

تفسير القرآن الجليل السمي باب التأويل في مساق التزويل تأليف الامام  
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحيي السنة علاء الدين  
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف  
بالخازن تيمده الله برحمته آمين

وباشته تفسير الشيخ الاكبر المكارف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي  
اماده علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكندي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة  
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبعة عشر  
وثلاثمائة والاف

بسم الله الرحمن الرحيم

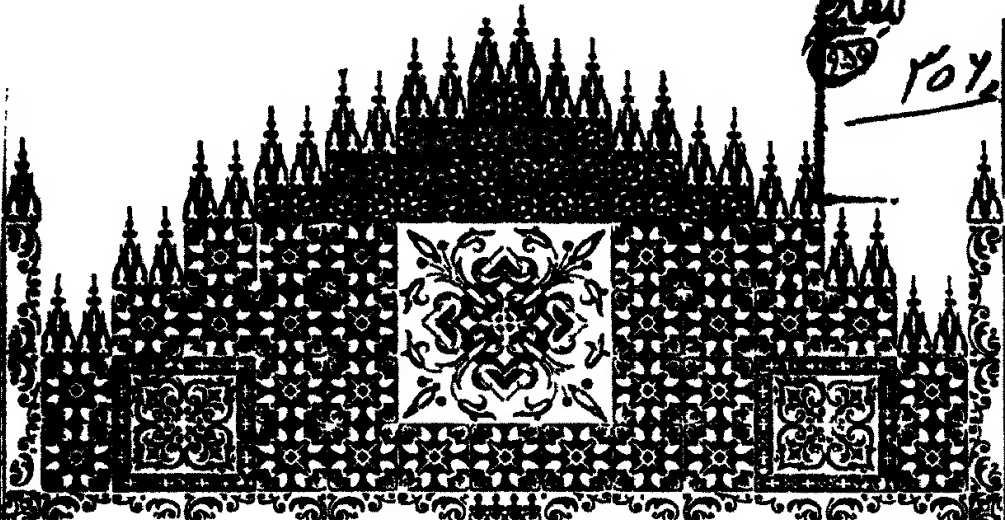


الجزء الاول

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام  
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء الدين  
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف  
بالحازن رحمه الله برحمته آمين

وبها منه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي  
احمد الله علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكنتي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة  
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبعة عشر  
وثلاثمائة والف



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى خلق الاشياء فقدرها تقديرا \* وصور شكل الانسان فاحسنه تصورا \* ومنحه بالعقل وجعله سميعا بصيرا \* وشرفه بما عرفه به من العلم ونور قلبه تبورا \* وهداه الى معرفته فيالها نعمة وفضلا كبيرا \* وأطلق لسانه فاذعن بشكره تحميدا وتهليلا وتكبرا \* وأرسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا \* وأنزل عليه كتابا مبيرا \* وأودعه حكما وحكما زغيا وتحذيرا \* وألهم حفاظه تلاوته وتحميرا \* وعلم عباده علومه تفهيميا وتبصيرا \* وضرب فيه الامثال ليزيل جهالة وتحميرا \* وجعله برهانا واضحا وصوابا لا تحاو وفر فضله توفيرا فى الصدور محفوظا ومالئسة متلوا وفى الصحف مسطورا \* يهدى لى هي اقوم وبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا \* وجعل كل مبلغ عن الاتيان بسورة مثله حسيرا \* قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (احده) على تواتر انعامه جدا كثيرا \* واتوكل عليه مفوضا أمرى اليه ومسجيرا \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة بعدو قلب قائلها مطمئنا مستميرا \* وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذى كساه من فضله عزا ومهابة وتوقيرا \* صلى الله عليه وعلى آله واصحابه كما أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (وبعد) فان الله جل ذكره ونفذ أمره أرسل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله راحة للعالمين وبشير المؤمنين ونذيرا للنافقين أكل به بنيان النبوة \* وختم به ديوان الرسالة \* وأتم به مكارم الاخلاق \* ونشر فضله فى الآفاق \* وأنزل عليه نورا هدى به من الضلالة \* وأنقذه من الجهالة \* وحكم بالفوز والصلاح لمن اتبعه \* وبالنصر لمن كفر عنه



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته \* وطوال صفاته مطالع نور ذاته \* صنع شارع مسامع قلوب اصفيائه \* تصقق السماع \* وروى موارد شاعر فهو أوليائه \* لتيقن الاطلاق ولطف اسرارهم باشراف شعة المحبة فى أرجائها \* وشوق ارواحهم الى شهود جلال وجهه بفنائها \* ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا

بهدم اسمه بجز الخلاق من معارضته \* حين تحداهم على ان ياتوا بسورة من مثله في مقابلته \* ثم سهل  
على عباده المؤمنين مع المجازة تلاوته \* ويسر على اللسان قراءته \* امر فيه وزجر \* وبشروا نذر  
وذكر المواعظ لينذركم \* وضرب فيه الامثال ليتدبره وقص فيه من اخبار الماضين ليحذر \* ودل فيه  
على آيات التوحيد ليتفكر ثم لم يرض منابر حروفه دون حفظ حدوده ولا باقامة كانه دون  
العمل بمحكماته \* ولا بتلاوته دون تدبر آياته في قراءته \* ولا بدراسته دون تعلم حقائقه وتفهم دقائقه  
ولا حصول لهذه المقاصد منه الا بدراية تفسيره واحكامه ومعرفة حلاله وحرامه واسباب نزوله  
واقسامه والوقوف على ناسخه ومنسوخه في خاصة وعامة فانه ارسخ العلوم اصلا واسبقها  
فرما وفصلا \* واكرمها تنجاء \* وانورها سراجا \* فلا شرف الا وهو السبيل اليه \* ولا خير الا وهو  
الدال عليه وقد قبض الله تعالى له رجلا موفقين وبالحق ناطقين حتى صفوا في سائر علومه  
المصنفات وجمعوا سائر فنونه المتفرقات كل على قدر فهمه ومبلغ علمه نظر الخلف واتقوا بالسلف  
فشكر الله سبحانه \* ورحم كافتهم \* ولما كان كتاب عالم التنزيل \* الذي صنعه الشيخ الجليل \* والخبر  
الثبيل \* الامام الامام العالم الكامل \* محي السنة \* قدوة الامة وامام الائمة مفتي الفرق ناصر  
الحديث ظهر الدين ابو محمد الحسين بن مسعود البغوي قدس الله روحه ونور صريجه من اجل  
المصنفات في علم التفسير \* واعلاها وانبلها واسناها \* جامعا للصحيح من الاقاويل \* عاريا عن الشبه  
والتحريف والتبديل \* محلي بالاحاديث النبوة مطرزا بالاحكام الشرعية \* موشى بالقصص  
القريبة \* واخبار الماضين الجيدة \* مرصعا بحسن الاشارات \* مخرجا بوضع العبارات \* مفرغا  
في قالب الجمال بافصح مقال \* فرحم الله تعالى مصنفه واجزل ثوابه \* وجعل الجنة مثقله ومآبه  
ولما كان هذا الكتاب كواصفت احببت ان اضع من غرر فوائده ودرر فرائده وزواهر  
نصوصه وجواهر فصوصه مختصرا جامعا لمعاني التفسير ولباب التأويل والتعريف حاويا  
خلاصة منقوله متضمنا لكننه واصوله مع فوائد نقلتها وفرائد لخصتها من كتب التفسير  
المضنفة في سائر علومه المؤلفة ولم اجعل لنفسى تصرفا سوى القل والانتخاب مجتنباً حد  
التطويل والاسهاب \* وحذفت منه الاسناد لانه اقرب الى تحصيل المراد \* لما اوردت فيه من  
الاحاديث النبوية والاخبار المصطفوية على تفسير آية اوبان حكم فان الكتاب يطلب بانه  
من السنة وعليها مدار الشرع واحكام الدين عروته الى مخرجه وينت اسم ناقله وجعلت  
عوض كل اسم حرفا يعرف به ليهون على الطالب طلبه لما كان من صحيح ابن عبد الله محمد بن  
اسماعيل البخاري فلامته قبل ذكر اسم الصحابي الراوي للحديث (خ) وما كان من صحيح  
ابن الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري فلامته (م) وما كان مما اتفقا عليه فلامته (ق)  
وما كان من كتب السنن كسنن ابي داود والترمذي والنسائي فاني اذكر اسمه بغير العلامة  
وما لم اجده في هذه الكتب ووجدت البغوي قد اخرج به بسنده انفرده قلت روى البغوي  
بسنده وما رواه البغوي باسناد التلمي وما كان فيه من احاديث زائدة والنسائي متغيرة  
فاعتمد فاني اجتهدت في تصحيح ما اخرجته من الكتب المتبعة عند العلماء كالجمع بين الصحيحين  
للحميدي وكتاب جامع الاصول لابن الاثير الجزري ثم اني هوضت عن حذف الاسناد  
شرح غريب الحديث وما يتعلق به ليكون اكل فائدة في هذا الكتاب واسهل على الطلاب

اليه بكرتو عشا \* وقرآهم  
بذلك منه حتى خلصوا اليه  
نجيا \* فزكى بظاهره  
نفوسهم فاذا هو ماء نجاج \*  
وروى بباطنه قلوبهم فاذا  
هو بحر مواج \* فلما أرادوا  
التوص ليعتبر جواد در  
أسراره \* طفي الماء عليهم  
فقر قوافي ناره \* لكن  
أودية القهوم سالت  
من فيضه بقدرها \* وجد  
اول القول فاضت  
من رثصه بنهرها \* فبرزت  
الاودى على السواحل  
جواهر ناقبة ودررا  
وأثبت الجدول على  
الشواطئ زواهرنا ضرة  
وثمراء فاخذت القلوب  
عند مفيض مدّها



وسفته بابلغ ما قدرت عليه من الایجاز وحسن الترتیب مع التسهيل والتقريب \* ويذني لكل مؤلف كتابا في فن قد سبق اليه ان لا يخلو كتابه من خمس فوائد استنباط شيء كان معضلا أو جده ان كان متفرقا أو شرحه ان كان غامضا أو حسن نظم وتأليف أو اسقاط حشو وتطويل وأرجو أن لا يخلو هذا الكتاب من هذه الخصال التي ذكرت \* (وسميته لباب التأويل \* في حاشي التزيل) \* والله تعالى اسأل التوفيق لاتمام ما قصدت واليه ارجع في تيسير ما اردت وان يحمله حاله لوجه الكريم وان يتقبله مني انه هو السميع العليم وهو حسي ونم الوكيل عليه توكلت واليه أنيب وقبل ان اشعر في الكلام على التفسير أقدم مقدمة تتضمن ثلاثة فصول

\* (الفصل الاول في فضل القرآن وتلاوته وتعليمه) \* (م) من زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا خطيبا يما يدعي خباين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد ألا أيها الناس انما أنا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي فأجيب واتى تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي زاد في رواية كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به واخذ به كان على الهدى ومن خطأ ضل وفي رواية كتاب الله هو جبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة وفي رواية الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا جدي أحدهما أعظم من الآخر وهو كتاب الله جبل ممدود من السماء الى الارض وهزتي اهل بيتي لن يفترقا حتى يردا على الخوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما (م) من عمر بن الخطاب قال أما ان نبيكم صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين ومن الحارث الاور قال مررت في المسجد فاذا الناس يخوضون في الاحاديث فدخلت على علي فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى الناس قد خاضوا في الاحاديث قال أو قد ضلوا قلت نعم قال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا انها ستكون فتنة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبا ما كان قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الاهواء ولا تلبس به الالسنه ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق من كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه هو الذي لم تنته الجن اذ سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد فآمنوا من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم خذها اليك بأعور أخرجه الترمذي وقال حديث غريب واسناده مجهول وفي الحارث مقال (قوله هو الفصل) أي الفاصل بين الحق والباطل ليس بالهزل أي هو جدي كله ليس فيه شيء من الهزل والجبار في صفة الآدي هو التسلسل العاني المتكبر على الناس قصمه الله أي أهلكه (قوله هو جبل الله المتين) الجبل يرد على وجوه منها العهد ومنها الامان فاذا اعتصم به الانسان آواه الله تعالى الى جواره والذكر الشرف والحكيم الحكم العاري من الاختلاف والاضطراب والصراط المستقيم الطريق الواضح ومعنى لا تزيغ به الاهواء أي لا يميل عن الحق \* من ابتغى جليس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل الذي ليس في جوفه شيء

واقفة على حدتها تملأ  
الجور والاردان حاضرة  
من حدتها \* وطلعت  
الغوس في اجنء النصار  
والانوار شاكرا بوحدتها  
قاضيتها الاوطار \* وآما  
الاسرار فاذا قرع سمعها  
فوارح الآيات \* تطلعت  
فطلعت منها على ملائح  
الصفاء تصيرت في حسنها  
اذ رأته لم تلبث \* ودهشت  
عند تعجيباتها وتلاشت \*  
حتى اذا بلغ الروح منها  
التراقى مطلع من ورائها جال  
طلعت وجهه الباقي \* وحكم  
الشهود عليها بنى الوجود  
والزما الاقرار \* فسبحان  
من لا اله الا هو الواحد

من القرآن كاليث الخرب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه (ق) من عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران (قوله الماهر بالقرآن) يعنى الخادق الكامل الحفظ الجيد التلاوة وقوله مع السفرة جمع سافر وهو الرسول من الملائكة سمي بذلك لانه يسفر برسالات الله الى أنبيائه وقيل السفرة الكتبة من الملائكة والبررة المطيعون لله تعالى فيما يأمربه ومعنى كونه مع الملائكة أنه منازل في الجنة يكون فيها رفيقاهم وقوله يتتعتع أى يتردد في تلاوته لضعف حفظه أجر ان يعنى يحصل له أجر بسبب القراءة وأجر بسبب تبعه فيها والمشفقة التي تحصل له فيها وليس معناه أنه أجرا أكثر من الماهر بل الماهر أفضل منه وأكثر أجرا (ق) عن أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب ولا طعم لها ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة طعمها مر ولا ريح لها فيه دليل على فضيلة حفاظ القرآن واستحباب ضرب الامثال لايضاح المقاصد من ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقد رفته بعضهم عن ابن مسعود ووقفه بعضهم عليه من ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله أى الأعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال الذى يضرب من أول القرآن الى آخره كما حل ارتحل أخرجه الترمذى من عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق وتزل كما كنت تزل في الدنيا فان من ذلك عند الله آخر آية تقرأها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح من أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحمى القرآن يوم القيامة فيقول يارب حله فليبس تاج الكرامة ثم يقول يارب زده فليبس حلة الكرامة ثم يقول يارب ارض عنه فيرضى عنه فيقال اقرأ وارق ويزاد بكل آية حسنة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن من سهل بن معاذ الجهني عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعلمه به ألبس والداه يوم القيامة تاجا ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم لما ظنكم بالذي عمل بهذا أخرجه أبو داود من علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجهت لهم النار أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وليس له اسناد صحيح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء يتخى بالقرآن يجهربه معنى أذن في اللغة استمع ولا نعمله على الاصغاء لانه يستعمل على الله تعالى بل هو كناية عن تقربه قارى القرآن واجزال نوابه في ذلك وذلك لان سماع الله لا يختلف فوجب تأويل الحديث وقوله يتخى بالقرآن أى يحسن صوته به ويكون ذلك مع تحزين وترقيق في القراءة وقبل معناه يستغنى به عن الناس والقول الاول أولى وبطل

القهار • سبحانه من يجلى  
في كلامه • بحلل صفات  
جلاله وجماله • على عباده  
في صورة بهاء ذاته وكلامه •  
والصلاة على الشجرة  
الباركة التي أنطقها بهذا  
الكلام • وجلها مودة  
ومصدره منها ولها واليها  
وعليها السلام • وعلى آله  
الذين هم غزون علمه وكتابه  
العزیز وأصحابه الذين  
أصبح الدين بهم في حرز  
حرير (وبعد) فاني طاملا  
تمهدت تلاوة القرآن •  
وتدبرت معانيه بقوة  
الایمان وكنت مع المواظبة  
على الاوراده حرج الصدر  
فاقى الفؤاد • لا ينشرح  
بها قلبي ولا يصرفنى عنها



عليه سابق الحديث وهو قوله يجهره (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن

\* (الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من أوتي القرآن فحسه ولم ينفه) \* عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وفي رواية من قال في القرآن برأيه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (قوله فليتبوأ) معناه فليخذله مائة أي منزلا من النار \* عن جندب ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في كتاب الله عز وجل برأيه فاصاب فقد أخطأ أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث غريب وسئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلي وأي أرض تغلي إذا قلت في كتاب الله بغير علم قال العلماء انتهى عن القول في القرآن بالرأي انما ورد في حق من يتأول القرآن على مراد نفسه وما هو تابع لهواء وهذا لا يخلو اما أن يكون عن علم أولا فان كان عن علم كمن يخرج بعض آيات القرآن على فهم بدعي وهو يعلم أن المراد من الآية غير ذلك لكن غرضه ان يلبس على خصمه بما يقوى جهته على بدعته كما يستعمله الباطنية والخوارج وغيرهم من أهل البدع في المقاصد الفاسدة ليغروا بذلك الناس وان كان القول في القرآن بغير علم لكن من جهل وذلك بان تكون الآية محتملة لوجوه فيفسرها بغير ما احتمله من المعاني والوجوه فهذان القسمان مذمومان وكلاهما داخل في النهي والوعيد الوارد في ذلك فاما التأويل وهو صرف الآية على طريق الاستنباط

الى معنى يليق بها محتمل لما قبلها وما بعدها وغير مخالف للكتاب والسنة فقد رخص فيه أهل العلم فان الصحابة رضي الله عنهم قد فسروا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه وليس كل ما قالوا سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن على قدر ما فهموا من القرآن تكلموا في معانيه واما النبي صلى الله عليه وسلم وابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فكان أكثر ما نقل عنه التفسير (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده لهو أشد تغلطا من الابل في عقلها (ق) عن ابراهيم عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان تعاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت الابل المعقلة التي حبست بالعقال وهذا مثل ضربه لصاحب القرآن ففيه الحث على تعاهده بكثرة التلاوة والتكرار فلا ينسى (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما لاحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فانه أشد تفصيا من صدور الرجال من النسي من عقلها وفي رواية لا يقل أحدكم نسيت آية كذا وكذا بل هو نسي (قوله بشما لاحدكم) أي بنسيت الحالة حالة من حفظ القرآن ثم غفل عنه حتى نسيه (قوله لا يقل أحدكم نسيت آية كذا وكذا) معناه انما كره نسبة النسيان الى النفس لاجل أن الله تعالى هو المقدر للأشياء كلها وهو الذي أنساهم إياه وقبل أصل النسيان الترك فكره أن يقول تركت القرآن أو قصدت الى نسيانه وقوله بل نسي هو بضم النون وتشديد السين وقع الياء أي عوقب بالنسيان على ذنب صدر منه أولسوه فهداه القرآن وقوله أشد تفصيا أي خروجا من صدور الرجال وفي معناه تغلطا من الابل في عقلها أي

ربي حتى استأنست بها  
فألفتها \* وذقت حلوة  
كأسها وشربتها \* فإذا أنابها  
نشطت النفس \* فليج الصدر  
\* متسع البال \* منبسط  
القلب \* فسيح السرب  
\* الوقت والحال \*  
مسرور الروح بذلك  
الفوح \* كأنه دائما  
في غبوق وصبوح \*  
تكشف لي تحت كل آية  
من المعاني \* ما بكل بوصفه  
لساني لا القدرة تنقبضها  
واحصائها \* ولا القوة تصبر  
عن نشرها وافشاؤها \*  
فذكرت خبر من أتى  
ما زدهاني \* مما وراء المقاصد  
والاماني \* قول النبي الامي  
الصادق عليه أفضل  
الصلوات من كل صامت  
وناطق \* ما نزل من القرآن

تخلصا من الغال وهو الجبل الذي تربط به \* عن سعد بن عبادة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرء يقرأ القرآن ثم ينساها الا لقي الله يوم القيامة أجزم أخرجه أبو داود والاجزم قيل هو مقطوع اليد وقيل هو مقطوع الجذعة وقيل هو الذي به جذام \* عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أجور أمي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب أمي فلم أرفها ذنبا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو بها رجل ثم نسبها أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسافروا بالقرآن الى أرض العدو مخافة أن ينال بسوء أراد بالقرآن المصحف فلا يجوز حمله الى أرض العدو وهي بلاد الكفار انتهى الوارد فيه ولو كتب كتابا اليهم فيه آية من القرآن فلا بأس من ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل ملك الروم قل يا أهل الكتاب تماثلوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم \* عن عمران بن حصين انه مر على رجل يقرأ ثم سأل فاسترحم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ القرآن فليسأل الله به فانه سيجي أقوام يقرؤون القرآن يستلون به أخرجه الترمذي \* عن صبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استحل محارمه أخرجه الترمذي وقال ليس اسناده بالقوى \* عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة أخرجه الترمذي قال حديث حسن غريب

(الفصل الثالث في جمع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة أحرف) \* (خ) زيد بن ثابت قال بعث الى أبو بكر لمقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر ان عمر جاءني بال ان القتل قد استمر يوم اليمامة بقراء القرآن واني أخشى أن يستمر القتل بالقراء في كل الموطن فيذهب من القرآن كثير واني أرى أن تأمر بجمع القرآن قال قلت لعمر كيف أفضل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل يراجعني في ذلك حتى شرح الله لى الذي شرح له صدر عمر ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد فقال لي أبو بكر انك رجل شاب ما قل لا تتهمك قد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتبع القرآن فاجعه قال زيد فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن فقلت كيف تعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر هو والله خير فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وفي رواية فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ورأيت في ذلك الذي رأيا قال فتبع القرآن أجعه من الرقاع والعصب والمصاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزيمية أومع أبي خزيمية الانصاري فلم أحدها مع أحد غيره لقد جاءكم من أنفسكم الى آخر برامة فألحقها في صورتها قال فكانت المصحف عند أبي بكر حياته حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر قال بعض الرواة المصاف يعني الحرف (ح) عن أنس ان حفصة بنت عثمان قدم على عثمان وكان ينازى أهل الشام في قمع أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأفزع حفصة اختلافهم في القراءة فقال حفصة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الامة

آية الاولها تظهر وبطن \*  
ولكل حرف حدود لكل  
حدمطلع \* وفهمت منه  
ان الظاهر هو التفسير والباطن  
هو التأويل \* والحد  
ما ينهي اليه القهوم من  
معنى الكلام \* والمطلع  
ما يصعد اليه منه فيطلع على  
شهود الملك العلام \* وقد  
نقل عن الامام الحق السابق  
جعفر بن محمد الصادق  
عليه السلام انه قال لقد  
تجلى الله لعباده في كلامه  
ولكن لا تبصرون وروى  
عنه عليه السلام انه  
خر مغشيا عليه وهو  
في الصلاة فسئل عن ذلك  
فقال ما زلت أردد الآية



قبل ان يختلفوا في المصاحف اختلاف لليهود والنصارى فأرسل عثمان الى حفصة  
أن أرسل اليها بالمصحف ننسخها في المصاحف ثم زودها اليك فأرسلت بها اليه فامر زيد بن ثابت وعبد الله  
ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام رضي الله عنهم فنسخوها في المصاحف  
وقال عثمان للرجل القرشي اذا اختلفتم أتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكثبوه بلسان  
قريش فأنزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان في المصحف الى حفصة  
وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سوى ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف  
أن يهرق قال ابن شهاب وأخبرني خارجة بن زيد انه سمع زيد بن ثابت يقول فقدت آية  
من سورة الاحزاب حين نسخت المصحف فذكرت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها  
فالتفتها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه  
فالتفتها في سورتها في المصحف قال في رواية ابن الجان مع خزيمة بن ثابت الذي جعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين زاد في رواية قال ابن شهاب اختلفوا يومئذ في التابوت  
فقال زيد التابوت وقال عبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص التابوت فرفع اختلافهم الى عثمان فقال  
اكتبوه التابوت فانه بلسان قريش \* شرح غريب ألفاظ الحديثين وما يتعلق بهما ( قوله بمشيألي  
أبو بكر لقتل أهل الجامة ) أي لا وان قتلهم وأراد به الوقعة التي كانت في الجامة في زمن أبي بكر الصديق  
وهي وقعة الردة مع أصحاب الردة فقتل فيها خلق كثير من قراء القرآن والجامة مدينة باليمن على  
بومين من الطائف وعلى أربعة أيام من مكة ولها عمار وهي في عداد أرض نجد ( قوله استخرا القتل  
أي كثر وينسب المكروه الى الحر والحبوب الى البرد وشرح الصدر سعته وقبوله الخير ( قوله  
فتبعت القرآن أجمعه من الرقاق ) جمع رقعة وهي ما يكتب فيها والسبب بضم العين والسين  
المهملين جمع عسيب وهو جريد الخيل وسعفته والحناف حجارة بيض رقاق واحده خلفه  
( قوله يفاى أهل الشام ) أي مع أهل الشام ( في فتح ارمينية ) بكسر الهمزة وتخفيف الياء لا غير  
سميت بارم بن ملحان بن لؤي بن يافث بن نوح وهو اول من نزل بها سميت باسمه ( وأذر بجان ) بفتح  
الهمزة وسكون الذاو وغير ذلك في ضبطها وقال ابن جني فيها خمسة موانع من الصرف التعريف  
والثابت والجمعة والتركيب والالف والون وهو موضع من بلاد الهم يشتمل على بلاد كثيرة ( قوله  
حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزيمة أو مع أبي خزيمة الانصاري ) وفي الحديث الآخر فقدت  
آية من سورة الاحزاب الى قوله فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا  
ما عاهدوا الله عليه الآية فاعلم أن المذكور في الحديث الاول غير المذكور في الحديث الثاني وهما  
قضيئان فاما المذكور في الحديث الاول فهو أبو خزيمة بن أوس بن زيد بن أسرم بن ثعلبة بن  
عمر بن مالك بن النجار الانصاري شهد بدر أو ما بعدها وتوفي في خلافة عثمان وهو الذي وجدت  
عنده آخر سورة التوبة كذا ذكره ابن جديدر وأما المذكور في الحديث الثاني فهو أبو عمار  
خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن ساعدة بن الخلمي الاوسي الانصاري يعرف بذي الشهادتين  
شهد بدر ما بعدها وقتل يوم صفين مع علي بن أبي طالب ( قوله فقدت آية من سورة الاحزاب  
الى قوله فوجدناها مع خزيمة ) معناه انه كان يطلب نسخ القرآن من الاصل الذي كتب به  
النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه فلم يجد تلك الآية الامع خزيمة وليس فيه اثبات القرآن بقول

حتى سمعتها من التكلم بها  
( فرأيت ) ان أعلق بعض  
ما يسمع في الاوقات \* من  
أسرار حقائق البطون  
وأوار شوارق المظلمات  
دون ما يتعلق بالظواهر  
والحدود فانه قد عين لها حد  
محدود وقيل من فسر برأيه  
فقد كفر \* وأما التأويل  
فلا يبقى ولا يدور فانه يختلف  
بحسب أحوال المستمع  
وأوقاته في مراتب سلوكه  
وتفاوت درجاته \* وكذا  
ترقى عن مقامه انفتح  
له باب فهم جديد واطلعه به  
على لطيف معنى عبيد  
( فشرعت ) في تسويد

الواحد لان زيدا كان قد سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم موضعها من سورة الاحزاب بتعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح به الحديث قد كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها . وتبعه الرجال كان للاستظهار بالاستحداث علم لان القرآن العظيم كان محفوظا عند زيد وغيره من الصحابة فقد ثبت في الصحيح عن أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد يعني ابن ثابت قلت لأنس من ابوزيد قال أحد عمومي أخرجه في الصحيحين اسم أبي زيد سعد بن هيب وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى أبي حذيفة قال حديث حسن صحيح وتقدم حديث زيد بن ثابت وفيه أنه استقر المقتل بقراء القرآن . ثبت بمجموع هذه الاحاديث ان القرآن كان على هذا التأليف والجمع في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ترك جمعه في مصحف واحد لان النسخ كان يرد على بعضه ويرفع الشيء بعد الثاني من التلاوة كما كان ينسخ بعض احكامه فلم يجمع في مصحف واحد ثم لورفع بعض تلاوته أدى ذلك الى الاختلاف واختلاط أمر الدين فحفظ الله كتابه في القلوب الى انتفاء زمن النسخ ثم وفق لجمعه الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم وثبت بالدليل الصحيح ان الصحابة انما جمعوا القرآن بين الدفين كما نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من غير ان زادوا فيه أو نقصوا منه شيئا والذي حلهم على جمعه ما جاء مبينا في الحديث وهو انه كان مفرقا في السبب والخلاف وصدور الرجال فنفوا ذهاب بعضه بذهاب حفظه . ففرضوا الى خليفة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم أبي بكر فدهوه الى جمعه . فرأى في ذلك رأيهم فامر بجمعه في موضع واحد باتفاق من جميعهم . فكتبوه كما سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن قدموا أو أخرتوا شيئا أو وضعوا له ترتيبا لم يأخذوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي أصحابه ويعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل عليه السلام اياه على ذلك واعلامه عند نزول كل آية ان هذه الآية تكتب عقب آية كذا في سورة كذا . ثبت ان سعي الصحابة كان في جمعه في موضع واحد لافي ترتيبه فان القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ على النحو الذي هو في مصاحفنا الآن . وقد صح في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل عليه السلام في كل عام مرة في رمضان وانه مرضه في العام الذي توفي فيه مرتين . ويقال ان زيد بن ثابت شهد العرضة الاخيرة التي مرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام وهي العرضة التي نسخ فيها ما نسخ وبقى فيها ما بقي ولهذا أقام أبو بكر زيد بن ثابت في كتابة المصحف وألزمه بها لانه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم في العام الذي توفي فيه مرتين فكان جمع القرآن سببا لبقائه في الامم رحمة من الله تعالى لعباده وتحقيقا لوحده في حفظه على ما قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون . واعلم ان الله تعالى أنزل القرآن المجيد من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى سماء الدنيا في شهر رمضان ليلة القدر ثم كان ينزله مفرقا على لسان جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم مدة رسالته فجوما

هذه الاوراق بما عسى  
يسمح به الخاطر على سيل  
الاتفاق . غير حاثم بقعة  
التفسير ولا خاتم في جملة  
من المطلعات مالا يسه  
التقرير . مراعييا لنظم  
الكتاب وترتيبهم غير معيد  
لما تكرر منه أو تشابه في  
أساليبه . وكل ما لا يقبل  
التأويل حدى أو لا يحتاج  
اليه لما أوردته أصلا . ولا  
أزعم اني بلغت الحد فيما  
أوردته كلا .



هذه الحاجة وحدث ما يحدث على ما شاء الله تعالى وترتيب نزول القرآن غير ترتيبه في التلاوة والمصحف. فاما ترتيب نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاول ما نزل من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك الذي خلق ثم نون والقلم ثم يا ايها الزمل ثم المذكر ثم ثبت يدا أبي لهب ثم اذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الاعلى ثم الليل اذا قبضت ثم والفجر ثم والنهي ثم الم نشرح ثم والعصر ثم والعاديات ثم انا اعطيناك الكوثر ثم الها كم التكاثرت ثم رأيت الذي تم قلا يا ايها الكافرون ثم القيل ثم قل هو الله أحد ثم والجم ثم عبس ثم سورة القدر ثم سورة البروج ثم والذين ثم لا يلاف قريش ثم القارعة ثم القيامة ثم الهزلة ثم المرسلات ثم ق ثم سورة البلد ثم الطارق ثم اقتربت الساعة ثم ص ثم الاعراف ثم الجن ثم يس ثم الفرقان ثم طاهر ثم مريم ثم طه ثم الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم سورة بني اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم الانعام ثم والصافات ثم لقمان ثم سبأ ثم الزمر ثم المؤمن ثم المجدة ثم حم سق ثم الزخرف ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الذاريات ثم العاشية ثم الكهف ثم الحمل ثم نوح ثم ابراهيم ثم الانبياء ثم قد افلح المؤمنون ثم تنزيل المجدة ثم الطور ثم الملك ثم الحاقة ثم سأل سائل ثم عمتسا لون ثم الزلزلات ثم اذا السماء انفطرت ثم اذا السماء انشقت ثم الروم ثم العنكبوت \* واختلفوا في آخر ما نزل بمكة فقال ابن عباس العنكبوت وقال الضحك وعطاء المؤمنين وقال مجاهد ويل للطففين \* فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بمكة فذلك ثلاث وثمانون سورة على ما استقرت عليه روايات الثقات وأما ما نزل بالمدينة ٣ فاحد وثلاثون سورة فاول ما نزل بها سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم المعينة ثم النساء ثم اذا زلزلت الارض ثم الحديد ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثم الرعد ثم سورة الرحمن ثم هل أتى على الانسان ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحنسر ثم الفلق ثم الناس ثم اذا جاء نصر الله والفتح ثم التور ثم الحج ثم اذا جاءك المنافقون ثم المجادلة ثم المحرات ثم التحريم ثم الصف ثم الجمعة ثم التغابن ثم الفتح ثم التوبة ثم المائدة ومنهم من يقدم المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بالمدينة \* واختلفوا في شوري فقبل نزلت بمكة وقيل نزلت بالمدينة وسنذكر ذلك في مواضعه ان شاء الله تعالى

\* (فصل في كون القرآن نزل على سبعة أحرف وما قيل في ذلك) \* (ق) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذت أساوره في الصلاة فتربصت حتى سلم فليت بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأها قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها حتى غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرأ يا عمر فقرأت بقرائتي التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فافروا ما تيسر منه (قوله فكذت أساوره في الصلاة) أي أوثابه وأقاتله وهو في الصلاة هو الزبص التي ثبت (قوله فليت بردائه) هو بتشديد الباء

فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت \* وعلم الله لا يتقيد بما علمت \* ومع ذلك فاقوقف الفهم مني على ما ذكر فيه بل ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محابه \* وما يمكن تأويله من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فما أولته الا قليلا \* يعلم به ان للفهم اليد سبيلا \* قوله فاحد وثلاثون فيه ان المعداد ثلاثون لا خير فم سيذكر ان شوري نزلت بالمدينة على قول وعليه فهي واحد وثلاثون (محممه)

الاولى ومعناه أخذت بمجامع رده في منعه وجذبه به مأخوذ من الالة \* وفيه بيان ما كانوا عليه من الاهتناء بالقرآن والذب عنه والمحافظة على لفظه كما سمعوه من غير عدول الى ما تجوز به العربية \* واما امر النبي صلى الله عليه وسلم عبر بارساله فلانه لم يثبت عنده ما يقتضى تعزيره ولان عمر انما نسبته الى مخالفته في القراءة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم من جواز القراءة ووجوبها ما لا يصلح عمر ولانه اذا قرأ وهو ملتبس لا يتمكن من حضور القلب وتحقيق القراءة تمكن المطلق (قوله ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فافروا ما تيسر منه) قال العلماء سبب انزاله على سبعة احرف التخييف والتيسيل \* واختلفوا في المراد بسبعة احرف . فقل هو توسعة وتسهيل ولم يقصد به الحصر . وقال الاكثرون هو حصر العدد في سبعة احرف . ثم قيل هي في سبع من المعاني كالوعد والوعد والمحكم والتشابه والحلال والحرام والقصص والامثال والامر والنهي . وقيل هي في صورة التلاوة وكيفية النطق بكلمات القرآن من ادغام واظهار وتثنية وترقيق ومد وقصر وامالة لان العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فيسر الله تعالى عليهم ليقرا كل انسان بما يوافق لنته ويسهل على لسانه . وقال ابو عبيدة هي سبع لغات من لغات العرب تميمها ومعدنها وهي اقصى لغات العرب واعلاها . وقيل هي لغة قريش وهوازن وهذيل واهل اليمن . وقيل السبعة كلها المضروحة وهي متفرقة في القرآن العزيز غير مجمعة في كلمة واحدة . وقيل بل هي مجمعة في بعض الكلمات كقوله تعالى وهب الطغوت وزرع وتلب وباعد بين اسفارنا وبغذاب بئس . وقيل هي سبع قراآت وهو الصحيح الموافق للحديث لان هذه السبعة ظهرت واستفاضت من النبي صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الصحابة واثنها عثمان والجماعة في المصاحف واخبروا بهتها وحذفوا منها ما لم يثبت متواتراً . وان هذه الاحرف تختلف معانيها تارة والفاظها اخرى وليست متضادة ولا متباينة \* فاما من قال ان المراد بالاحرف سبعة معان مختلفة كالاحكام والامثال والقصص فخطأ محض لان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى جواز القراءة بكل واحد من الحروف وابدال حرف بحرف وقد تقرر اجماع المسلمين على انه يحرم ابدال آية امثال بآية احكام \* وقول من قال ان المراد خواتيم الآي فيجعل مكان غفور رحيم جميع طليم فساد ايضا وخطأ للاجتماع على انه لا يجوز تغيير نظم القرآن والله اعلم (ن) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل على حرف فراجعت فزادني فلما ازل استزبدني ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف \* معنى الحديث لم ازل اطلب من جبريل ان يطلب من الله عز وجل الزيادة في الاحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه عز وجل فيزيده حتى انتهى الى السبعة (م) عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكرتها عليه ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوي قراءة صاحبه فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا قرأ قراءة انكرتها عليه فدخل آخر فقرأ قراءة سوي قراءة صاحبه فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ الحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأهما فبسط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خشيتني ضرب في صدري فقضت عرا فاكأنا انظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا ابي ارسل الى ان اقرأ على حرف واحد فرددت اليه ان هو ان على امي فرد الى الثانية ان اقرأه على حرفين

ويستدل بذلك على نظارها  
\* ان جاوز مجاوز من  
ظواهرها اذ لم يكن في أولها  
بد من نصف \* وفتوان  
المروة ترك التكلف \*  
وعسى أن ينجه لغيري وجوه  
أحسن منها طوع القيد \*  
فان ذلك سهل لمن تبسره  
من افراد العباد



فرددت اليه ان هو ان على امتي فرد الى الثالثة ان اقرأ على سبعة احرف فوك بكل ردة رددتها مستقلة  
تسألني فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامتي واخرت الثالثة ليوم نرغب الى الناس كلهم حتى ابراهيم  
( قوله فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية ) معناه وسوس لي الشيطان تكذبا  
لنبوة اشد مما كنت عليه في الجاهلية لانه كان في الجاهلية قافلاً وشككا فوسوس له الشيطان  
الجزم بالتكذيب ( وقيل معناه انه اعتره حيرة ودعشة وزغ الشيطان في قلبه تكذبا لم يستدعه  
وهذه الخواطر اذا لم يستمر عليها الانسان لا يؤاخذ بها ( قوله ضرب في صدرى ففضت صرعا )  
قال القاضي عياض ضربه صلى الله عليه وسلم في صدره تبيتاله حين رآه قد غشيته ذلك الخاطر  
المذموم ( قوله وكا ) نما انظر الى الله تعالى فرقا ( الفرق بالتحريك الخوف والخشية والمعنى  
انه غشيته من الهيبة والخوف والعظمة حين ضربه ما زال عنه ذلك الخاطر ( قوله وك بكل  
ردة رددتها مستقلة تسألنيها ) معناه مستقلة بمجابهة قطعا واما باقي الدعوات لرجوة الاجابة  
وليست قطعية الاجابة والله اعلم \* روى البغوي بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال ان القرآن نزل على سبعة احرف لكل آية منه وروى لكل حرف منه ظهر وبطن  
ولكل حد مطلع وقيل في معناه الظاهر لفظ القرآن والبطن تأويله وقيل في معناه الظاهر  
ما حدث عن اقوام انهم صموا فمروا ففهموا في الظاهر خبر وفي الباطن حكمة وقيل الظاهر  
التلاوة باللسان كما نزل والباطن التدبر والفهم والتفكير بالقلب فالتلاوة باللسان كما تكون  
بالعلم والتلقين والتدبر والفهم تكون بصدق النية وتعظيم الحرمة واخلاص العمل وطيب  
العلم من الحلال المحض ( قوله ولكل حد مطلع ) معناه مصعد يصعد اليه من معرفة علمه وقيل  
المطلع الفهم وقد يفتح الله تعالى على المتدبر والتفكير في القرآن العزيز من التأويل والمعاني  
ما لا يفهمه على غيره وفوق كل ذي علم عليم والله اعلم

\* ( فصل في معنى التفسير والتأويل ) فاما التفسير فاصله في اللغة من الفسر وهو كشف ما غطى  
وهو بيان المعاني المقولة فكلم ما يعرف به الشيء ومعناه فهو تفسير وقد يقال فيما يخص  
بمفردات الالفاظ وغريبها تفسير وقيل هو من الفسرة وهو الدليل الذي ينظر فيه الطيب  
فيكشف من علة المريض فكذلك المفسر يكشف من معنى الآية وشأنها وقصدها \* واما التأويل  
فاشتقاقه من الاول وهو الرجوع الى الاصل يقال اولته قال اي صرفته فالصرف وهو  
رد الشيء الى الغاية والمراد منه بيان فانيه المقصودة منه فالتأويل بيان المعاني والوجوه المستنبطة  
الموافقة لفظ الآية \* والفرق بين التفسير والتأويل ان التفسير يتوقف على النقل المسموع  
والتأويل يتوقف على الفهم الصحيح والله اعلم \* ( القول في الاستعانة ) \* واقتطعت المختار  
اهو ذب الله من الشيطان الرجيم لموافقة قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعوا له من الشيطان  
الرجيم ومعنى اهو ذب الله التجني اليه وامتنع به مما اخشاه من ماذ يهوذ \* والشيطان اصله من  
شطن اي تباعد من الرحمة وقيل من شاط يشيط اذا هلك واحترق غضبا \* والشيطان اسم لكل  
مارم مات من الجن والانس وشيطان الجن مخلوق من قوة النار فلذلك فيه القوة الخفية  
\* الرجيم قيل بمعنى فاعل اي يرجم بالوسوسة والشر وقيل بمعنى مفعول اي مرجوم بالذهب  
عند استراق السمع وقيل مرجوم بالعذاب وقيل مرجوم بمعنى مطرود عن الرحمة وعن الخيرات  
وعن منازل الملا الاعلى \* ( واما حكم الاستعانة فيه مسائل ) ( المسئلة الاولى ) اتخطى

\* والله تعالى في كل كلمة كات  
يقصد بالرجوع تصادها \*  
فكيف السيل الى حصرها  
وتعدادها \* لكنها انما مودج  
لاهل الذوق والوجدان \*  
يحفظون على حذوها عند  
تلاوة القرآن \* فيكشف  
لهم ما استعدوا له من  
مكتوبات علمه \* ويجلي  
عليهم ما استطاعوا له  
من غيبات غيبه \* والله  
الهادي لاهل الجهادة \*  
الى سبيل المصداقة  
والمشاهدة \* ولاهل الشوق  
الى مشارب الذوق \*  
انه ولي التحقيق \* وبه  
التوفيق

الجمهور على ان الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تبطل صلاته سواء تركها عمدا او سهوا  
 ويستحب لقارى القرآن خارج الصلاة ان يتعوذ ايضا وحكى عن عطاء وجوبها سواء كان في الصلاة  
 او غيرها \* وقال ابن سيرين اذا تعوذ الرجل في عمره مرة واحدة كفى في اسقاط الوجوب \* دليل  
 الوجوب ظاهر قوله تعالى فاستعذ والامر بالوجوب وان النبي صلى الله عليه وسلم واظب على التعوذ  
 فيكون واجبا \* ودليل الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم الاصر في الاستعاذة في جملة أعمال  
 الصلاة وتأخير البيان عن وقته غير جائز (وأجيب عن قوله تعالى فاستعذ بان معناه عند جاهر  
 العلماء اذا أردت القراءة فاستعذ كقوله اذا قم الى الصلاة فاغسلوا معناه اذا أردتم القيام الى الصلاة  
 (وأجيب عن مواربة النبي صلى الله عليه وسلم بانه صلى الله عليه وسلم واظب على اشياء كثيرة من  
 افضل الصلاة ليست بواجبة كتكبيرات الانتقال والتسبيحات في الصلاة فكان التعوذ مثلها  
 (المسئلة الثانية) وقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور سواء كان في الصلاة او خارجها وحكى  
 عن النضى انه بعد القراءة وهو قول داود واحدى الروايتين عن ابن سيرين \* حجة الجمهور ما روى  
 عن أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم  
 وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول الله أكبر كبيرا ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم  
 من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه أخرجه الترمذي وقال هذا الحديث أشهر حديث في الباب  
 وقد تكلم في بعض رجاله وقال احمد لا يصح ولا يداود والنسائي عن أبي سعيد نحوه وعن حبرين  
 معلوم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قال عمرو لا أدري أى صلاة هي قال الله أكبر كبيرا  
 والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفثه  
 وهمزه قال نفثه الكبر ونفثه الشر وهمزه الموتة أخرجه ابو داود وقيل الموتة الجنون لان من حن  
 فقدمت حقته وقيل همزه هو الذى يوسوسه في الصلاة ونفثه هو الذى ياقبه من الشبه في الصلاة  
 ليقطع عليه صلاته \* واحتج مخالف الجمهور بظاهر قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله \* واجيب  
 عنه بما تقدم وقال مالك لا يتعوذ في المكتوبة ويتعوذ في قيام رمضان بعد القراءة \* لما تقدم من  
 الأدلة (المسئلة الثالثة) المختار من لفظ الاستعاذة عند الشافعي اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبه  
 قال ابو حنيفة لموافقة قوله تعالى فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ولحديث جبير بن مطعم \* وقال احمد  
 الاولى ان يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم بجمعا بين هذه الآية وبين قوله تعالى  
 فاستعذ بالله انه هو السميع العليم ولحديث أبي سعيد \* وقال الثوري والاوزاعي الاولى ان يقول أعوذ بالله  
 من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وبالحملة فالاستعاذة تطهر القلب عن كل شئ يشغله عن الله  
 تعالى ومن لطائف الاستعاذة ان قوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بالهمز والضعف  
 ولهواف من العبد بقدرة البارئ عز وجل وانه هو القنى القادر على دفع جميع المضرات والآفات  
 وبمخالف من العبد ايضا بان الشيطان عدو مبين في الاستعاذة التجاء الى الله تعالى القادر على  
 دفع وسوسات الشيطان القوى الفاجر وانه لا يقدر على دفعه عن العبد الا الله تعالى والله اعلم  
 (تفسير سورة الفاتحة) \*

ان المفترقة عدم وجوب  
 عن طرف الجمهور ويقول  
 التعوذ لا يثبت عن قو  
 لان معناه عندهم اد  
 فاستعذ لا يعلم  
 وجوبية التعوذ عن  
 فاستعذ يكون المراد  
 ارادت الفاعل فانه  
 له كل التوب السوا الى من  
 من امر من نفس يصح  
 جوابا للذي يقول  
 التعوذ بعد القراءة  
 على من له ادنى ماء  
 ان هذا الجواب لا يصلح  
 جوابا من الجمهور لوذا  
 الوجوبية عن قوله تعالى  
 فاستعذ بالله

وهي سبع آيات بالاتفاق وسبع وعشرون كلمة ومائة واربعون حرفا واختلف العلماء في نزولها  
 قبل نزل مكة وهو قول اكثر العلماء وقيل نزلت بالدينة وهو قول مجاهد وقيل نزلت مرتين

مرة بمكة ومرة بالمدينة . وسبب ذلك التنبية على شرفها وفضلها \* ولها عدة أسماء وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى وفضله ( قال ذلك ) فاتحة الكتاب سميت بذلك لان بها افتتح القرآن وبها تفتح كتابه المصاحف وبها تفتح الصلاة ( الثاني ) سورة الحمد سميت بذلك لافتتاحها بالحمد لله ( الثالث ) ام القرآن وام الكتاب سميت بذلك لانها اصل القرآن وام كل شيء اصله وقيل هي امام لما يتلوها من السور ( الرابع ) السبع المثاني سميت بذلك لانها تنفي في الصلاة ويقرأ بها في كل ركعة وقيل لان الله تعالى استثنى هذه الامة وادّخرها لهم لم ينزلها على غيرهم . وقيل لانها انزلت مرتين ( الخامس ) الوافية سميت بذلك لانها لا تقسم في القراءة في الصلاة كما يقسم غيرها من السور ( السادس ) الكافية سميت بذلك لانها تكفي من غيرها في الصلاة ولا يكتفى عنها غيرها

\* ( فصل في ذكر فضائلها ) \* ( خ ) عن ابي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي في المسجد فدماني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتيت فقلت يا رسول الله اني كنت اصلي فقال الم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لي لا عليك سورة هي اعظم السور في القرآن قبل ان تخرج من المسجد ثم اخذ يدي فلما اراد ان يخرج قلت له يا رسول الله الم تقل لا عليك سورة هي اعظم السور في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته ورواه مالك في الموطأ عنه . وقال فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو يصلي وذكر نحوه . وفيه حتى تعلم سورة ما نزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور مثلاً ورواه الترمذي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي وهو يصلي وذكر نحوه رواية الموطأ . وقال فيه حديث حسن صحيح من ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل الله في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن وهي السبع المثاني وهي مقسومة بيني وبين عبيد ولعبيد ماسأل . اخرجه الترمذي والنسائي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني اخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح ( م ) عن ابن عباس قال بينا جبريل قاعد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع نقيضاً من فوقه فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم ولم يفتح قط الا اليوم فزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها الا اهلته ( قوله سمع نقيضاً ) هو بالقاف والضاد المعجمة اى صوتاً كصوت فتح الباب ( م ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام . قال قلت يا ابا هريرة انا احب ان يكون وراء الامام قنبر ذراعي وقال اقرأ بها في نفسك يا فارسي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فصفها لي ونصلها لعبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال اتني على عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدي عبدي وربما قال فوض لي عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل ( قوله فهي خداج )

اي ناقصة ( قوله قمر ذراحي ) اي كبس ساعدي يده ( قوله قسمت الصلاة ) اراد بالصلاة  
هنا القراءة لانه فسرهابها ولان القراءة ركن من اركانها وجزء من اجزاها ( قوله نصفين )  
حقيقة هذه القسمة التي جعلها بينه وبين عبده راجعة الى المعنى لا الى اللفظ لان هذه السورة من  
جهة المعنى نصفها ثناء ونصفها مسئلة ودعاء وقسم الثناء انتهى عند قوله تعالى اياك نعبد . وقوله  
واياك نستعين من قسم الدعاء ولهذا قال هذا بيني وبين عبي ولعبي ما سأل ( قوله جدي  
عبي ومجدي ) اي اتى على لان الحمد هو الثناء بحمیل الفعل والتعجيد الثناء بصفات الجلال  
وقيل الحميد والتعجيد العظيم ( قوله وربما قال فوض الى عبي ) وجه مطابقة هذا لقوله  
مالك يوم الدين يقال فلان فوض امره الى فلان اذا رده اليه وعول فيه عليه وفي الحديث  
دليل على وجوب قراءة الفاتحة وانها متعينة وهو مذهب الشافعي وجاعة . وتأتي هذه المسئلة  
ان شاء الله تعالى بعد ذكر تفسير الفاتحة والله اعلم

( بسم الله الرحمن الرحيم ) الباء في بسم الله حرف حافض يخفض ما بعده مثل من وعن والمتعلق به  
مضمحل محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره ابدأ باسم الله او باسم الله ابدأ او اقرأ . وانما طولت الباء  
في بسم الله واسقطت الالف طلباً للتحفة . وقيل لما سقطوا الالف ردوا طولها على الباء ليدل طولها  
على الالف المحذوفة واثبت الالف في قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم لقلة استعماله . وقيل انما  
طولوا الباء لانهم ارادوا ان يستفهموا كتاب الله بحرف عظيم . وقيل الباء حرف تمهيد للصورة  
فلا اتصل باسم الله ارتفع واستعل . وقيل ان عمر بن عبد العزيز كان يقول لكتابه طولوا الباء  
من بسم الله واظهروا السين ودوروا الميم تعظيماً لكتاب الله عز وجل . ( والاسم هو المسمى عنه  
وذاته قال الله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ثم نادى الاسم فقال يا يحيى وقال سبح اسم ربك  
وتبارك اسم ربك . وهذا القول ليس بقوى والصحيح المختار ان الاسم غير المسمى وخير التسمية فالاسم  
ما تعرف به ذات الشيء . وذلك لان الاسم هو الاصوات المقطعة والحروف المؤلفة الدالة على ذات  
ذلك الشيء المسمى به . ثبت بهذا ان الاسم غير المسمى . وايضا قد تكون الاسماء كثيرة والمسمى واحد  
كقوله تعالى والله الاسماء الحسنى وقد يكون الاسم واحداً والمسميات به كثيرة كالاسماء المشتركة  
وذلك يوجب المفارقة . وايضا فقوله فادعوه بها امر ان يدعى الله تعالى باسمائه فالاسم آله الدعاء  
والمدح هو الله تعالى فالمفارقة حاصلة بين ذات المدح وبين اللفظ المدح به . واجيب عن قوله  
تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى بان المراد ذات الشخص المعر عنه يحيى لانفس الاسم . واجيب  
عن قوله تعالى سبح اسم ربك وتبارك اسم ربك بان معنى هذه الاقوال يقتضي اضافة الاسم الى الله  
تعالى واضافة الشيء الى نفسه محال . وقيل كما يجب تزيه ذاته سبحانه وتعالى عن العصى فكذلك  
يجب تزيه اسمائه وكون الاسم غير التسمية هو ان التسمية عبارة عن تعيين اللفظ المعين لتعريف  
ذات الشيء والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهره ( واختلفوا في اشتقاق الاسم فقال  
البصريون من السمو وهو العلو فاسم الشيء ما علا حتى ظهر به وعلا عليه فكانه علا على معناه  
وصار علاه . وقال الكوفيون من السمة وهي العلامة فكانه علامة لسماء . وجه البصريين لو كان  
الاسم اشتقاقه من السمة لكان تصغيره وسيم ووجهه أو سام وأجمعوا على ان تصغيره سمي ووجهه  
أسماء وأسام ( الله ) هو اسم علم خاص لله تعالى تفرده بالباري سبحانه وتعالى ليس بمشتق

بسم الله الرحمن الرحيم  
اسم الشيء ما يعرف  
به فأسماء الله تعالى هي  
الصور التوعية التي تدل  
بخصا نصها وهوياتها  
على صفات الله وذاته  
وبوجودها على وجهه  
وبتميزها على وحدته اذ هي  
ظواهره التي بها يعرف  
والله اسم لذات الآلهية  
من حيث هي هي على  
الاطلاق لا باعتبار الصافها  
الصفات ولا باعتبار لا اتصافها



ولا يتركه فيه احد \* وهو الصحيح المختار \* دليله قوله تعالى هل تعلم له سميا يعني لا يقبل لقبه الله \*  
وقيل هو مشتق من اله ياله الالهة مثل عبد الرجل بعد عبادة \* دليله ويذكر والاحتكالي وعبادتك  
ومعناه المستحق للعبادة دون غيره \* وقيل من الولد وهو الفزع لان الخلق يولون اليه اي يضرعون  
اليه في حوائجهم قال بعضهم

ولهت اليكم في بلايا تنوبني \* فالفيتكم فيها كرائم محمد

\* وقيل اصله اله يقال الهت الى فلان اي سكنت اليه فكان الخلق يسكنون اليه ويلتمسون بذكره  
\* وقيل اصله ولاه فابدت الواو همزة سمي بذلك لان كل مخلوق والله نحوه اما بالتصير او بالارادة  
\* ومن هذا قيل الله محبوب كل الاشياء \* يدل عليه وان من شئ الا يسبح بحمده \* ومن خصائص  
هذا الاسم انك اذا حذفته منه شيئا بقي الباقي يدل عليه فان حذفته الالف بقي لله وان حذفته  
اللام واثبت الالف بقي الله وان حذفتهما بقي له وان حذفته الالف واللامين ما بقي هو والواو  
عوض عن الضمة \* وذهب بعضهم الى ان هذا الاسم هو الاسم الاعظم لانه يدل على الذات وبقا  
الاسماء تدل على الصفات (الرحمن الرحيم) قال ابن عباس هما اسمان رقيقان احدهما ارق من  
الآخر \* قيل هما يعني مثل ندمان ونديم وهما ذوارجة وانما جمع بينهما لتأكيد \* وقيل ذكر  
احدهما بعد الآخر لانهما قلبان الراغبين اليه \* وقيل الرحمن فيه معنى العموم والرحيم فيه معنى  
الخصوص فالرحمن بمعنى الرزاق في الدنيا وهو على العموم لكافة الخلق المؤمنين والكافرين والرحيم  
بمعنى الغفور الكافي للمؤمنين في الآخرة فهو على الخصوص ولذلك قيل رحمن الدنيا ورحيم الآخرة  
\* ورجة لله ارادة الخير والاحسان لاهله \* وقيل هي ترك عقوبة من يستحق العقاب واسداء الخير  
والاحسان الى من لا يستحق \* فهو على الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل \* وقيل الرحمن  
يكشف الكروب والرحيم يغفر الذنوب \* وقيل الرحمن تبيين الطريق والرحيم بالعصمة والتوفيق  
\* (فصل في حكم البسملة) \* وفيه مسئلتان (الاولى) في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من  
السور سوى سورة براءة \* اختلف العلماء في ذلك \* فذهب الشافعي وجاعة من العلماء الى انها آية من  
الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في اولها سوى سورة براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابي  
هريرة وسعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك واحدا في احدي الروايتين عنه واسحق وقتل البهقي  
هذا القول عن علي بن ابي طالب والزهري والثوري ومحمد بن كعب \* وذهب الاوزاعي ومالك  
وابو حنيفة الى ان البسملة ليست بآية من الفاتحة \* زاد ابوداود ولا من غيرها من السور وانما  
هي بعض آية في سورة النحل \* وانما كتبت للفصل والبرك \* قال مالك ولا يستفتح بها في الصلاة  
المفروضة \* وللشافعي قول انها ليست من اوائل السور مع القطع بأنها من الفاتحة \* فاما جهة من  
منع كون البسملة آية من الفاتحة ومن غيرها فحديث انس المشهور المخرج في الصحيحين وحديث  
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين  
\* قالوا لان اول ما نزل به جبريل اقرأ باسم ربك الذي خلق ولم يذكر البسملة في اوّلها فدل على  
انها ليست منها \* قالوا ولان محل القرآن لا يثبت الا بالآثار والاستفاضة ولان الصحابة اجتمعوا  
على عدد كثير من السور منها سورة الملك ثلاثون آية وسورة النور ثلاث آيات وسورة الاخلاص  
اربع آيات فلو كانت البسملة منها لكانت خسا \* واما جهة من ذهب الى اثباتها في اوائل السور

و (الرحمن) هو المفيض  
لو جود والكمال على  
الكل بحسب ما تقتضي  
الحكمة وتحمّل القوابل  
على وجه البداية  
و (الرحيم) هو المفيض  
للكمال المعنوي المخصوص  
بالسوء الانساني بحسب  
النهاية ولهذا قيل يا رحمن  
الدنيا والآخرة ورحيم  
الآخرة فعناء بالصورة  
الانسانية الكاملة الجامعة  
الرجة العامة والخاصة  
التي هي مظهر الذات الآلهي  
والحق الاعظمي مع جميع  
الصفات أبدأ وأقرأ \* وهي  
الاسم الاعظم \* والى هذا  
المعنى أشار النبي صلى الله  
عليه وسلم بقوله اوتيت  
جوامع الكلم وبعت لاتيتم  
مكارم الاخلاق اذ  
الكلمات حقائق  
الموجودات وأعيانها  
كما سمي ميسر عليه السلام كلمة  
من الله \* ومكارم الاخلاق  
كما لانهما خواصها التي  
هي مصادر افعالها  
جميعها محصورة في الكون  
الجامع الانساني

من جهة الثقل فقد صح عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في اول الفاتحة في الصلاة وعدّها آية منها . وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب قيل فأتى السابعة قال بسم الله الرحمن الرحيم . اخرجهما ابن خزيمة وغيره . وروى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يعلم فصل السورة وفي رواية انقضاء السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم اخرجه ابو داود والحاكم ابو عبد الله في مستدركه وقال فيه انه صحيح على شرط الشيخين . وروى الدارقطني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فانها ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدي آياتها قال الدارقطني في رجال اسناده كلهم ثقات وروى موقوفا . وروى الدارقطني عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها قطعها آية آية وعدّها ها عدة الاعراب وعدّها بسم الله الرحمن الرحيم آية ولم يعدّ عليهم . واخرج مسلم في افراجه عن انس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرا اذ غفا غفوة ثم رفع راسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت علي آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الحديث . قال البيهقي احسن ما احتج به اصحابنا في ان بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن وانها من فوائخ السور سوى سورة براءة ما رويناه في جمع الصحابة كتاب الله عز وجل في المصاحف وانهم كتبوا فيها بسم الله الرحمن الرحيم على رأس كل سورة سوى سورة براءة فكيف يتوهم متوهم انهم كتبوا فيها مائة وثلاثة عشر آية ليست من القرآن قال وقد علما بالروايات الصحيحة عن ابن عباس انه كان يعدّ بسم الله الرحمن الرحيم آية من الفاتحة . وروى الشافعي بسنده عن ابن عرانة كان لا يدع بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن والسورة التي بعدها زاد غيره عنه انه كان يقول لما كتبت في المصحف لم تقرأ . وروى الشافعي عن ابن عباس انه كان يفعله ويقول انزع الشيطان منهم خير آية في القرآن . وفي افراد البخاري من حديث انس انه سئل كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مدّ آثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم ويمدّ الرحمن ويمدّ الرحمن . وقد ثبت بهذه الادلة الصحيحة الواضحة ان البسملة من الفاتحة ومن كل موضع ذكرت فيه . وايضا فاجمع الصحابة على ائمتنا في المصاحف وانهم طلبوا بكتابة المصاحف تجريد كلام الله عز وجل المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قرأنا وتدوينه مخافة من ان يزيدوا فيه او ينقصوا منه ولهذا لم يكتنوا فيه لفظة آمين وان كان قد ورد انه كان يقولها بعد الفاتحة فلولم تكن البسملة من القرآن في اوائل السور لما كتبوها وكان حكمها حكم آمين

(المسئلة الثانية في حكم الجهر بالبسملة والاسرار) . اذا ثبت بما تقدم من الادلة ان البسملة آية من الفاتحة ومن غيرها من السور حيث كتبت كان حكمها في الجهر والاسرار حكم الفاتحة فيجهر بها مع الفاتحة في الصلاة الجهرية ويسر بها مع الفاتحة في الصلاة السرية . ومن قال بالجهر بالبسملة من الصحابة ابو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومن التابعين فمن بعدهم سعيد بن جبير وابوقلابة والزهرى وعكرمة وعطاء وطاوس ومجاهد وعلي بن الحسين وسالم بن عبدالله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن المنكدر ونافع مولى ابن عمر وزيد بن اسلم

وهنا الطيفة وهي ان الانبياء عليهم السلام وضعوا حروف التمجى بازاء مراتب الموجودات وقد وجدت في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وامير المؤمنين علي عليه السلام وبعض الصحابة ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة بازاء ذات الله فهي اشارة الى العقل الاول الذي هو اول ما خلق الله المصاحب بقوله تعالى ما خلقت خلقا احب الي ولا اكرم علي منك . بك اعطى . وبك آخذ . وبك انيب . وبك اعانف الحديث . والحروف المفوطة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر واذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المبرهنها ثمانية عشر الحرف طام اذ الالف هو العدد اثناس المثل على باقي مراتب الاعداد فهو ام المراتب الذي لا عدد فوقه فغيرها من اتمات العوالم التي هي عالم الجبروت وعالم الملكوت والعرش والعكرسي

ومكحول وعمر بن عبد العزيز وعمر بن دينار ومسلم بن خالد . واليه ذهب الشافعي . وهو أحد  
قولي ابن وهب صاحب مالك . ويحكى أيضا عن ابن المبارك وأبي ثور . ومن ذهب إلى الأسرار بها  
من الصحابة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي . وابن مسعود وعقارب بن ياسر وابن مغفل وغيرهم  
ومن التابعين فمن بعدهم الحسن والشعبي وإبراهيم النخعي وقادة والاعمش والثوري . وإليه  
ذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وغيرهم . أما جده من قال بالجهل فقد روى جماعة من الصحابة منهم  
أبو هريرة وابن عباس وأنس وعلي بن أبي طالب ومرة بن جندب وأم سلمة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم جهر بالجملة . فهم من صرح بذلك ومنهم من فهم ذلك من جهرته ولم يرد في صريح  
الأسرار بها عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا روايتان أحدهما ضعيفة وهي رواية عبد الله بن  
مغفل والآخرى عن أنس وهي في الصحيح وهي معالة بما أوجب سقوط الاختصاص بها . وروى  
نعيم بن عبد الله الجعفي قال صليت وراء أبي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن  
وذكر الحديث وفيه ثم يقول إذا سلم أني لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه  
النسائي وابن خزيمة في صحيحه وقال أما الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فقد ثبت وصح عن النبي  
صلى الله عليه وسلم . وروى الدارقطني بسنده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
إذا قرأ وهو يؤم الناس افتتح بيسم الله الرحمن الرحيم وذكر الحديث . قال الدارقطني أسنده  
كلهم ثقات . وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم . أخرجه  
الدارقطني وقال ليس في روايته مجروح . وأخرجه الحاكم أبو عبد الله وقال أسنده صحيح وليس له  
علة وفي رواية عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة  
بيسم الله الرحمن الرحيم . أخرجه الدارقطني وقال صحيح ليس في أسنده مجروح . وأخرجه  
الترمذي وقال ليس أسنده بذلك قال الشيخ أبو شامة أي لا يماثل أسنده ما في الصحيح ولكن إذا  
انضم إلى ما تقدم من الأدلة رجع على ما في الصحيح . وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يجهر بالقراءة بيسم الله الرحمن الرحيم أخرجه الدارقطني وقال أسنده صحيح وفيه  
عن محمد بن أبي السري السقلاقي قال صليت خلف المعتمر بن سليمان مالا أحصى صلاة الصبح  
والغرب فكان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها وسمعت المعتمر يقول  
مألوي أن أقدى بصلاة أنس بن مالك وقال أنس بن مالك مألوي أن أقدى بصلاة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أخرجه الدارقطني وقال كلهم ثقات وأخرجه الحاكم أبو عبد الله وقال رواة  
هذا الحديث عن آخرهم كلهم ثقات . قلت وفي الباب أحاديث وأدلة وإرادات وأجوبة من  
الجانبيين يطول ذكرها وفي هذا القدر كفاية وبالله التوفيق . قوله عز وجل ( الحمد لله ) فظه  
خبر كانه سبحانه وتعالى ينجز أن المستحق للحمد هو الله تعالى ومعناه الأمر أي قولوا الحمد لله  
وفيه تعاليم الخلق كيف يحمدهونه والحمد والمدح اخوان وقيل بينهما فرق وهو أن المدح قد يكون  
قبل الاحسان وبعده والحمد لا يكون إلا بعد الاحسان وقيل أن المدح قد يكون منهيا عنه  
وأما الحمد فإله وبه . . والحمد يكون بمعنى الشكر على النعمة ويكون بمعنى الثناء بحميد الافعال  
تقول حدث الرجل على علمه وكرمه . والشكر لا يكون إلا على النعمة فالحمد أعم من الشكر  
إذا تقول شكرت فلانا على علمه فكل حامد شاكر وليس كل شاكر حامدا . وقيل الحمد باللسان

والسموات السبع والناصر  
الأربعة والموايد الثلاثة  
التي ينقل كل واحد منها  
إلى جزئياته والتسعة  
عشر إشارة إلى سمع العالم  
الإنساني فانه وإن كان  
داخل في عالم الحيوان إلا  
انه باعتبار شرفه وجامعيته  
لكل وحصره للوجود  
عالم آخر له شأن وجنس  
برأسه له برهان بجبريل  
من بين الملائكة في قوله  
تعالى وملائكته وجبريل  
والآلات الثلاثة المحجبة  
التي هي تمة الاثنين  
والعشرين عند الانفصال  
إشارة إلى العالم الأعلى الحق  
باعتبار الدات والصفات  
والافعال فهي ثلاثة عوالم  
عند التحقيق والثلاثة  
المكتوبة إشارة إلى ظهور  
تلك العوالم على المظهر  
الاعظمي الإنساني  
واحتجاب العالم الإلهي حين  
مثل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الف الباء من  
ابن ذهبت قال سرقها  
الشیطان وأمر بتحويل  
باء بسم الله تعويضا عن الفها  
إشارة إلى احتجاب الوهية  
الالهية في صورة الرجة  
الانتشارية وظهورها  
في الصورة الانسانية بحيث  
لا يصر فيها إلا أهلها ولهذا

تكرت في الوضع وقد ورد  
في الحديث ان الله تعالى  
خلق آدم على صورته  
فالذات محبوبة بالصفات  
والصفات بالافعال والافعال  
بالاكواف والآثار فنجمت  
عليه الافعال بارتفاع حجب  
الاكواف توكل ومن تجلت  
عليه الصفات بارتفاع حجب  
الافعال رضى وسلم  
ومن تجلت عليه الذات  
بانكشاف حجب الصفات  
فنى في الوحدة فصار  
موحدا مطلقا فاعلا مفضل  
وقارنا ما قرأ بسم الله الرحمن  
الرحيم فتوحيد الافعال  
مقدم على توحيد الصفات  
وهو على توحيد الذات  
والى الثلاثة اشار  
صلوات الله عليه في مجوده  
بقوله اعوذ بفوك  
من عذابك واعوذ برضاك  
من سخطك واهو ذك منك  
(الحمد لله رب العالمين الرحمن  
الرحيم مالك يوم الدين  
اياك نعبد واياك نستعين  
الحمد بالقول ولسان الحال  
هو ظهور الكمالات  
وحصول النيات من الاشياء  
اذ هي ائمة فائدة روح  
رائمة لمولها بما يستحقه  
قالو جودات حكامها  
بخصوصياتها وخواصها

قولا والشكر بالاركان فضلا والحمد ضد الذم واللام في الله لام الاستحقاق كقوله الدار لزيد  
بني انه المستحق للحمد لانه الحسن المتفضل على كافة الخلق على الاطلاق (رب العالمين) الرب  
بمعنى المالك كما يقال رب الدار ورب الشيء اى ماله ويكون بمعنى التربة والاصلاح يقال رب  
فلان الضحية ربها اذا اصلحها قاله تعالى مالك العالمين ومربيهم ومصلحهم ولا يقال الرب  
المخلوق معرفا بل يقال رب الشيء مضافا (والعالمين جمع عالم لا واحد له من لفظه وهو اسم لكل  
موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه جميع الخلق وقال ابن عباس هم الجن والانس لانهم  
المكلفون بالخطاب وقيل العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والجن والانس ولا يقال لهائم  
لأنها لا تنقل واختلف في مبلغ عددهم فقيل لله الف عالم ستمائة عالم في البحر واربعائة  
في البر وقيل ثمانون الف عالم اربعون الفا في البر ومثلهم في البحر وقيل ثمانية عشر الف عالم  
الديانيتها عالم واحد وما العمران في الخراب الا كفسطاط في صحراء الفسطاط الخيمة (واشتقاق  
العالم من العلم وقيل من العلامة وانما يسمى بذلك لانه دال على الخلق سبحانه وتعالى) (الرحمن  
الرحيم) قال رحن هو المزمع بالانصور صدور تلك النعمة من العباد والرحيم هو المزمع بما يتصور  
صدور تلك النعمة من العباد فلا يقال لتبر الله رحن ويقال لتبره من العباد رحيم (فان قلت  
قد سمي مسيلة الكذاب رحن الجامة وهو قول شاعرهم فيه وانت غيث الورى لازلت  
رحانا قلت هو من باب تعنتهم في كفرهم ومباقتهم في مدح صاحبهم فلا يلتفت الى قولهم  
هذا (فان قلت قد ذكر الرحمن الرحيم في البسملة فافادة تكريره هاضرة ثابتة) قلت يعلم  
ان الثابتة بالرجة اكثر من غيرها من الاور وان الحاجة اليها اكثر فبها سبحانه وتعالى  
بتكرير ذكر الرحمة على كثرتها وانه هو المتفضل بها على خلقه قوله تعالى (مالك يوم الدين) \*  
بني انه تعالى صاحب ذلك اليوم الذى يكون فيه الجزاء والمالك هو المنتصرف بالامر والتهى  
وقيل هو القادر على اختراع الاعيان من العدم الى الوجود ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى وقيل  
مالك اوسع من ملك لانه يقال مالك العبد والداية ولا يقال ملك هذه الاشياء ولانه لا يكون  
ملكاً لشيء الا هو يملكه وقد يكون ملكاً لشيء ولا يملكه وقيل ملك اولى لان كل ملك مالك  
وليس كل مالك ملكا وقيل هما بمعنى واحد مثل فردين وطارهين قال ابن عباس مالك يوم الدين  
قاضى يوم الحساب وقيل الدين الجزاء ويقع على الخير والشر يقال كاتدين تدان وقيل هو  
يوم لا يفع فيه الا الدين وقيل الدين القهر يقال دنه فدان اى قهرته فذل (فان قلت لم خص يوم  
الدين بالذكر مع كونه ملكا للايام كلها) قلت لان ملك الاملاك يومئذ زائل فلا ملك ولا امر  
يومئذ الا الله تعالى كما قال تعالى املك يومئذ الحق للرحن وقال لمن الملك اليوم لله الواحد القهار  
وقد يسمى في دار الدنيا آحاد الناس بالملك وذلك على الجواز لاعلى الحقيقة قوله تعالى  
(اياك نعبد) رجع من الخبر الى الخطاب وقائمة ذلك من اول السورة الى هنا ثناء والتناء  
في التسمية لولى ومن قوله اياك نعبد دعاء والخطاب في الدعاء اولى (وقيل فيه ضمير اى قولوا  
اياك نعبد) والمعنى اياك نخضع بالعبادة ونوحدك ونطيعك خاضعين لك (والعبادة اقصى غاية  
الخصوع والتذلل وسمى العبد عبداً لذاته وانقياده (وقيل العبادة عبارة عن الفعل الذى  
يؤدى به القرض لتعظيم الله تعالى فقول العبد اياك نعبد معناه لا اعبد احدا سواك والعبادة



وتوجهها الى غاياتها واخراج  
كالاتها من حيز القوة  
الى الفصل مسجدة حامدة  
كما قال تعالى وان من شئ  
الا يسبح بحمده فتسبحها  
اياهم تنزيهه عن الشريك  
وصفات القصد والهمز  
باستنادها اليه وحده  
ودلائها على وحدانيته  
وقدرته وتحميدها اظهار  
كالاتها المترتبة ومظهرتها  
لكل الصفات الجلالية  
والجمالية وخص بذاته  
بحسب مبدئته لكل  
وحافظيته ومديريته التي  
هي معنى الربوبية للعالمين  
اي لكل ما هو علم الله  
يعلم به كالتزم لما يحتم به  
والقابل لما يقبل فيه وجع  
جمع السلاوة لاشتله على  
معنى العلم او لتغليب وازاء  
افاضة الخير العام والخاص  
أي النعمة الظاهرة كالعمدة  
والرزق والباطنة كالعرفه  
والعلم وباعتبار منتهائته  
التي هي معنى مالكية الاشياء  
في يوم الدين اذ لا يجري  
في الحقيقة الا المعبود الذي  
ينتهي اليه الملك وقت  
الجزاء باثابة العمة الباقية  
من القساية عند التجرد بها  
بالزهد وتجليات الافعال  
هندا صلاح العبد من افعله  
وتعويض صفاته عند المحو

قاية التذلل من العبد ونهاية التحظيم لرب سبحانه وتعالى لانه العظيم المستحق لعبادة ولا تستعمل  
العبادة الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى اعظم النعم وهي ايجاد العبد من العدم الى الوجود  
ثم هداه الى دينه فكان العبد حقيقا بالخضوع والتذلل له (واباك نستعين) اي منك نطلب المعونة  
على عبادتك وعلى جميع امورنا (فان قلت الاستعانة على العمل انما تكون قبل الشروع فيه فمما اختر  
الاستعانة من العبادة وما الحكمة فيه) قلت ذكرها فيه وجوها (أحدها ان هذا يلزم من  
يجعل الاستعانة قبل الفعل ونحن بحمد الله نجعل التوفيق والاستعانة مع الفعل فلا فرق بين  
التقديم والتأخير) الثاني ان الاستعانة نوع تعبد فكانه ذكر جملة العبادة ولا يلام ذكر ما هو  
من تفاصيلها ثانيا (الثالث كائن العبد يقول شرعت في العبادة فانما استعين بك على اتمامها فلا  
يعني من اتمامها مانع) الرابع ان العبد اذا قال اياك نعبد حصل له الفخر وذلك منزلة عظيمة  
فيحصل بسبب ذلك الجذب فاردف ذلك بقوله واباك نستعين ليزول ذلك الجذب الحاصل بسبب  
تلك العبادة (اهدنا الصراط المستقيم) اي ارشدنا وقيل ثبتنا وهو كما نقول للقائم قم حتى  
اعود اليك ومعناه دم على ما انت عليه وهذا الهداء من المؤمنين مع كونهم على الهداية بمعنى  
سؤال التثبيت وطلب مزيد الهداية لان اللطاف والهدايات من الله لا تنسأه ووهذا مذهب  
اهل السنة (والصراط الطريق قال جرير

امير المؤمنين على صراط اذا اوجج الموارد مستقيم

اي على طريقة حسنة (قال ابن عباس هو دين الاسلام) وقيل هو القرآن وروى ذلك مرفوعا  
(وقيل السنة والجماعة) وقيل معناه اهدنا صراط المستحقين للجنة (صراط الذين انعمت عليهم)  
هذا بدل من الاول اي الذين مننت عليهم بالهداية والتوفيق وهم الانبياء والمؤمنون الذين  
ذكرهم الله تعالى في قوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
(وقال ابن عباس هم قوم موسى وهيسي الذين لم يغيروا ولم يبدلوا) (وقيل هم اصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم واهل بيته) (غير المنضوب عليهم) يعني غير صراط الذين غضبت عليهم  
(والغضب في الاصل هو ثوران دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا  
الغضب فانه جرة تنوء في قلب ابن آدم المزور الى انتفاخ اوداجه وجرة عينه واذا وصف  
الله به فالمراد منه الانتقام فقط دون غيره وهو انتقامه من العصاة وغضب الله لا يلحق  
عصاة المؤمنين وانما يلحق الكافرين (ولا الضالين) اي وغير الضالين من الهدى واصل  
الضلال القسوة والهلاك يقال ضل الماء في الابن اذا غاب فيه وهلك وقيل غير المنضوب عليهم  
هم اليهود والضالين هم النصارى من عدى بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليهود  
منضوب عليهم والنصارى ضلال (اخرجه الترمذي) (وذلك لان الله تعالى حكم على اليهود  
بالغضب فقال من لعنه الله وغضب عليه وحكم على النصارى بالضللال فقال ولا تتبعوا اهواء  
قوم قد ضلوا من قبل) (وقيل غير المنضوب عليهم بالبدعة ولا الضالين من السنة والله اهل  
(فصل في آمين وحكم القاتمة وفيه مسلمان) (الاولى) السنة لقارئ بعد فراغه  
من القاتمة ان يقول آمين مفصلا عنها بسكتة وهو مخفف وفيه لسان المد والقصر قال  
في المد ويرحم الله عبدا قال آمينا وقال في القصر آمين فراد الله ما بيننا بعدا

عن صفاته وبقائه بذاته  
وهتله الوجود الخفائي  
عندفائه فله تعالى مطلق  
الحمد وماهية ازلا وابد على  
حسب استحقاقه اياه بذاته  
باعتبار البداية والنهاية  
وما بينهما في مقام الجمع  
على السنة التفاصيل فهو  
الحامد والمحمود تفصيلا  
وجما والعابد والمعبود  
مبدأ ومتهى \* ولا تجلي  
في كلاله لعباده بصفاته  
شاهدوه بعظمته وبهائه  
وكمال قدرته وجلاله  
فخطبوه قولا وفعلا  
بخصيص العبادة وطلب  
المعونة منه اذ مواروا به ودا  
غيره ولا حول ولا قوة  
لاحد الا به فلو حضروا  
لكنات حر كاتهم  
وسكاتهم كلها عبادة له  
وبه فكانوا على صلواتهم  
دائمين داعين بلسان المحبة  
لمشاهدتهم بجلاله من كل  
وجه على كل وجه (اهد  
نا الصراط المستقيم) اي ثبتنا  
على الهدية وكنابا لاستقامة  
في طريق الوحدة التي هي  
طريق الم عليهم بالنعمة  
الخاصة الرحيمية التي هي  
المعرفة والمحبة والهداية  
الخفية الذاتية من اليقين  
والشهاد والصديقين  
والاولياء الذين شاهدوه

ومعنى آمين اللهم اسمع واستجب (وقال ابن عباس معناه كذلك يكون) (وقيل هو اسم من اسماء الله تعالى) (وقيل هو خاتم الله تعالى على عباده يدفع به عنهم الآثام) (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا آمن الامام فآمنوا فان من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين وفي رواية للبخاري ان الامام اذا قرأ غير المنسوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة) معناه وافقهم في وقت التأمين فآمن مع تأمينهم وقيل وافقهم في الصفة والخشوع والاخلاص . والقول الاول هو الصحيح (واختلفوا في هؤلاء الملائكة فقبلهم الحفظه وقيل غيرهم من الملائكة) (قوله غفر له ما تقدم من ذنبه) يعني تغفر له الذنوب الصغار دون الكبار وقول ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين معناه ان هذه صيغة تأمينه صلى الله عليه وسلم  
(المسئلة الثانية في حكم الفاتحة) \* اختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة فذهب مالك والشافعي واحد وجهور العلماء الى وجوب الفاتحة وانها متعينة في الصلاة ولا تجزئ الا بها . واحتجوا بما روى عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . اخرجاه في الصحيحين . وبحديث ابي هريرة من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج ثلاثا غير تمام الحديث وقد تقدم في فضل سورة الفاتحة (وذهب ابو حنيفة الى ان الفاتحة لاتعين على المصلي بل الواجب عليه قراءة آية من القرآن طويلة او ثلاث آيات قصار . واحتج بقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر منه . وبقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي السبي صلواته ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن . اخرجاه في الصحيحين (دليل الجمهور ما تقدم من الاحاديث) فان قيل المراد من الحديث لا صلاة كاملة (فلهذا خلاف ظاهر لفظ الحديث) (وما يدل عليه حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . اخرجاه الدارقطني وقال اسناده صحيح . وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يخرج فينادي لا صلاة الا بفاتحة الكتاب فاذا زاد . اخرجاه ابو داود) (واجب من حديث الاعرابي بانه محمول على الفاتحة فانها متيسرة او على ما زاد على الفاتحة او على العاجز من قراءة الفاتحة والله اعلم

(تفسير سورة البقرة) \*

قال ابن عباس هي اول ما نزل بالمدينة قبل سوى آية وهي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فانها نزلت يوم النحر بمكة في حجة الوداع . وهي ما شان وست . وقبل سح وثمانون آية وستة آلاف ومائة واحد عشر وعشرون كلمة \* وخمسة وعشرون الف حرف وخمسة مائة حرف \* (فصل في فضلها) \* (م) عن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقرؤا القرآن فان يأتي يوم القيامة شفيعا لاصحابه اقرؤا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان او غيايتان او كأنهما فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما اقرؤا البقرة فان اخذها ركعة وتركها حرة ولا تستطيعها البطلة قال معاوية بن سلام بلخني ان البطلة الهرة (قوله اقرؤا الزهراوين) سميتا بذلك لورهما يقال اكمل مستبر زاهر

اولا وآخرا وظاهرا وباطنا  
فسابوا في شهودهم طلعة  
وجهه الباقي عن وجود  
الظل الثاني (صراط الذين  
انعمت عليهم غير المقضوب  
عليهم) الذين وقفوا مع  
الطواهر واحجبوا بالعممة  
الرحانية والنعيم الجسماني  
والذوق الحسي عن الحقائق  
الروحانية والنعيم القلبي  
والذوق العقلي كاليهود  
ان كانت دعوتهم الى  
الطواهر والجان والخور  
والقصور فغضب عليهم  
لان الغضب يستلزم الطرد  
والبعد والوقوف مع  
الظواهر التي هي الحب  
العلانية فاية البعد  
(والانفصالين) الذين  
وقفوا مع البواطن التي هي  
الحب البورانية واحجبوا  
بالعممة الرحيمية من  
الرحانية وغفلوا عن ظاهريه  
الحق وضلوا من سواء  
السبيل فحرموا شهود جلال  
المحبوب في الكل كالنصارى  
اذ كانت دعوتهم  
الى البواطن وانوار عالم  
الله وسودعوة الحمددين  
الموحدين الى الكل والجمع  
بين محبة جمال الذات  
وحسن الصفات كما ورد  
ساروا الى مغفرة من ربكم  
وجنة اتقوا الله وآمنوا

(قوله كأنهما غماتان او غيبتان) قال اهل اللغة القمامة والتياية كل شيء اظلم الانسان فوق رأسه  
من صحابة وغيرها والمعنى ان ثوابهما يأتي كغماتين (قوله فرقان من طير صواف) الفرقان  
الجماعة من الطير والصواف جمع صافقوهى التي تصف اجفنتها عند الطيران (بصا جان الحاجة  
المجادلة والمحاصمة واظهار الحق) والبطلة السهرة كجاء في الحديث ميينا يقال ابطل اذا جاء بالباطل  
وفي الحديث دليل على جواز قول سورة البقرة وسورة آل عمران وكذا باقي السور وانه  
لا كراهة في ذلك وكرهه بعض المتقدمين وقال انما يقال السورة التي يذكر فيها البقرة وكذا  
باقي السور والصواب هو الاول وبه قال الجمهور لورود النص به (م) من ابى هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجملوا بيوئكم مقابر ان الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه  
سورة البقرة \* وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء سنم وان سنم القرآن  
سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي . اخرجه الترمذى وقال حديث غريب  
(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (الم) قيل ان حروف الهجاء في اوائل السور من التشابه  
الذي استأثر الله بعلمه وهي سر الله في القرآن فمن يؤمن بظاهرها ويكمل العلم فيها الى الله تعالى  
\* وفائدة ذكرها طلب الايمان بها . قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه في كل كتاب سر وسر الله  
في القرآن اوائل السور . وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه ان لكل كتاب صفوة وصفوة  
هذا الكتاب حروف التهمى (واورد على هذا القول بانه لا يجوز ان يخاطب الله عباده بما لا يعلمون  
(واجيب عنه بانه يجوز ان يكلف الله عباده بما لا يعقل معناه كرمى الجار فانه بما يعقل معناه \* والحكمة  
فيه هو كمال الانقياد والطاعة فكذلك هذه الحروف يحب الايمان بها ولا يلزم البحث عنها  
(وقال آخرون من اهل العلم هي معرفة المعاني \* ثم اختلفوا فيها (ف قيل كل حرف منها مفتاح اسم من  
اسماء الله تعالى فالالف مفتاح اسم الله واللام مفتاح اسم لطيف والميم مفتاح اسم مجيد (وقيل  
الالف آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه . ويؤيد هذا ان العرب تذكر حرفا من كلمة يزيد كلها  
قال الراجز

قلت لها قتي فقلت قاف \* لانحبي انا نسينا الانجاف

قولها قاف اي وقتت فاكتفت بحزء الكلمة من كلها (والانجاف الاسراع في السير . قال ابن  
عباس الم ان الله انعم \* وقيل هي اسماء الله . قطعة لوعلم الناس تأليفها لحلو اسم الله الاعظم الازى  
انك تقول الروح ون فيكون مجموعها الرحمن وكذلك سائرها ولكن لم ينهيا تأليفها جميعا  
\* وقيل اسماء السور وبه قال جماعة من المحققين وقال ابن عباس هي اقسام قبيل اقسام الله بهذه  
الحروف لشرفها وفضلها لانها مباني كتبه المنزلة واسماء الحسنى وصفاته الطيبة وانما اقتصر على  
بعضها وان كان المراد كلها فهو كما تقول قرأت الحمد لله وتريد انك قرأت السورة بكملها  
فكانه تعالى اقسام هذه الحروف ان هذا الكتاب هو الكتاب المثلث في القروح المحفوظة وقيل  
ان الله تعالى لما عظمهم بقوله فاتوا بسورة من مثله وفي آية بعثت سور مثله فجبر واعتز انزل  
هذه الاحرف ومعناه ان القرآن ليس هو الا من هذه الاحرف وانهم قادرون عليها فكان يجب  
ان تأتوا بمثله فلما عجزتم عنه دل ذلك على انه من عند الله لا من عند البشره وقيل انهم لما عجزوا  
عن سماع القرآن واراد الله صلاح بعضهم انزل هذه الاحرف فكانوا اذا سمعوها قالوا كالتجيين

رسوله يؤتكم كفاين من  
رحته ويجعل لكم نورا  
تمشون به اهدوا الله  
ولا تشركونا شيئا ما جابوا  
الدعوات الثلاث كما جاء  
في حقهم يرجون رحته  
ويخافون عذابه يقولون ربنا  
أنتم لنا نورنا قاتلوا ربنا الله  
ثم استقاموا فأثبوا بالجمع  
على ما أخبر الله تعالى  
جزاؤهم عدد ربهم جات  
عذب لهم أحرهم ونورهم  
أن تولوا فتم وجه الله لادين  
أحسنوا الحسنى وزيادة  
سورة البقرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(الم ذلك الكتاب) أشار  
بهذه الحروف الثلاثة الى  
كل الوجود من حيث هو  
كل لان (ا) اشارة الى  
ذات الذي هو أول الوجود  
على ما صرو (ل) الى العقل  
القيال المسمى جبريل وهو  
أوسط الوجود الذي  
يستفيض من المبدأ ويبقى  
الى المنتهى و (م) الى محمد  
الذي هو آخر الوجود تتم به  
دائرته وتصل بأولها ولهذا  
ختم وقال ان الزمان قد  
استدار كهيته يوم خلق الله  
السموات والأرض ومن  
بعض السلف ان (ل)  
ركبت من الفين أى وضعت  
بازاء الذات مع صفة العلم  
الذين هما عالمان من العوالم  
الثلاثة الالهية التي أشرنا

اسموا الى ما يسمى به محمد فاذا اصغوا اليه وسمعوه رشح في قلوبهم فكان ذلك سببا لايمانهم  
وقيل ان الله تعالى حير عقول الخلق في ابتداء خطابه ليعلموا ان لا سبيل لاحد الى معرفة خطابه  
الا باعترافيهم بالجهز من معرفة كنه حقيقة خطابه ما علم ان مجموع الاحرف المنزلة في أوائل السور أربعة  
عشر حرفا في تسع وعشرين سورة وهي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء  
والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون وهي نصف حروف المعجم وسيأتي الكلام على باقيها  
في مواضعها ان شاء تعالى وقوله تعالى (ذلك الكتاب) أي هذا الكتاب هو القرآن وقيل فيه  
اضمحار والمعنى هذا الكتاب الذي وعدت به وكان الله قد وعده صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه  
كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق على كثرة الرد فلما نزل القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدت به وقيل  
انه الله وعده بنى اسرائيل ان ينزل كتابا ويرسل رسولا من ولد اسمعيل فلما جهر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى المدينة وبها من اليهود خلق كثير انزل الله تعالى هذه الآية الم ذلك الكتاب أي هذا  
الكتاب الذي وعدت به على لسان موسى ان انزله على النبي الذي هو من ولد اسمعيل (والكتاب  
مصدر بمعنى المكتوب واصله الضم والجمع ومنه يقال للجد ككتيبة لاجتماعها فسمى الكتاب كتابا  
لانه يجمع الحروف بعضها الى بعض والكتاب اسم من اسماء القرآن) (لاريب فيه) أي لا شك  
فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهي أي لا ترتابوا فيه (ما نزلت  
قد ارتاب فيه قوم فما معنى لاريب فيه) قلت معناه انه في نفسه حق وصدق فمن حقق النظر  
عرف حقيقة ذلك (هدى للمتقين) الهدى عبارة عن الدلالة (وقيل دلالة بلطف) (وقيل الهداية  
الارشاد والمعنى هو هدى للمتقين) (وقيل هو هاد لاريب في هدايته) (والتي اسم فاعل من وقاه  
فاتقوا) (والتقوى جعل النفس في وقاية يخاف) (وقيل التقوى في عرف الشرع حفظ النفس بما يؤثم  
وذلك بترك المحظور وبعض المباحات قال ابن عباس المتق من تقى الشرك والكبائر والفواحش  
(وهو مأخوذ من الاتقاء واصله الجذب بين الشئين يقال اتقى ترسه اذا جعله حاجزا بينه وبين  
ما يقصده) (وفي الحديث كذا اذا اشتد البأس اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه انا كنا  
اذا اشتد الحرب جعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتق يجعل  
امثال اوامر الله واجتناب نواهيه حاجزا بينه وبين النار) (وقيل المتق هو من لا يرى نفسه خيرا  
من احد) (وقيل التقوى ترك ما حرم الله واداء ما افترض) (وقيل التقوى ترك الاصرار على المعصية  
وترك الاغترار بالطاعة) (وقيل التقوى ان لا يراك مولاك حيث نهاك) (وقيل التقوى الاقتداء بالنبي  
صلى الله عليه وسلم واصحابه) (وفي الحديث جامع التقوى في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان  
الآية) (وقيل المتق هو الذي يترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس) (وخص المتقين بالذكر لتشريفهم  
لان مقام التقوى مقام شريف عزيز لانهم هم المتفعلون بالهداية ولولم يكن للمتقين فضل الاقوله  
تعالى هدى للمتقين لكفاهم) (ما نزلت كيف قال هدى للمتقين والتقوى هم المهندون) (قلت هو  
كقوله عز وجل الكريم اعزك الله واكرمك تريد طلب الزيادة له الى ما هو ثابت فيه كقوله تعالى  
اهدنا الصراط المستقيم) (الذين يؤمنون بالغيب) أي يصدقون بالغيب) (واصل الايمان في اللغة  
التصديق قال تعالى وما انت بمؤمن لنا أي بمصدق فاذا فسر الايمان بهذا فانه لا يزيد ولا ينقص  
لان التصديق لا يتجزأ حتى يصور كله مرة ونقصانه اخرى) (والايمان في لسان الشرع عبارة



عن التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان \* واذا فسر بهذا فانه يزيد وينقص  
وهو مذهب اهل السنة من اهل الحديث وغيرهم \* وقائدة هذا الخلاف تظهر في مسئلة  
وهي ان المصدق بقلبه اذا لم يجمع الى تصديقه العمل بموجب الايمان من الصلاة والزكاة والصوم  
والحج ونحو ذلك من اركان الدين هل يسمى مؤمنا ام لا فيه خلاف \* والخيار عند اهل السنة انه  
لا يسمى مؤمنا لقوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن . ففي عنه اسم الايمان  
او كمال الايمان ( وانكر اكثر المتكلمين زيادة الايمان ونقصانه وقالوا متى قبل الزيادة والنقص كان  
ذلك شكاً وكفراً ( وقال المحققون من متكلمي اهل السنة ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص  
والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصانها . وبهذا يمكن الجمع بين تلواهر نصوص  
الكتاب والسنة التي جاءت بزيادة الايمان ونقصانه وبين اصله من اللغة وقال بعض المحققين  
ان نفس التصديق قد يزيد وينقص بكثرة النظر في الادلة والبراهين وقلة امعان النظر في ذلك  
ولهذا يكون ايمان الصديقين اقوى وثبت من ايمان غيرهم لانهم لا تعتبرهم شبهة في ايمانهم  
ولا تزلزل واما غيرهم من آحاد الناس فليس كذلك اذ لا يشك عاقل ان نفس تصديق ابي بكر  
رضي الله عنه لا يساويه تصديق غيره من آحاد الامة (وقيل انما سمي الاقرار والعمل ايمانا لوجه  
المناسبة لانه من شرائعه (والدليل على ان الاعمال من الايمان ما روى عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها قول لا اله الا الله وادناها  
اماطة الاذى عن الطريق والحيا شعبة من الايمان اخر جاء في الصحيحين ( البصع بكسر الباء ما بين  
الثلاثة الى العشرة والشعبة القطعة من الشيء (واماطة الاذى عن الطريق هو عزل الحجر والشوك  
ونحو ذلك عنه (والحيا بالمد هو انقباض النفس عن فعل اقبيح (واما جعل من الايمان وهو اكتساب  
لان المستحي ينزجر باستحيائه من المعاصي فصار من الايمان (وقيل الايمان مأخوذ من الامن فسمى  
المؤمن مؤمنا لانه يؤمن نفسه من عذاب الله (والاسلام هو الانقياد والخضوع لكل ايمان اسلام  
وايس كل اسلام ايمانا ان لم يكن معه تصديق (وذلك ان الرجل قد يكون مسلما في الظاهر غير  
مصدق في الباطن (ق) عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا للناس  
فاته رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله  
وتؤمن بالبعث الآخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة  
المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الحسن قال ان تعبد الله  
كذلك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها باهر من  
السائل ولكن سأحدثك عن اشراطها اذا ولدت الامة ربها فذاك من اشراطها واذا كانت  
الحفاة العراة رؤس الناس فذاك من اشراطها واذا تناول رعاة البهم في البنيان فذاك من اشراطها  
وخس لا يعلمن الا الله ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث  
ويعلم ما في الارحام الى قوله عليم خبير قال ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ردوا على هذا الرجل فاخذوا ويردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا  
جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وفي افراد مسلم من حديث عمر بن الخطاب نحو هذا الحديث  
وبمعناه وقد تقدم الكلام على معنى الايمان والاسلام \* وبقى اشياء تتعلق بمعنى الحديث فقوله

بها فهو اسم من أسماء الله  
مالي اذ كل اسم هو عبارة  
بن الذات مع صفة ما واما  
(م) فهي اشارة الى الذات  
مع جميع الصفات والافعال  
التي احببت بها في الصورة  
المحمدية التي هي اسم الله  
الا عظم بحيث لا يعرفها الا  
من يعرفها الا تدرى  
ان (م) التي هي  
صورة الذات كيف احببت  
فيها فان الميم فيها اليا وفي اليا  
ألف والسر في وضع  
حروف التهجى هو ان  
لاحرف الا وفيه ألف  
ويقرب من هذا قول من  
قال معناه القسم بالله العظيم  
الحكيم اذ جبريل ظهر العلم  
فهو اسمه العظيم ومحمد ظهر  
الحكمة فهو اسمه الحكيم  
ومن هذا ظهر معنى قول  
من قال تحت كل اسم من  
أسماء تعالى أسماء بغير نهاية  
والعلم لا يتم ولا يكمل الا  
اذا قرن بالفعل في عالم  
الحكمة الذي هو عالم  
الاسباب والمسببات فصير  
حكمة ومن ثم لا يحصل  
الاسلام بمجرد قول لا اله  
الا الله الى اذا قرن بمحمد  
رسول الله فمعنى الآية الم  
ذلك الكتاب الموعود أى  
صورة الكل المسمى اليها  
بكتاب الجفر والجامعة

المشكلة على كل شيء الموهود بأنه يكون مع المهدي في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح لقضاء الذي هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذي هو نفس الكل فعني كتاب الجبر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك سورة البقرة وسورة التل (لاريب فيه) عند التحقيق بأنه الحق وعلى تقدير القول معناه بالحق الذي هو الكل من حيث هو كل لانه مبين لذلك الكتاب الموهود على السنة الانبياء في كتبهم بأنه سيأتي كما قال عيسى عليه السلام نحن نأتيكم بالانجيل وأما التأويل فسيأتي به المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه كما حذف في غير موضع من القرآن مثل الشمس والناس والناس وغير ذلك اي انا منزلون لذلك الكتاب الموهود في التوراة والانجيل بان يكون مع محمد وحذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه اي ذلك الكتاب المعام في العلم السابق الموهود في التوراة والانجيل حتى بحيث لا مجال لريب فيه (هدي للمؤمنين) اي هدي

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارذا اي ظاهراً . وقوله ان تؤمن بالله ولقائه وتؤمن بالبعث الآخر . هو بكسر الخاء . وقيل في الجمع بين قوله وتؤمن بقاء الله وبالبعث فان اللقاء يحصل بمجرد الانتقال الى الدار الآخرة وهو الموت . والبعث هو بعده عند قيام الساعة . وفي تقييده بالآخر وجه آخر وهو ان خروجه الى الدنيا بعث من الارحام وخروجه من القبر الى الآخرة بعث آخر (قوله ما الاحسان هو هنا الاخلاص في العمل وهو شرط في صحة الايمان والاسلام لان من أتى بلفظ الشهادة وأتى بالعمل من غير اخلاص لم يكن محسناً) (وقيل اراد بالاحسان المراقبة وحسن الطاعة فان من راقب الله حسن عمله وهو المراد بقوله فان لم تكن تراه فانه يراك) (واشراط الساعة علاماتها التي تظهر قبلها) (قوله اذا ولدت الامة ربها يعني سيدها والمعنى ان الرجل تكون له الامة قتله ولدا فيكون ذلك الولد ابنا وسيدا) (ورعاه اليهم بكسر الراء وقح الباء واسكان الهاء من اليهم وهي الصغار من اولاد الضان) (والمعنى انه يبسط المال على اهل البادية واشباههم حتى يجاهون في البناء ويسودون الناس فذلك من اشراط الساعة والله اعلم) (قوله تعالى بالغيب الغيب هنا مصدر وضع موضع الاسم فليلغائب غيب وهو ما كان مغيبا عن العيون) قال ابن عباس الغيب هنا كل ما امرت بالايمان به بما غاب عن بصرك من الملائكة والبعث والجنة والنار والصراط والميزان . وقيل الغيب هنا هو الله تعالى . وقيل القرآن . وقيل بالآخرة . وقيل بالوحي . وقيل بالقدر . وقال عبدالرحمن بن يزيد كنا عند عبدالله بن مسعود فذكرنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما سبقوا به فقال عبدالله بن مسعود ان امر محمد صلى الله عليه وسلم كان بينا لمن رآه والذي لا اله غيره ما آمن احد قط افضل من ايمان بغير ثم قرأ الم ذلك الكتاب لاريب فيه الى قوله وأولئك هم المفلحون . (ويقومون الصلاة) اي يداؤمون عليها في واقعتها بمحدودها واتمام اركانها وحفظها من ان يقع فيها خلل في فرائضها وسننها وآدابها يقال قام بالامر وأقام الامر اذا أتى به معطى حقوقه . والمراد به الصلوات الخمس . والصلاة في اللغة الداء والرجة ومنه وصل عليهم أي ادع لهم . وأصله من صليت العود اذ لينته فكان المصل يلبس ويخضع . وفي الشرع اسم لافعال مخصوصة من قيام وركوع وسجود وقعود ودعاء مع البية . (ومما رزقناهم) أي أهبطناهم من الرزق وهو اسم لما يتفجع به من مال وولد وأصله الحظ والصيب . (ينفقون) أي يخرجون وينفقون في طاعة الله تعالى وسبيله ويدخل فيه اتفاق الواجب كالزكاة والذرة والاتفاق على النفس وعلى من يحب نفقته عليه والاتفاق في الجهاد اذا وجب عليه والاتفاق في المندوب وهو صدقة التطوع ومواساة الاخوان وهذه كلها مما يمدح بها . وأدخل من التي هي لتبجيز صيانة لهم وكفا عن السرف والتبذير المنهى عنها في الاتفاق . (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أي يصدقون بالقرآن المنزل عليك وبالكتب المنزلة على الانبياء من قبل كالطوراة والانجيل والزبور وصحف الانبياء كلها فيجب الايمان بذلك كله . (وبالآخرة) يعني وبالدار الآخرة . سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا وكونها بعدها . (هم يوفون) من الايقان وهو العلم والمعنى يستيقنون ويعلمون انها كانت . (أولئك) أي الذين هذه صفتهم . (على هدى من ربهم) أي على رشاد ونور من ربهم وقيل على استقامة . (وأولئك هم المفلحون) أي الناجون الفائزون بنجوا من النار وقازوا بالجنة والمفلح الظاهر المطلوب اي الذي انفتحت له وجوه الخير ولم تستلحق عليه

ويكون الفلاح بمعنى البقاء \* قال الشاعر \* لو كان حي مدرك الفلاح \* أدركه ملاعب الرماح \*  
يريد البقاء فيكون المعنى أولئك هم الباقيون في النعيم المقيم والفلاح والظفر وأدراك البقية من السادة  
والعز والبقاء والتنى \* وأصل الفلاح الشق كما قيل \* أن الحديد بالحديد يخلع \* أى يقطع \* فلي  
هذا يكون المعنى أولئك هم المقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة \* وأعلم أن الله عز وجل صدر  
هذه السورة بأربع آيات أنزلها في المؤمنين وبآيتين أنزلها في الكافرين وثلاث عشرة آية أنزلها  
في المنافقين \* فاما التي في الكفار فقوله تعالى \* (ان الذين كفروا) أى جحدوا وأنكروا \* وأصل الكفر  
في اللغة السترو والتغطية ومنه سمي الليل كافرا لانه يستر الاشياء بظلمته \* قال الشاعر \* في ليلة كفر البجوم  
غمامها أى سترها \* (والكفر على أربعة أضرب \* كفر انكار وهو ان لا يعرف الله أصلا ككفر فرعون  
وهو قوله \* اعلمت لكم من آله غيبي \* وكفر جحود وهو ان يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر  
ابليس \* وكفر عناد وهو ان يعرف الله بقلبه ويقر بلسانه ولا يدين به ككفر أمية بن أبي الصلت  
وأبي طالب حيث يقول في شعره

ولقد علمت بأن دين محمد \* من خير أديان البرية دينا

لولا الملامة أو حذار مسبة \* لوجدتني سمعا بذلك مدينا

وكفر نفاق وهو أن يقر بلسانه ولا يستند صحة ذلك بقلبه \* فجميع هذه الانواع كفر \* وحاصله  
أن من جحد الله أو أنكر وحدانيته أو أنكر شيئا مما أنزله على رسوله أو أنكر نبوة محمد صلى الله  
عليه وسلم أو أحد من الرسل فهو كافر فان مات على ذلك فهو في النار خالدا فيها ولا يضر الله  
\* نزلت في مشركي العرب \* وقيل في اليهود \* (سواء عليهم) أى متساو لديهم \* (أأذرتهم) أى خوتهم  
وحدرتهم \* والاذار اعلام مع تخويف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذر \* (أم لم تنذروهم  
لا يؤمنون) أى لا يصدقون \* وهذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة العذاب في سابق علم الله الازلي  
انهم لا يؤمنون \* ثم ذكر سبب تركهم الايمان فقال تعالى \* (ختم الله على قلوبهم) أى طبع الله عليها  
فلا تفي خيرا ولا تفهمه \* وأصل الختم التغطية \* وحقيقة الاستيثاق من الشيء لكي لا يخرج منه ما حصل  
فيه ولا يدخله ما خرج منه ومنه ختم الكتاب \* قال أهل السنة ختم الله على قلوبهم بالكفر لما  
سبق في علمه الازلي فيهم \* وانما خص القلب بالختم لانه محل الفهم والعلم \* (وعلى سمعهم) أى وختم  
على موضع سمعهم فلا يسمعون الحق ولا ينفقون به لانها تجبه وتنبوع من الاصنام اليه كأنها مستوثق  
منها بالختم أيضا وذكر السمع بلفظ التوحيد \* ومنه الجمع \* قيل انما وحده لانه مصدر والمصدر  
لا يثنى ولا يجمع \* (وعلى أبصارهم غشاوة) \* هذا ابتداء كلام \* (والغشاوة غطاء ومنه غاشية السرج  
(أى وجعل على أبصارهم غشاوة فلا يرون الحق وهي غطاء تعالى عن آيات الله ودلائل توحيدة  
(ولهم عذاب عظيم) \* يعنى في الآخرة (وقيل الاسر والقتل في الدنيا والعذاب الدائم في العقي  
(وحقيقة العذاب هو كل ما يؤلم الانسان وبعبه ويشق عليه \* وقيل هو الايحاء الشديد \* وقيل هو  
ما يمنع الانسان من مراده ومنه الماء العذب لانه يمنع العطش \* (والعظيم ضد الخفيف \* قوله عز وجل  
(ومن الناس من يقول آمنا بالله) \* نزلت في المنافقين عدا الله بن أبي ابن سلول \* وعنه ابن قشير  
وجد بن قيس وأصحابهم وذلك انهم أظهروا كلمة الاسلام ليسلوا بها من النبي صلى الله عليه وأصحابه  
وأسرؤا الكفر واعتقدوه وأكثرهم من اليهود \* وصفة المنافق أن يعترف بلسانه بالاعان ويقر به

في نفسه فاذن يتقون  
الردائل والجلب المانعة  
تقبول الحق فيه (واعلم ان  
الناس بحسب العقوبة سبعة  
اصناف لانهم اتما سعداء  
واتما اشقياء قال الله تعالى  
لنهم شقي وسعيد والاشقياء  
اصحاب الشمال والسعداء  
اتما اصحاب اليمين واتما  
السايقون المقرَّبون قال الله  
تعالى وكنتم ازواجا ثلاثة  
الآية واصحاب الشمال اتما

المطرودون الذين حق  
عليهم القول وهم اهل الظلة  
والجلب الكلى المحنوم على  
قلوبهم ازالا كما قال تعالى  
ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من  
الجن والانس الى آخر  
الآية وفي الحديث الرباني  
هو لا خلقهم للار ولا أبالي  
واتما المنافقون الذين كانوا  
مستعدين في الاصل قائلين  
لتنور بحسب الفطرة  
والنشأة ولكن احتجبت  
قلوبهم بالرين المستفاد من  
اكتساب الرذائل وارتكاب  
المعاصي ومباشرة الاعمال  
البهيمية والسبعية ومزاولة  
المكائد الشيطانية حتى  
رسخت الهيات الفاسقة  
والمكائد المظلمة في نفوسهم  
وارتكبت على افئدتهم فبقوا  
شاكئين حيارى تائهين قد  
حبطت اعمالهم وانكست

ويكره قلبه ويصيح على حال ويمسى على غيرها (والناس جمع انسان سمي به لانه عهد اليه فنتى  
(ظل الشاهره وسيت انسانا لك ناسي \* وقيل سمي انسانا لانه يستأنس بمثله \* (وباليوم الآخر) \*  
أى وآمنا باليوم الآخر وهو يوم القيامة \* سمي بذلك لانه يأتي بعد الدنيا وهو آخر الايام المحدودة  
المحدودة وما بعده فلا حيله \* ولا آخر (قال الله تعالى رد على المنافقين \* (وما هم بمؤمنين) \* نفى عنهم  
الايان بالكلية \* (يخادعون الله والذين آمنوا) \* أى يخافون الله (والخديعة الحيلة والمكر \* وأصله  
في الله الاخفاء والخادع يظهر ضد ما يضمير ليتخلص فهو بمنزلة الحفاق وهو خادعهم أى يظهر لهم  
نسيم الدنيا ويجهلهم بخلاف ما ينيب عنهم من عذاب الآخرة (فان قلت الخادعة مفاعلة وانما نجى  
في الفعل المشترك والله تعالى منزى عن المشاركة) قلت المفاعلة قد ترد لاهل وجه المشاركة تقول  
ما قاله الله وطارت النعل وما قبله الص فالخادعة هنا عبارة عن فعل الواحد والله تعالى منزى عن  
ان يكون منه خداع (فان قلت كيف يخادع الله وهو يعلم الضمائر والاسرار فخذد الله بمنفعة  
فكيف يقال يخادعون الله (قلت ان الله تعالى ذكر نفسه وأراد به رسوله صلى الله عليه وسلم  
وذلك تقسيم لامره وتعليم لشأنه (وقيل أراد به المؤمنين واذا خادعوا المؤمنين فكأنهم خادعوا الله  
تعالى وذلك انهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لم يعلموا حالهم \* وتجري عليهم أحكام  
الاسلام في الظاهر وهم على خلافه في الباطن \* (وما يخادعون الا أنفسهم) \* أى ان الله تعالى  
يحازيهم على ذلك ويقاومهم عليه فلا يكونون في الحقيقة الا خادعين أنفسهم (وقيل ان وبال ذلك  
الخداع راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على نقابهم فيفتضحون في الدنيا  
ويستوجبون العقاب في العقبى (والفس ذات الشيء وحقيقته وقيل للدم نفس لانه قوة البدن  
(وما يشعرون) \* أى لا يعلمون ان وبال خدامهم راجع عليهم \* (في قلوبهم مرض) \* أى شك  
ونفاق وأصل المرض الضعف والخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان (وسمى الشك في الدين  
والنفاق مرضا لانه يضعف الدين كالمرض يضعف البدن \* (فزادهم الله مرضا) \* يعنى ان الآيات  
كانت تنزل ترى أى آية بعد آية فكلما كفروا بآية ازدادوا بعد ذلك كفرا ونفاقا \* (ولهم  
عذاب اليم) \* أى مؤلم يخلص وجهه الى قلوبهم \* (بما كانوا يكذبون) \* أى يكذبهم الله ورؤيه  
في السر \* وقرئ بالضعيف أى يكذبهم اذا قالوا آمنوا هم غير مؤمنين \* (واذا قيل لهم) \* يعنى المنافقين  
\* وقيل اليهود والمعنى اذا قال لهم المؤمنون \* (لا تقسدا في الارض) \* أى بالكفر وتوبيخ الناس  
عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن \* (قالوا انما نحن معطلون) \* يعنى يقولونه كذبا  
(الا) \* كلمة تنبيه ينبه بها الخاطب \* (انهم هم المفسدون) \* يعنى في الارض بالكفر وهو أشد الفساد  
(ولكن لا يشعرون) \* وذلك لانهم يظنون ان ما هم عليه من النفاق وابطان الكفر صلاح  
وهو عين الفساد وقيل لا يشعرون ما أعد الله لهم من العذاب \* (واذا قيل لهم) \* يعنى المنافقين وقيل  
اليهود \* (آمنوا كما آمن الناس) \* يعنى المهاجرين والانصار وقبل عبدالله بن سلام وأصحابه من مؤمنى  
أهل الكتاب (والمعنى أخلصوا في ايمانكم كما أخلص هؤلاء في ايمانهم لان المنافقين كانوا يظهرن  
الايمان \* (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) \* أى الجهال (فان قلت كيف يصح لفاق مع الجاهلة بقوله  
أنؤمن كما آمن السفهاء) قلت كانوا يظهرن هذا القول فيما بينهم لاعتدال المؤمنين فأخبر الله نبيه  
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك فرد الله ذلك عليهم بقوله \* (الا انهم هم السفهاء) \* يعنى الجهال

رؤسهم فهم اشد هذا  
واسوأ حالا من الفريق  
الاول لناقاة مسكة استعدادهم  
لخالهم والفريقان هم اهل  
الدنيا واصحاب اليمين اما  
اهل الفضل والثواب الذين  
آمنوا وعلوا الصالحات  
الجنة راجين لها راضين بها  
فوجدوا ما عملوا حاضرا  
على تفاوت درجاتهم ولكل  
درجات عملوا ومنهم اهل  
الرحمة الباقيون على سلامة  
نفوسهم وصفاء قلوبهم  
التيوتون درجات الجنة  
على حسب استعداداتهم  
من فضل ربهم لاهل حسب  
كالاتهم من ميراث عملهم  
واما اهل العفو الذين خلطوا  
علا صالحا وآخر سيئا وهم  
فيمان المعفو عنهم رأسا  
لقوة اعتقادهم وعدم  
رسوخ سيئاتهم فقله  
مزاولتهم اياها ولو كان توبتهم  
عنها فاولئك يدل الله  
سيئاتهم حسنات والمغذون  
حينما بحسب ما رجع فيهم  
من المعاصي حتى خلصوا  
عن درن ما كسبوا فقبوا  
وهم اهل العدل والعقاب  
والذين ظلموا من هؤلاء  
سيصيبهم سيئات ما كسبوا  
لكن الرحمة تداركهم  
وثلاثتهم اهل الآخرة  
والسابقون اما محبون

واما محبوبون فالمحبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده واناوا اليه حق انابته فهذاهم سبله والمحبوبون هم اهل العناية الازلية الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما اهل الله ( فانقرآن ليس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم للهداية لعدم استعدادهم ولا للتاني لزال استعدادهم ومسخهم وطمسهم بالكتابة بفساد اعتقادهم ففهم اهل الخلود في النار الاما شاء الله ففي هدى الخمسة لاختيرة الذين يشملهم المتقون والمحبوب يحتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكه في الله لقوله تعالى لحبيه كذلك لثبته فؤادك وقوله وكلا قصص عليك من انباء الرسل ما ثبت به فؤادك والمحبة يحتاج اليه قبل الوصول والجذب وبعده لسلوكه الى الله وفي الله فضل هذا المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم الاصلية واجتنبوا رين الشرك والشك لصفاء قلوبهم وزكاء نفوسهم

(وأصل السفه خفة العقل ورقفة العلم) وانما سمي الله المنافقين سفهاء لانهم كانوا عند انفسهم دقله رؤساء فقلب ذلك عليهم وسماهم سفهاء (ولكن لا يعلمون) يعني انهم كذلك (وقوله تعالى) (واذا قولوا الذين آمنوا) يعني هؤلاء المنافقين اذا قولوا المهاجرين والانصار (قالوا آمنا) كما بانكم (واذا خلوا) أي رجعوا وقيل هو من الخلو (الي) قبل بمعنى الباء أي (شياطينهم) وقيل بمعنى مع أي مع شياطينهم والمراد بشياطينهم رؤسائهم وكهنتهم (قال ابن عباس) وهم خمسة نفر كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة في بني أسلم وعبد الدار في جهينة وعوف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن السواد بالشام (ولا يكون كاهن الا و معه شيطان تابع له) وقيل هم رؤسائهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم (قالوا انا معكم) أي على دينكم (انما نحن مستهزون) أي بمحمد وأصحابه بما نظروا لهم من الاسلام لأن من شرهم ونفق على سرهم وتأخذ من غائهم وصدقائهم (قال ابن عباس) نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن أبي لأصحابه انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عكم فذهب فاخذ بيد أبي بكر الصديق فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في النار البادل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني هدي بن كعب العاروق القوي في دين الله البادل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخنته وسيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له علي أتق الله يا عبد الله ولا تافق فان المنافقين شر خليفة الله تعالى فقال مهلا يا أبا الحسن اني لا أقول هذا نقاتا والله ان ايماننا كما بانكم وتصديقنا كتنصديقكم ثم تقرقوا فقال عبد الله لأصحابه كيف رأيتوني فعلت فاثقوا عليه خيرا (الله يستهري بهم) أي يجازيهم جزاء استهزائهم بالمؤمنين فسمى الجزاء باسمه لانه في مقابلته (قال ابن عباس) يفتح لهم باب الجنة فاذا انتهوا اليه سد عنهم وردوا الى النار (ويعدهم) أي يتركهم ويمهلهم (والمد والامداد واحد وأصله الزيادة وأكثر ما يأتي المد في النثر والامداد في الخير) (في طغيانهم) أي في ضلالهم وأصل الطغيان مجاوزة الحد (بهميون) أي يترددون في الضلالة متحيرين (او تلك) بمعنى المنافقين (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا الكفر بالاعان (وانما أخرجه بلفظ الشراء والتجارة توسعا على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء بدل وأخذ آخر) (فان قلت كيف قالوا اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى قلت جعلوا لتمكنهم منه كانه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه بها) (والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء) (فاربحت تجارتهم) أي ماربحوا في تجارتهم والربح الفضل عن رأس المال (واضاف الربح الى التجارة لان الربح فيها يكون) (وما كانوا مهتدين) أي مصيبين في تجارتهم لان رأس المال هو الايمان فلما ضاعوه واعتقدوا الضلالة فقد ضلوا عن الهدى وقيل وما كانوا مهتدين في ضلالهم وقوله عز وجل (مثلهم كمثل الذي استوقد نارا) المثل عبارة عن قول يشبه ذلك القول قول آخر بينهما مشابة ليدل احدهما الآخر ويصوره ولهذا ضرب الله تعالى الامثال في كتابه وهو احد اقسام القرآن السبعة (ولما ذكر الله تعالى حقيقة وصف المنافقين عقبه بضرب المثل زيادة في الكشف والبيان لانه يؤثر في القلوب ما لا يؤثره وصف الذي في نفسه



وبقاء نورهم الفطري فلم  
يقضوا عهد الله وهذه  
التقوى مقدمة على الايمان  
ولها مراتب اخرى متأخرة  
عنه كما سيأتي ان شاء الله  
(الذين يؤمنون بالغيب  
ويقومون الصلوة) اي بما  
غاب عنهم الايمان التقليدي  
او الحق في العلم فان الايمان  
قديم تقليدي ونحقيق  
وانتم في قيمان استدلال  
وكشفي وكلاهما اما واقف  
على حد العلم والغيب واما  
غير واقف والاول هو  
الايمان المسمى علم اليقين  
والثاني اما عيني وهو  
المشاهدة المسمى دين اليقين  
واما حق وهو الشهود  
الداني المسمى حق اليقين  
والقيمان الاخيران  
لا يدخلان تحت الايمان  
بالغيب والايمان بالغيب  
يستلزم الاعمال القلبية التي  
هي التركيبة وهي تطهير  
القلب من الميل الى  
السعادات البدنية الخارجية  
الشغلة عن احرار السعادة  
الباطية فان السعادات  
ثلاث قلبية وبدنية  
وماحول البدن فالتلبية  
هي المصارف والحكم  
والنكالات العلية والعملية  
الخاتمة والبدنية هي الصحة  
والقوة والذات الجماعية

ولان المثل تشبيه الشيء الخفي بالجلي فينا كدال الوقوف على ماهيته وذلك هو النهاية في الابضاح وشرطه  
ان يكون قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه كمثل الذي استوقد نار البنفع بها (فلاضات) يعني  
النار (ما حوله) يعني حول المستوقد (ذهب الله بنورهم) (فان قلت كيف واحد او لا  
ثم جمع ثانياً) قلت يجوز وضع الذي وضع الذين كقوله وخضتم كالذي خاضوا (وقيل  
انما شبه قصتهم بقصة المستوقد) وقيل معناه مثل الواحد منهم كمثل الذي استوقد ناراً (وتركهم  
في ظلمات لا يبصرون) قال ابن عباس نزلت في المنافقين يقول مثلهم في نفاقهم كمثل رجل  
او قد نارا في ليلة مظلمة في مظلمة فاستدقاً ورأى ما حوله فأتقى يخاف فيدا هو كذلك اذ ظلمت  
ناره فبقى في ظلمة حاراً متخوفاً فكذلك حال المنافقين اظهروا كلمة الايمان فامنوا بها على انفسهم  
واموالهم واولادهم وناكروا المسلمين وقاسموهم في الفتائم فذلك نورهم فلما ماتوا عادوا الى  
الظلمة والخوف وقيل ذهب نورهم ظهور عقبتهم للؤمنين على لسان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقيل ذهب نورهم في القبر اوعلى الصراط (فان قلت ما وجه تشبيه الايمان بالنور  
والكفر بالظلمة) قلت وجه تشبيه الايمان بالنور ان النور ابغ الاشياء في الهداية الى المحجة  
القصوى والى الطريق المستقيم وازالة الحيرة وكذلك الايمان هو الطريق الواضح  
الى الله تعالى والى جناته وشبه الكفر بالظلمة لان الضلال عن الطريق المسلوكة في الظلمة لا يزداد  
الاحيرة وكذلك الكفر لا يزداد صاحبه في الآخرة الاحيرة (وفي ضرب المثل للمنافقين بالدار  
ثلاث حكم احداها ان المستضيء بالنار مستضيء بنور غيره فاذا ذهب ذلك بقى هو في ظلمة  
فكانهم لما اقرؤا بالايمان من غير اعتقاد قلوبهم كان ايمانهم كالاستعارة الثانية ان النار تحتاح  
في دواها الى مادة الحطب لتدوم فكذلك الايمان يحتاج الى مادة الاعتقاد ليدوم الثالثة  
ان الظلمة الحادثة بعد الغضوء اشد على الانسان من ظلمة لم يجد قبلها ضياء فشب حالهم بذلك  
ثم وصفهم الله تعالى فقال (صم) اي عن سماع الحق لانهم لا يقبلونه وادالم يقبلوه فكانهم  
لم يسمعو (بكم) اي خرس عن النطق بالحق فهم لا يقولونه (عمى) اي لا يبصار لهم يميزون  
بها بين الحق والباطل ومن لا بصيرة له كمن لا بصر له فهو اعمى كانت حواسهم سليمة ولكن  
لما سدوا عن سماع الحق آذانهم وابوا ان تنطق به السنتهم وان ينظروا اليه بعيونهم جعلوا كمن  
تعطلت حواسه وذهب ادراكه قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيراً ذكرت به صم وان ذكرت بسوء كلهم اذن

(فهم لا يرجون) اي من ضلالتهم ونفاقهم قوله تعالى (او كصيب) اي كاصحاب صيب  
وهو المطر وكل ما نزل من الاعلى الى الاسفل فهو صيب (من السماء) اي من السحاب لان كل  
ما علاك فانطلك فهو سماء ومنه قيل لسقف البيت سماء (وقيل من السماء يعنيها وانما ذكر الله  
تعالى السماء وان كان المطر لا ينزل الا منها ليرد على من زعم ان المطر ينحد من انخرة الارض  
فباطل مذهب الحكماء بقوله من السماء يعلم ان المطر ليس من انخرة الارض كما زعم الحكماء (فيه)  
اي الصيب (ظلمات) جمع ظلمة (ورعد) هو الصوت الذي يسمع من السحاب (وبرق) اي  
بني النار التي تخرج منه (قال ابن عباس الرعد اسم ملك يسوق السحاب والبرق لمعان  
سوط من نور يزجره السحاب) وقيل الرعد اسم ملك زجر السحاب اذا ردت جمعها وصحبها

والشهوات الطبيعية  
وماحول البدن هي  
الاموال والاسباب كما قال  
امير المؤمنين عليه السلام  
الاوان من النعم سعة المال  
وافضل من سعة المال صحة  
الجسد تقوى القلب  
ويجب الاحتراز عن  
قوله اي متى ما جاء هكذا  
في جميع النسخ التي بأيدينا  
ولم تظهر لنا قائدة جاء فطلها  
زائدة وكذا قوله فيما بعده  
من صفته ان يخطف  
ابصارهم ويعيها ليس  
بظاهر من التعبير يكاد  
في الآية معصمه

الاولين لاحراز الاخيرة  
المطلوبة بالزهد والعبادة  
فاقامة الصلاة ترك  
الراحات البدنية واتعاب  
الآلات الجسدية وهي  
ام العبادات التي اذا  
وجدت لم يأت آخر بها  
الجواقي ان الصلاة نهى  
عن الفحشاء والمكر اذ هي  
تحمّل على البدن والفسس  
ومشقة فادحة عليهما  
وانفاق المال هو الاعراض  
عن السعادة الخارجية  
المحبوبة الى النفس السمي  
الزهد فان الانفاق ربما  
كان اشدّ عليها من بذل  
الروح لزوم التمسك اياها  
لم يكتف باقـر الواجب

فاذا اشتد غضبه يخرج من فيه النار في البرق والصواعق (وقيل الرعد تسليح الملك) وقبل اسمه  
\* (يحملون اصابعهم في آذانهم من الصواعق) \* جمع صاعقة وهي الصيحة التي يموت كل  
من يسمعا او يفتنى عليه (وقيل الصاعقة قطعة من العذاب ينزلها الله على من يشاء \* عن ابن عمر  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا  
بغضبك ولا تهلكنا بسذابك وحافنا قبل ذلك اخرجنا الترمذي وقال حديث غريب  
\* (حذر الموت) \* اي مخافة الهلاك \* (والله محيط بالكافرين) \* اي عالم بحالهم (وقيل يجمعهم  
ويعدّ بهم) \* (يكاد البرق) \* اي يقرب يقال كاد يضل ولم يضل \* (يخطف ابصارهم) \* اي يختلسها  
(والخطف استلاب الشيء بسرعة) \* (كلا) \* اي متى ما جاء \* (اضاء لهم) \* يعني البرق \* (مشوا فيه) \*  
اي في اضاءته ونوره \* (واذا اظلم عليهم قاموا) \* اي وقفوا متصيرين (وهذا مثل آخر ضربه  
الله تعالى للمنافقين \* ووجه التمثيل ان الله عز وجل شبههم في كفرهم ونفاقهم بقوم كانوا في مظافة  
في ليلة مظلمة اصابعهم مطرفه ظلمات وهي ظلمة الليل وظلمة المطر وظلمة الصحاب من صفة تلك  
الظلمات ان السارى لا يمكنه المشي فيها ورعد من صفته ان يضمّ سامعوه اصابعهم الى آذانهم  
من هولاء وبرق من صفته ان يخطف ابصارهم ويعيها من شدته \* فهذا مثل ضربه الله تعالى  
للقرآن وصنيع الكافرين والمنافقين \* فالمر هو القرآن لانه حياة القلوب كما ان المطر حياة  
الارض \* والظلمات ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك والنفاق \* والرعد ما خوت فوايه  
من الوعيد \* وذكر النار والبرق ما فيه من الهدى والبيان والوعد وذكر الجنة (فالكافرون  
والمنافقون يسدون آذانهم عند قراءة القرآن وسماعه مخافة ان تميل قلوبهم اليه لان الايمان به  
عندهم كفر والكفر موت) وقيل هذا مثل ضربه الله تعالى للاسلام \* فالمر هو الاسلام  
والظلمات ما فيه من البلاء والحزن \* والرعد ما فيه من ذكر الوعيد والخسوف في الآخرة  
والبرق ما فيه من الوعد \* يحملون اصابعهم في آذانهم يعني المنافقين اذا رأوا في الاسلام بلاء  
وشدة هربوا وحذروا من الهلاك \* والله محيط بالكافرين يعني لا ينفعهم الهرب لان الله من ورائهم  
يجمعهم ويعدّ بهم \* يكاد البرق يعني دلائل الاسلام ترجعهم الى النظر لولا ما سبق لهم من الشقاوة  
كلا اضاء لهم يعني المنافقين وضاءته لهم هو تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان \* مشوا فيه يعني على المسئلة  
بأنهار كلمة الايمان (وقيل كلا نالوا غنيمة وراحة في الاسلام فبنوا وقالوا انما همكم واذا اظلم  
عليهم قاموا يعني اذا رأتوا شدة وبلاء تأخروا \* ولو شاء الله لذهب بسمعهم) \* أي بصوت الرعد  
\* (وابصارهم) \* بوميض البرق (وقيل لذهب بأسماعهم وأبصارهم الظاهرة كما ذهب أسمعهم  
وأبصارهم الباطنة) \* (ان الله على كل شيء قدير) \* أي هو القاهر لما يشاء لا منازع له فيه \* قوله  
عز وجل \* (يا أيها الناس) \* قال ابن عباس يا أيها الناس خطاب لاهل مكة ويا أيها الذين آمنوا خطاب  
لاهل المدينة وها خطاب عام لسائر المكلفين \* (اعبدوا ربكم) \* قال ابن عباس وسجدوا ربكم (وكل  
ما ورد في القرآن من العبادة لغناء التوحيد) وأصل العبودية التذلل والعبادة غاية التذلل ولا يستحقها  
الآمن له غاية الافضال والانعام وهو الله تعالى (الذي خلقكم) \* اي ابتدع خلقكم على غير مثال  
سبق \* (والذين من قبلكم) \* اي وخلق الذين من قبلكم \* (لعلكم) \* لعل وعسى حرقا ترج  
وهما اي كل منهما من الله واجب \* (يتقون) \* اي لكي تتقوا من العذاب (وقيل \* مناه تكونوا

قال (ومما رزقناهم  
يفقون) ليعتاد القلب  
ترك الفضول المالية  
بالجود والسخاء وبذل  
المال في وجوه المرات  
والهبات والصدقات القير  
الواجبة فيوق شمع نفسه  
وخصص الاتفاق ببعض  
باراد من التعضية لئلا  
يقع في رذيلة التبذير  
ببذل القدر الضروري  
فيصير فضيلة الجود الذي  
هو من باب التضاق باخلاق  
الله (والذين يؤمنون بما  
انزل اليك وما نزل من  
قبلك) اي الايمان الحقيقي  
الشامل للاقسام الثلاثة  
المستلزم للاعمال القلبية  
التي هي الصلوة وهي تفرس  
القلب بالحكم والمصارف  
المنزلة في الكتب الالهية  
والعلوم المتعلقة باحوال  
المعاد وامور الآخرة  
وحق ثقي علم القدس ولهذا  
قال (وبالآخرة هم يوقنون)  
واهل الآخرة الذين  
ما جاوزوا حد التزكية  
ولم يصلوا الى الصلوة التي  
هي ميراثها لقوله عليه  
السلام من عمل بما علم  
ورثه الله علم ما لم يعلم واهل  
الله الموقنون الجامعون  
لها كلهم على هدى من ربهم  
اماليه وامالي داره دار

على رجاه التقوى بان تصيروا في ستر ووقاية من عذاب الله وحكم الله من ورائكم يفعل ما يشاء  
ويحكم ما يريد (الذي جعل لكم الارض فراشا) اي خالق لكم الارض بساطا ووطاء مذابة  
ولم يجعلها حزنة لا يمكن اقرار عليها . والحزن ما غاظ من الارض (والسما بناء) اي سقفا  
مرفوعا (قبل اذا تأمل الانسان المتفكر في العالم وجده كالبيت المعمور فيه كل ما يحتاج اليه  
فالسما مرفوعة كالسقف والارض مفروشة كالسباط والتجوم كالصايح والانسان كالكالبات البيت  
وفيه ضروب النبات المهيأة لمنافعه واصناف الحيوان مصروفة في مصالحه فيجب على الانسان  
المشرفة هذه الاشياء شكر الله تعالى عليها (وانزل من السماء) يعني السحاب (ماء) يعني المطر  
(فاخرج به) اي بذلك الماء (من اثمرات) يعني من الوان اثمرات واصناف النبات  
(رزقاكم) اي وعظماكم (فلا تجعلوا الله أندادا) يعني امثالا تعبدونهم كعبادته (والد  
المثل) (وانتم تعلمون) يعني انكم تقولون ان هذه الاشياء والامثال لا يصح جعلها اندادا لله  
وانه واحد خالق لجميع الاشياء وانه لا مثل له ولا ضد له قوله تعالى (وان كنتم في ريب) اي ان كنتم  
في شك لان الله تعالى علم انهم شاكون (ما نزلنا على عبدنا) اي محمد صلى الله عليه وسلم لما تقرر  
اثبات الربوبية لله سبحانه وتعالى وانه الواحد الخالق وانه لا ضد له ولا ندّ أتبه باقامة الحجة على  
اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن هجرة وانه من عند الله  
تعالى لا من عند نفسه كآلهون فيه (وقوله على عبدنا اضافة تشريف لحمد صلى الله عليه وسلم  
وان القرآن منزل عليه من عند الله سبحانه وتعالى (فاتوا) امر تهيؤ (بسورة) والسورة  
قطعة من القرآن مطومة الاول والآخر (وقيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة ومنه سور البلد  
لارتفاعه سميت سورة لان القارئ يزل بها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال  
سور القرآن (من مثله) اي مثل القرآن (وقيل الضمير في مثله راجع الى عبدنا يعني من مثل  
محمد صلى الله عليه وسلم اي لم يحسن الكتابة ولم يجالس العلماء ولم ياخذ العلم من احد) ورد الضمير  
الى القرآن اوجه وأولى ويدل عليه ان ذلك مطابق لسائر الآيات الواردة في التحدى وانما وقع  
الكلام في المنزل ألا ترى ان المعنى وان اردتم في ان القرآن منزل من عند الله فاتوا أنتم بسورة  
ما يماثلها ويجاوزه ولو كان الضمير مردودا الى محمد صلى الله عليه وسلم لقال وان اردتم في ان  
محمد منزل عليه فها تقرأنا مثل محمد صلى الله عليه وسلم يدل على كون القرآن هجرا ما اشتغل  
عليه من الفصاحة والبلاغة في طرفي الإيجاز والإطالة فتارة يأتي بالقصة باللفظ الطويل ثم يعيدها  
باللفظ الوجيز ولا يخل بالمقصود الاول وأنه فارقت أساليبه أساليب الكلام وأوزانه  
أوزان الأشعار والخطب والرسائل ولهذا تحدث العرب به فجزوا عنه وتحمروا فيه  
واعتزوا بفضله وهم معدن البلاغة وفرسان الفصاحة ولهم الظم والثر من الأشعار والخطب  
والرسائل حتى قال الوليد بن المغيرة في وصف اتيان والله ان له خللاوة وان عليه لطلاوة  
وان أصله لخلق وان اعلاه لثمر (وادعوا شهداءكم من دون الله) اي استعينوا بأهتكم التي  
تعبدونها من دون الله (والمعنى ان كان الامر كما تقولون انها تستحق العبادة فاجعلوا الاستعانة  
بها في دفع ما نزل بكم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم والافعلوا انكم مبطلون في دعواكم انها  
آلهة (وقيل معناه ادعوا أئمتنا يشهدون لكم) (ان كنتم صادقين) ان محمد صلى الله عليه وسلم

يقوله من تلقاء نفسه \* (فان لم تفعلوا) \* اي فيما مضى \* (ولن تفعلوا) \* فيما بقى (وهذه الآية دالة على عجزهم وانهم لم يأتوا بمثله ولا بمثل شيء منه وذلك ان النفوس الالية اذا قرعت بمثل هذا التفريع استفرشت الوسع في الاتيان بمثل القرآن او بمثل سورة منه ولو قدروا على ذلك لاتوا به فحيث لم يأتوا بشيء ظهرت المهزلة لاني صلى الله عليه وسلم وبان عجزهم وهم اهل الفصاحة والبلاغة والقرآن من جنس كلامهم وكانوا حراسا على الحقاء نوره وابطال امره ثم مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة من أحدهم ورضوا بسبي الذراري وأخذ الاموال والقتل واذا ظهر عجزهم عن المعارضة صح صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك وجب ترك العناد (وهو قوله تعالى \* (فاتقوا النار) \* أي قاتلوا واتقوا بالايمان النار \* (التي وقودها) \* أي حطبها \* (الناس والحجارة) \* قال ابن عباس يعني حجارة الكبريت لانها اكثرها باءا وقيل جميع الحجارة وفيه دليل على عظم تلك النار وقوتها وقيل اراد بها الاصنام لانها اكثر اصنامهم كانت من حجارة وانما قرن الناس مع الحجارة لانهم كانوا يعبدونها معتنقين فيها انها تفهم وتشفع لهم فجعلها الله عذابهم في نار جهنم \* (اعدت) \* أي هيئت \* (للكافرين) \* قوله عروج \* (وبشر الذين آمنوا) \* أي اخبر المؤمنين وهذا امر لاني صلى الله عليه وسلم (والبشارة اراد الخبر السار على سماع يستشربه ويظهر السرور في بشرة وجهه لان الانسان اذا فرح بشيء وسر به ظهر ذلك على بشرة وجهه ثم كثر حتى وضع موضع الخير والشر ومنه قوله وبشرهم بعذاب اليم ولكن هو في السرور والخير اغلب \* (وعلموا الصالحات) \* أي الفعلات الصالحات وهي الطاعات (فيلعمل الصالح ما كان فيه اربعة اشياء العلم والنية والصبر والاخلاص) (وقال عثمان بن عفان وعلموا الصالحات أي اخلصوا الاعمال يعني من الرياء \* (ان لهم جنات) \* جمع جنة وهي البستان الذي فيه اشجار ثمرة سميت جنة لاجتنانها وتسترها بالاشجار والاوراق (وقيل الجنة ما فيه نخل والفردوس ما فيه كرم \* (تجري من تحتها) \* أي من تحت اشجارها ومساكنها \* (الانهار) \* أي تجري المياه في الانهار لان الانهار لا تجري (وقيل معناه تجري بأمرهم وفي الحديث ان انهار الجنة تجري في غير احدود أي في غير شرق والغدا لثقي \* (كأرزقوا) \* أي اطعموا \* (منها) \* أي من الجنة \* (من ثمرة رزقا) \* أي طعاما \* (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) \* أي في الدنيا وقيل ان ثمار الجنة متشابهة في اللون مختلفة في الطعم فاذا رزقوا ثمرة بعد اخرى ظنوا انها الاولى \* (واتوا به) \* أي بالرزق \* (متشابهة) \* قال ابن عباس مختلفا في الطعم (وقيل يشبه بعضه بعضا في الجودة لارادة فيها) (وقيل يشبه ثمار الدنيا في الاسم لافي الطعم م) من جابر بن جده الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يبرزقون يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس طعامهم جشاء ورشح كرشح المسك وفي رواية ورشحهم المسك قوله يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس أي يجري على السندهم كما يجري النفس فلا يشغلهم عن شيء كان النفس لا يشغل عن شيء قوله طعامهم جشاء يعني ان فضول طعامهم يخرج في الجشاء وهو نفس المعدة والرشح العرق وقوله تعالى \* (ولهم فيها) \* أي في الجنات \* (ازواج) \* أي من الحور العين \* (مطهرة) \* يعني من البول والقيح والحيض والولد وسائر الاقذار (وقيل من عجايزكم التمس العمش طهرن من قدرات الدنيا

السلامة والفضل والثواب والالطف وهم اهل الفلاح لا غير امان العقاب واما من الحجاب ولهذا قال (أولئك) أي الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية والتهلية (على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاجلها على هذا الذين يؤمنون مبتدا والذين يؤمنون الثاني معطوف عليه وأولئك خبره ولو جعل صفة للمتممين لكان المراد بهم الكاملين في التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشيء بما يسؤل اليه (ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) هم الفريق الاول من الاشقياء الذين هم اهل القهر الآلهى لا ينفع فيهم الانذار ولا سبيل الى خلاصهم من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا هم اصحاب السارسات عليهم الدلق واضقت عليهم الابواب اذا القلب

هو المشرع الالهى الذى هو  
 محل الالهام فعبجوا عنه  
 بختمه والسمع والبصرهما  
 المشرعان الانسيان اى  
 الظاهران للذان هـ ا بابا  
 الفهم والاعتبار فحرموا  
 عن جدواهما لا متناع  
 نفوذ المعنى فيهما الى القلب  
 فلا سبيل لهم فى البان  
 الى العلم الذوقى الكشفى  
 ولا فى الظاهر الى العلم  
 انتعلى والكسبى فعبسوا  
 فى سجون الظلمات فاعظم  
 عذابهم ( ومن الناس  
 من يقول آمنا ) هم القريبى  
 الثانى من الاشقياء سلب  
 عنهم الايمان مع ادعائهم  
 له بقولهم آمنا ( بالله ) لان  
 محل الايمان هو القلب  
 لا اللسان قالت الاعراب آمنا  
 قل لم تؤمنوا ولكن قولوا  
 اسلموا ولا يدخل الايمان  
 فى قلوبكم ومعنى قولهم  
 آمنا بالله ( وباليوم الآخر  
 وما هم بمؤمنين  
 يخادعون الله والذين  
 آمنوا وما يخدعون  
 الا انفسهم وما يشعرون )  
 ادعاء على التوحيد  
 والمعاد الذين هما اصل  
 الدين واساسه اى لسان  
 المشركين المحبوبين من  
 الحق ولان اهل الكتاب  
 المحبوزين عن الدين

( وقيل طهرن من مساوى الاخلاق ) قيل فى الجنة جامع ماشئت ولا ولد ( وهم فيها خالدون )  
 اى لا يخرجون منها ولا يموتون والخلد البقاء الدائم الذى لا انقطاع له ( ق ) عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين  
 يلونهم على اشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يصفقون ولا يمتخطون ولا يتغوثون ولا يبولون  
 امشاطهم الذهب ورجلهم المسك وبجاءهم الالوة وازواجهم الحور العين على خلق رجل  
 واحد وعلى صورة ابيهم آدم ستون ذراعا فى السماء ( وفى رواية ) لكل واحد منهم زوجتان  
 يرى مخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد  
 يسبحون الله بكرة وعشيا ( ق ) عن ابي موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
 المؤمن فى الجنة نخلة من لؤلؤة واحدة بحوفة طولها فى السماء ستون ميلا للمؤمن فيها اهلون  
 يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا \* عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله ثم خلق الله  
 الخلق قال من الماء قلت الجنة ما بناؤها قال لبنه من فضة ولبنه من ذهب ولامطها المسك  
 الاذفرو حصاؤها اللؤلؤ والياقوت وتربتها الزعفران من يدخلها ينم ولا يأس ويخلد ولا يموت  
 ولا تبل ثيابهم ولا يفتنى شبابهم ( اخرجاه الترمذى بزيادة وقال ليس اسناده بذلك القوى \*  
 عن عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة ما بين كل  
 درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة  
 ومن فوقها يكون العرش فاذا سأل الله فاسأله الفردوس ( اخرجاه الترمذى ( م ) عن انس  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال  
 فتحشو فى وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجالا فيرجعون الى اهلهم وقد ازدادوا حسنا  
 وجالا فيقول لهم اهلهم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجالا فيقولون وانتم والله لقد  
 ازددتم بعدنا حسنا وجالا \* عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
 فى الجنة لجنما للحور العين يرغن بأصوات لم تسمع الخلائق مثلا يقطنن نحن الخالدات فلا يبد  
 ونحن النائمات فلا نأس ونحن الراضيات فلا نخطط طوبى لمن كان لنا وكناله ( اخرجاه الترمذى  
 وقال حديث غريب قوله تعالى ( ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها )  
 سبب نزول هذه الآية ان الله تعالى لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت وذكر التحل والنمل  
 قالت اليهود ما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة ( وقيل قال المشركون انما لا نعبد آلهة اذكر  
 هذه الاشياء وذلك لان الكفار واليهود كانوا متففين على ايداء رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقالوا ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يستحي \* الحياء تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف  
 ما يعاب به ويذم عليه \* وقيل هو انتباض النفس عن القبايح ( هذا اصله فى وصف الانسان والله  
 تعالى منزى عن ذلك كله فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية  
 ونهاية فبداية الحياء هو الخير الذى يلحق الانسان من خوف ان يذنب اليه ذلك الفعل القبيح  
 ونهايته ترك ذلك القبيح فاذا ورد وصف الحياء فى حق الله تعالى فليس المراد منه بدايته وهو  
 الخير والخوف بل المراد منه ترك الفعل الذى هو نهاية الحياء فبدايته فيكون معنى ان الله لا يستحي  
 ان يضرب مثلا اى لا يترك المثل لقول الكفار واليهود ( ما \* قبل ما صلة فيكون ان يضرب مثلا

والمعاد لان اعتقاد اهل  
الكتاب في باب المعاد  
ليس مطابقا للحق واعلم  
ان الكفر هو الاحتجاب  
والجباب اما عن الحق كما  
للمشركين واما عن الدين  
كما لاهل الكتاب والمحجوب  
عن الحق محجوب عن الدين  
الذي هو طريق الوصول  
اليه ضرورة واما المحجوب  
عن الدين فقد لا يحجب  
عن الحق فهو لا ادعوا  
رفع الجبابين معا فكذبوا  
بسلب الايمان عن ذواتهم  
اي ليسوا بمؤمنين ماداموا  
ايامهم \* المضادة  
استعمال الخدع من الجنيين  
وهو اظهار الخير واستبطان  
الشر ومخادعة الله بمخادعة  
رسوله لقوله من يطع  
الرسول فقد اطاع الله وقوله  
وما ريت ادرميت ولكن  
الله رعى ولانه حيله  
وقد ورد في الحديث  
لا يزال العبد يتقرب الى  
بالتواقل حتى احبه فاذا  
احبته كنت سمعه الذي به  
يسمع وبصره الذي به  
يبصر ولسانه الذي به  
يتكلم ويده الذي بها يطش  
ورجله الذي بها يمشي  
فداعهم لله وللمؤمنين  
انظار الايمان والمحبة  
والتبطلان الكفر والمداوة

بعوضة وقيل ليس هي بصلصلة بل هي للابهام والكرة (والبعوض صفار البق وهو من عجيب  
خلق الله تعالى فانه في غاية الصغر وله خرطوم مجوف وهو مع صفره ينوص خرطومه في  
جلد القمل والجاموس والجل فيبلغ منه النايه حتى ان الجمل يموت من قرصه (فافوقها يعني  
الذباب والعنكبوت وما هو اعظم منهما في الجثة وقيل معناه لادونها واصغر منها وهذا القول  
اشبه بالآية لان الغرض بيان ان الله تعالى لا يمتنع من التثليل بالثني الصغير الحقير وقد ضرب  
البي صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا بجناح البعوضة وهو اصغر منها وقد ضربت العرب المثل  
بالحقرات بقيل هو احقر من ذرة واجمع من نملة وأطيش من ذبابة والح من ذبابة (فاما الذين  
آمنوا) يعني محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فيعلون انه) يعني ضرب المثل (الحق)  
يعني الصدق (من ربهم) الثابت الذي لا يجوز انكاره لان ضرب المثل من الامور المستحسنة  
في العقل وعند العرب (واما الذين كفر وافيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا) اي بهذا المثل  
(يفضل به كثيرا) اي من الكفار وذلك انهم يكذبونه فيزدادون به ضلالا (ويهدى به كثيرا)  
يعني المؤمنين بصدقته ويعلمون انه حق (وما يضل به الا الفاسقين) يعني الكافرين (وقيل  
الماضين) (وقيل اليهود) والفسق الخروج عن طاعة الله وطاعة رسوله ثم وصفهم فقال تعالى  
(الذين يقضون) اي يخالفون ويتركون \* واصل القرض الفسخ وفك المركب (عهده الله) اي  
امر الله واصل العهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال (من بعد ميثاقه) اي من بعد عقده  
وتوكيده (وفي معنى هذا العهد اقوال احدها انه الذي اخذه عليهم يوم الميثاق وهو قوله تعالى  
الست بربكم قالوا بلى الثاني المراد به الذي اخذه على ايجاب اليهود في التوراة ان يؤمنوا  
بمحمد صلى الله عليه وسلم ويبينوا نعمته وصفته الثالث المراد به الكفار والماضون الذين نقضوا  
عهدا ابرمه الله تعالى واحكمه بما ازل في كتابه من الآيات الدالة على توحيده (ويقطعون  
ما امر الله به ان يوصل) يعني الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وجيع الرسل فآمنوا بعض  
وكفروا ببعض وهم اليهود (وقيل اراد به قطع الارحام التي امر الله بوصلها) ويفسدون  
في الارض) يعني بالمعاصي وتعويق الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(او انك هم الخاسرون) اي المبنون (واصل الخسار القصص) ثم قال تعالى لمشركي العرب على  
وجه التعجب لكن فيه تبكيت وتنفيد لهم (كيف تكفرون بالله) يعني بعد نصب الدلائل  
ووضع البراهين الدالة على وحدانيته ثم ذكر الدلائل فقال تعالى (وكنتم امواتا) يعني نطقا  
في اصلا بآياتكم (فاحياكم) يعني في الارحام والدنيا (ثم يميتكم) اي عند انقضاء آجالكم  
(ثم يحييكم) يعني بعد الموت للبعث ثم اليه ترجعون) اي تزدون في الآخرة فيجزىكم بما عملتم  
قوله عز وجل (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا) يعني من العادن والنبات  
والحيوان والجمال والبحار (والمعنى كيف تكفرون بالله وقد خلق لكم ما في الارض جميعا  
انفعوا به في مصالح الدين والدنيا) (امام صالح الدين فهو الاعتبار والتفكر في عجائب مخلوقات  
الله تعالى الدالة على وحدانيته واما مصالح الدنيا فهو الانتفاع بما خلق فيها (ثم استوى الى السماء)  
اي قصد واقبل على خلقها (وقيل عمد) وقال ابن عباس ارتفع وفي رواية عنه صعد (قال الازهرى  
معناه صعد امره وكذا ذكره صاحب المحكم) (وذلك ان الله تعالى خلق الارض ولا ثم عمد الى



وخذاع الله والمؤمنين  
اياهم مسألتهم واجراء  
أحكام الاسلام عليهم بحقن  
الدماء وحصن الاموال  
وغير ذلك واذ خارا العذاب  
الالبيم والمآل الوخيم وسوء  
المقبة لهم وخزيم في الدنيا  
لاقتضاهم باخباره تعالى  
وبالوحى عن حالهم لكن  
الفرق بين الخداعين ان  
خداعهم لا ينفع الا في انفسهم  
باعتلاكمها ونحسيرها  
وايراثها الويال والنكال  
بازدياد الظلمة والكفر  
والفاق واجتماع اسباب  
الهلكة والبعد والشقاء  
عليها وخذاع الله يورث  
فيهم ابغ تأثير ويوبقهم  
أشد اتياب كقوله تعالى  
ومكروا ومكر الله والله  
خير الماكرين وهم من غاية  
نعمتهم في جهلهم لا يحسون  
بذلك الامر الظاهر  
( في قلوبهم مرض ) أى  
شك وتناق وتكثير المرض  
وايراد الجملة الظرفية اشارة  
الى عروض المرض  
واستقراره ورسوخه فيها  
كما اشرنا اليه في التفسير  
والاقتال قلوبهم مرضى  
أو موتى ( فزادهم الله  
مرضاً ) ولهم عذاب اليم  
واذا قيل لهم لا تفسدوا  
في الارض قالوا انما نحن

خلق السماء ( فان قلت كيف اجمع بين هذا وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحجها ) قلت الدحو  
البسط فيحمل ان الله تعالى خلق جرم الارض ولم يسطها ثم خلق السماء وبسط جرم الارض  
بعد ذلك ( فان قلت هذا مشكل ايضا لان قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا يقتضى ان ذلك  
لا يكون الا بعد الدحو ) قلت يحتمل انه ليس هنا ترتيب وانما هو على سبيل تعداد الم كقول  
الرجل لمن يذكره ما اتم به عليه الم اعطك الم ارفع قدرك الم ادفع عنك ولعل بعض هذه الم  
متقدمة على بعض والله اعلم ( فسو بين سبع سموات ) خلقهن سبع سموات مستويات لا صدع  
فيها ولا فطور وسبأى ذكر خلق الارض عند قوله تعالى قل انكم لتكفرون بالذى خلق  
الارض في يومين في سورة حم السجدة ان شاء الله تعالى ( وهو بكل شئ عليم ) يعنى بما الجريئات  
كما يعلم الكليات \* قوله تعالى ( واذ قال ربك ) اى واذ كرىا محمدا ذقال ربك وكل ما ورد في القرآن  
من هذا النوع هذا سبيله ( وقبل اذ زائدة ) والاول اوجه ( للملائكة ) جمع ملك واصله مألك  
من المألكة والالوكة وهى لفظ البخوى وهى الرسالة واراد بالملائكة الذين كانوا في الارض  
هو ذلك ان الله تعالى خلق الارض والسماء وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن  
الجن الارض فبعدوا دهرها طويلا ثم ظهرت فيهم الحسد والبغى فأفسدوا واقتتلوا فبعث الله اليهم  
جندا من الملائكة يقال لهم الجن ورأسهم ابليس وهم خزان الجنان فهبطوا الى الارض  
وطردوا الجن الى جزائر البصور وشعوب الجبال وسكنوهم الارض وخفف الله عنهم العبادة  
واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان رئيسهم ومرشدهم  
واكثرهم علما فكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله الحب وقال  
في نفسه ما اعطاني الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه فقال له ولجنده ( انى جاءك ) في الارض  
خليفة ) اى انى خالق خليفة يعنى بدلائمكم ورافعكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا اهون  
الملائكة عبادة \* والمراد بالخليفة هنا آدم عليه الصلاة والسلام لانه خلف الجن وجاء به درهم ( وقيل  
لانه يخلفه غيره ) والصحيح انه اتما سمي خليفة لانه خليفة الله في ارضه لاقامة حدوده وتنفيذ  
قضاياه ( قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ) اى بالمعاصي ( وبسفك الدماء ) اى بغير حق كأنهم  
الجن ( فان قلت من اين عرفوا ذلك حتى قالوا هذا القول ) قلت يحتمل ان يكونوا عرفوا ذلك  
باخبار الله اياهم او قاسوا الشاهد على الغائب ( وقيل انهم لما راوا ان آدم خلق من اخلاط مركبة  
علوا انه يكون فيه الحقد والتغضب ومنهما يتولد الفساد وسفك الدماء فلهذا قالوا ذلك ) وقيل  
لما خلق الله تعالى النار خافت الملائكة وقالوا لمن خلقت هذه النار قال لمن عصاني فلما قال انى جاعل  
في الارض خليفة قالوا هو ذلك ( فان قلت الملائكة معصومون فكيف وقع منهم هذا الاعتراض  
( قلت ذهب بعضهم الى انهم غير معصومين \* واستدل على ذلك بوجوه منها قوله تعالى اتجعل فيها  
من يفسد فيها \* ومن ذهب الى عصمتهم أجاب عنه بأن هذا السؤال انما وقع على سبيل التحجب  
لا على سبيل الانكار والاعتراض فانهم تقيوا من كمال حكم الله تعالى واحاطة علمه بما خفى عليهم  
ولهذا أجابهم بقوله انى أعلم ما لا تعلمون ( وقيل ان العبد المخلص في حب سيده يكره أن يكون له  
عبد آخر يصيبه فكان سؤالهم على وجه المبالغة في اعظام الله عز وجل ( ونحن نسبح بحمدك )  
أى نقول سبحان الله وبحمده وهى صلاة الخلق وعليها يرزقون ( م ) عن أبى ذر ان رسول الله

مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (اي اخر حقا وحسدا وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والردائل كلها امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في افعالها الخاصة وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالآل للنافقين والعظم لكافرين لان عذاب المطرودين في الازل اعظم فلا يحيدون شدة آله لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضويات او المفلوج والحدل بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكي وغير ذلك من الآلام واما المنافقون فلهيوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم يجهلون شدة الآلام فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسببا عن المرض العارض الزمن الذي هو الكذب ولو اوحاه واذنوا من الافساد في الارض اى في الجهة السلبية التي هي الفوس وما يتعلق بها من المصالح فكثير الفوس ونعيم

صلى الله عليه وسلم سئل أى الكلام أفضل قال ما اصابني الله مما لا تشكته اولياده سبحانه الله وبحمده (قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما جاء في القرآن من التسبيح فالمراد منه الصلاة فيكون المعنى ونحن نصلى لك) وقيل أصل التسبيح تنزيه الله عما يليق بجلاله فيكون المعنى ونحن ننزهك عن كل سوء وتقبضة ومعنى بحمدك حامدين لك أو متلبسين بحمدك فانه لولا انعامك علينا بالتوفيق لم نتمكن من ذلك (ونقدت لك) أصل التقديس التطهير أى بظهورك عن النقائص وكل سوء ونصفك بما يليق بجزالك وجلالك من الطول والعظمة والام صلة (وقيل معناه نظهر أنفسنا لطاعتك وعبادتك) (قال ابي اهل ما لا تعلمون) قيل انه جواب لقول الملائكة أتجعل فيها قال تعالى أعلم من وجوه المصلحة والحكمة ما لا تعلمون (وقيل اعلم ان فيهم من يعبدني ويطيعني وهم الانبياء والاولياء والصالحون ومن يعصيني منكم وهو ابليس) (وقيل اعلم انهم يذنبون ويستغفرون فاغفر لهم

(فصل في ماهية الملائكة وقصة خلق آدم عليه السلام) قيل ان الملائكة أجسام لطيفة هوائية خلقت من النور تقدر أن تتشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات من ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم اني ارى ما لاترون واسمع ما لا تسمعون آلت السماء وحق لها ان تثط ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا ( أخرجه الترمذي بزيادة وقال حديث حسن غريب \* واما صفة خلق آدم عليه السلام فقال وهب بن منبه لما اراد الله تعالى ان يخلق آدم اوحى الى الارض اني خالق منك خليفة منهم من يطيعني ومنهم من يعصيني فمن أطاعني أدخلته الجنة ومن عصاني أدخلته النار قالت الارض أنخلق مني خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة فبعث الله اليها جبريل ليأتيه بقبضة منها من اجرها واسودها وطيبها وخيئها فلما اتاها ليقبض منها قالت اعوذ بعزة الله الذي ارسلك الى ان لا تأخذ مني شيئا فرجع جبريل الى مكانه وقال يارب استعذت بك مني فكرهت ان اقدم عليها فقال الله تعالى ليكأيل انطلق فاني بقبضة منها فلما اتاها ليقبض منها قالت مثل ما قالت لجبريل فرجع الى ربه فقال ما قالت له فقال لعزرائيل انطلق فاني بقبضة من الارض فلما اتاها قالت له الارض اعوذ بعزة الله الذي ارسلك ان لا تأخذ مني شيئا فقال وانا اعوذ بعزته ان اعصى له امر او قبض منها قبضة من جيع بقاعها من عذبا ومالحها وحلوها ومرها وطيبها وخيئها وصعد بها الى السماء فسأله ربه عز وجل وهو اهل بما صنع فاخبره بما قالت له الارض وبعاد ورد عليها فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لا خلقن مما جئت به خلقا ولا سلطانك على قبض ارواحهم لقله رجلك ثم جعل الله تلك القبضة نصفها في الجنة ونصفها في النار ثم تركها ماشاء الله ثم اخرجها فجعلها طينا لازيما مدة ثم جاء مسنونا مدة ثم صلصلا ثم جعلها جسدا ولاقاه على باب الجنة فكانت الملائكة يعجبون من صفة صورته لانهم لم يكونوا راوا مثله وكان ابليس ير عليه ويقول لامر ما خلق هذا ونظر اليه فاذا هو اجوف فقال هذا خلق لا يتأكل وقال يوما للملائكة ان فضل هذا عليكم ما تصنعون فنالوا نطع ربنا ولا نصيبه فقال ابليس في نفسه لئن فضل على لا عصيته ولئن فضلت عليه لاهلكته فلما اراد الله تعالى ان ينفخ فيه الروح امرها ان تدخل في جسد آدم فظرت فرأت مدخلا ضيقا فقالت يارب كيف ادخل هذا الجسد قال الله عز وجل لها ادخليه كرها

وسخر جين منه كرها فدخلت في يافوخه فوصلت الى عينه فجعل ينظر الى سائر جسده طينا فسارت الى ان وصلت مغزيه فطلس فلما بلغت لسانه قال الحمد لله رب العالمين وهي اول كلمة قالها فلما دعا الله تعالى رحك ربك يا ابا محمد ولهذا خلقتك ولما بلغت الروح الى الركبتين هم يقوم فلم يقدر قال الله تعالى خلق الانسان من عجل فلما بلغت الى الساقين والقدمين استوى قائما بشرا سويا لحما ودماء وعظاما وعروقا وعصبا واحشاء (وكسى لباسا من ظفر يزداد جسده جالا وحسنا كل يوم) وجعل في جسده تسعة ابواب سبعة في رأسه وهي الاذان - جمع لهما والبيان يبصر بهما والمخران يشم بهما والقم فيه اللسان يتكلم به والاسنان يطحن بها ما يأكله ويمجد لذة المطعومات بها وبابين في اسفل جسده وهما القبل والدبر يخرج منهما نفل طعامه وشرابه (وجعل عقله في دماغه وفكره وصرامته في قلبه وشره في كليته وغضبه في كبده ورغبته في رثته وضحكه في طحاله وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظم ويبصر بشحم وينطق بلحم ويرى بدم وركب فيه الشهوة وجزه بالحياة (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال خلق الله تعالى آدم عليه السلام وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك نفر من الملائكة فاستمع ما يحبونك به فأتها فحبتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم قال فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن (م) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صور الله آدم تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل ابليس يطوف به ينظر ماهو فلما رآه أجوف عرف انه لا يخالط \* عن ابي موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وذا الى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك السهل والحزن والحيث والطيب (أخرجه الترمذي وابوداود) قوله عز وجل (وعلم آدم الاسماء كلها) سمى آدم لانه خلق من آدم الارض (وقيل لانه كان آدم اللون \* وكنيته أبو محمد وقيل ابو البشر) ولما خلق الله آدم ونم خلقه علمه اسماء الاشياء كلها وذلك ان الملائكة قالوا ليخلق ربنا ماشاء فلن يخلق خلقا أكرم عليه منا وان كان قصى أعلم منه لانا خلقنا قبله ورأينا ما لم يره فاظهر الله فضل آدم عليهم بالعلم \* وفيه دليل لمذهب اهل السنة ان الانبياء افضل من الملائكة وان كانوا رسلا (قال ابن عباس علمه اسم كل شئ حتى القصعة والقصبعة) (وقيل خلق الله كل شئ من الحيوان والجماد وغير ذلك وعلم آدم اسماءها كلها فقال يا آدم هذا بعير وهذا فرس وهذه شاة حتى أتى على آخرها) (وقيل علم آدم اسماء الملائكة) (وقيل اسماء ذريته) (وقيل علمه اللغات كلها) (ثم عرضهم) (بمعنى تلك الاشخاص) (وانما قال عرضهم ولم يقل عرضها لان السميات اذا جمعت من يعقل ومن لا يعقل عبر عنه بلفظ من يعقل لتطلب العقلاء عليهم كما يعبر عن الذكور والاناث بلفظ الذكور) (على الملائكة فقال) (بمعنى تجهيزهم) (انبؤنى) أى اخبرونى (باسماء هؤلاء) (بمعنى تلك الاشخاص) (ان كنتم صادقين) (اي اني لم اخلق خلقا الا كنتم افضل منه واعلم) (قالوا) (بمعنى الملائكة) (سبحاك) تنزيها لك وذلك لما ظهر بهجهم (لا علم لنا الاما علمنا) (اي انك اجل من ان نحيط بشئ من علمك الاما علمنا) (انك أنت العليم) أى بخلقك وهو من اسماء الصفات التامة وهو المحيط بكل العلومات (الحكيم) (اي في امرك وله معيان) احدهما انه القاضى العدل . والاني المحكم الامر كيلا يتطرق اليه الفساد

الفتن والحروب والعداوة والبغضاء بين الناس أنكروا وباتوا في آيات الاصلاح لانفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل الماش وتيسير أسبابه وتظيم أمور الدنيا لانفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانها كهم في الذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن المصالح العامة الكلية والاذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسبون بافسادهم المدرك بالחס \* واذا دعوا الى الايمان الحقى كايمن فقراء المسلمين والصعاليك المجردين سفههم لمكان تركهم لحطام الدنيا واعراضهم عن منافعها ولداتها وطيباتها زهدهم الحقيقي اذ قصارى هم وهم وقصوى مقاصد تقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى هي تلك الاذات يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم من الآخرة هم غافلون ولا يعلمون ان نهاية السفه هو اختار الفاني الاخسر

( قال ) يعنى الله تعالى ( يا آدم انبئهم باسمائهم ) وذلك لما ظهر جزم الملائكة فسمى كل شئ باسمه وذكر وجه الحكمة التى خلق لها ( فلما انبأهم باسمائهم قال ) يعنى الله تعالى ( الم اقل لكم ) يعنى يا ملائكتى ( انى اعلم غيب السموات والارض ) يعنى ما كان وما سيكون وذلك انه سبحانه وتعالى علم احوال آدم قبل ان يخلقه فلماذا قال لهم انى اعلم ما لا تعلمون ( واعلم ما تبدون ) يعنى قول الملائكة اتجعل فيها ( وما كنتم تكتمون ) يعنى قولكم لن يخاف الله تعالى خلقا اكرم عليه منا ( وقال ابن عباس اعلم ما تبدون من الطاعة وما كنتم تكتمون يعنى ابليس من العصية \* قوله عز وجل ( واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ) قيل هذا الخطاب كان مع الملائكة الذين كانوا ساكن الارض ( والاصح انه خطاب مع جميع الملائكة بدليل قوله فسجد الملائكة كلهم اجمعون الابليس ( فسجدوا ) يعنى الملائكة ( وفى هذا السجود قولان \* اصحهما انه كان لآدم على الحقيقة ولم يكن فيه وضع الجبهة على الارض واتما هو الانحناء وكان سجود تحية وتعظيم لاسجود عبادة كسجود اخوة يوسف له فى قوله وخروا له سجدا فلما جاء الاسلام ابطال ذلك بالسلام وفى سجود الملائكة لآدم معنى الطاعة لله تعالى والامثال لاسره ( والقول الثانى ان آدم كان كاقبله وكان السجود لله تعالى كما جعلت الكعبة قبلة للصلاة والصلاة لله تعالى ( وفى هذه الآية دليل لمذهب أهل السنة فى تفضيل الانبياء على الملائكة ( الابليس ) سمي به لانه ابليس من رحمة الله أى يش وكان اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصى غير اسمه فسمى ابليس وغيث صورته ( قال ابن عباس كان ابليس من الملائكة بدليل انه استثناء منهم ) وقيل انه من الجن لانه خلق من النار والملائكة خلقوا من النور ولانه اصل الجن كما ان آدم اصل الانس \* والاول اصح لان الخطاب كان مع الملائكة فهو داخل فيهم ثم استثناء منهم ( ابى ) أى امتنع من السجود فلم يسجد ( واستكبر ) أى تكبر وتعظم من السجود لآدم ( وكان من الكافرين ) أى فى علم الله تعالى فانه وجبت له النار لسابق علم الله تعالى بشقاوته ( م ) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول ياويله وفى رواية ياويلته أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فصيت فى النار \* قوله عز وجل ( وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ) أى اتخذها مأوى ومزلا \* وليس معناه الاستقرار لانه لم يقل أسكنك الجنة لانه خلق لعمارة الارض \* ولما سكن الله آدم فى الجنة بقى وحده ليس معه من يستأنس به وبجأله فألقى الله عليه النوم ثم أخذ ضلعا من أضلاع جنبه الايسر وهو الاقصر فخلق منه زوجته حواء وضع مكان الضلع لحما من غير أن يحس بذلك آدم ولم يجد ألما ولو وجد ألم لما عطف رجل على امرأة قط ( وسميت حواء لانه خلق من حي ) فلما استيقظ آدم من نومه ورآها جالسة كاحسن ما خلق الله تعالى فقال لها من أنت قالت أنا زوجتك حواء قال ولما دخلت قالت اتسكن الى وأسكن اليك ( واختلفوا فى الجنة التى أمر آدم بسكنها \* فقيل انها جنة كانت فى الارض بدليل انه لو كانت الجنة التى هى دار الجزاء والثواب لما أخرج منها ( وأجاب صاحب هذا القول عن قوله تعالى اهبطا بأن المراد من الهبوط التحول والانتقال فهو كقوله تعالى اهبطوا مصرا ( والقول الصحيح انها الجنة التى هى دار الجزاء والثواب لان الالف واللام للمهد والجنة بين المسلمين وفى عرفهم التى هى دار الجزاء والثواب ( وقيل كلا القولين

على الباقي الاثر وفارق بين الفاصلتين بالشعور والعلم لان تأثير خداعهم فى أنفسهم وفسادهم فى الارض أمر بين كالحسوس وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه والحكمة فأمر استدلالى عقلى صرف ( واذا اقوا الذين آمنوا ) حكاية لفاتهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطرى النورى الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذى ناسبوا به المؤمنين والكسبي الظلمى القوى الغالب الذى تألفوا به الكفار اذ لو لم يكن فيهم أدنى نور لم يقدروا على مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا كغيرهم من الكفار للتنافى الضرورى بين النور والظلمة من جميع الوجوه \* والشيطان فعال من الشيطان الذى هو البعد وشياطينهم المتمقون فى البهائم الطرودون رؤسائهم بالباقون فى التناقض واستهزاؤهم بالمؤمنين \* على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة فيهم اذا استخف بالثبوت

هو الذي يجد ذلك الشيء  
في نفسه خفيفا قليل الوزن  
والقدر فهم يستخفون  
النورانيين خلفه النور  
ضدهم اذ بالنور يعرف  
قدر الدور ورجان الظلة  
فيهم اووا الى الكفار  
والقوهم (الله يستهزي  
بهم) اي يستخفهم لان  
الجهة التي هم بها نامسوا  
الحضرة الالهية فيهم خفيفة  
ضعيفة بقدر ما فيهم فيهم  
الجهة الالهية ثبتوا عند  
انفسهم كما ان المؤمنين  
بقدر ما فيهم فيهم اي  
الفسانية وجد واعتد الله  
شأن بين المرتبين (وبعد هم)  
في ظلمات البهيمية والسبعة  
التي هي الصفات الشيطانية  
والفسانية بنهضة موادها  
واسبابها التي هي مشرباتهم  
ومستلذاتهم واموالهم  
ومعاشهم من الدنيا التي  
اختراروا بها هوانهم في حالة  
كونهم مقهرين (في طغيانهم  
يعمهن) والعصاة في  
القلب وطفيلانهم التمدي  
عن حدهم الذي كان  
ينبغي ان يكونوا عليه  
وذلك الحد هو المصدر  
اي وجه القلب الذي يلي  
الفس كان القواد وجهه  
الذي يلي الروح فانه  
متوسط بينهما ذو وجهين

يمكن فلا وجه للقطع (وكلا منها رغدا) اي واسعا كثيرا (حيث شئنا) اي كيف شئنا ومتى  
شئنا واين شئنا والمقصود منه الاطلاق في الاكل من الجنة بلا منع الا ما نهى عنه وهو  
قوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) يعني الاكل (قبل انما وقع هذا الهوى عن جنس الشجرة  
(وقبل عن شجرة مخصوصة) قال ابن عباس هي السبلة (وقيل الكومة) (وقيل هي شجرة التين  
(وقبل عن شجرة العلم) (وقيل الكافور) (وقيل ليس في ظاهر الكلام ما يدل على التبين اذ لا حاجة  
اليه لانه ليس المقصود تعرف عين تلك الشجرة وما لا يكون مقصودا لا يجب بيان  
(فتكونا من الظالمين) يعني ان اكلنا من هذه الشجرة ظلمنا انفسنا (فمن جوز ارتكاب الذنوب  
على الانبياء قال ظلم نفسه بالعصية (وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه) (ومن لم يجوز ذلك  
على الانبياء حل الظلم على انه فعل ما كان الاولى أن لا يفعله (وقيل يحمل على انه فعل هذا قبل  
النبوّة) فان قلت هل يجوز وصف الانبياء بالظلم او بظلم انفسهم (قلت لا يجوز أن يطلق عليهم ذلك  
لما فيه من الذم قوله عز وجل (فازلهم الشيطان) أي اسئل آدم وحواء ودعاهما الى الزلة  
وهي الخطيئة وسأني الكلام ان شاء الله تعالى على عصمة الانبياء والجواب عما صدر منهم عند  
قوله عز وجل وعصى آدم ربه فغوى في سورة طه (عما) اي الجنة (فاخرجهما مما كانا فيه)  
يعني من النعم (وذلك ان ابليس أراد أن يدخل الجنة ليوسوس لآدم وحواء فنهى الخزنة  
فأتى الجنة وكانت صديقة لابليس وكانت من أحد الدواب لها أربع قوائم كقوائم البعير  
وكانت من خزان الجنة فسألها أن تدخله الجنة في فيها فدخلته ومرتبته على الخزنة وهم  
لا يعلمون (وقيل انما رأها على باب الجنة لانها كانا يخرجان منها وكان ابليس يقرب الباب  
فوسوس لهما وذلك ان آدم لما دخل الجنة ورأى ما فيها من النعم قال لو أن خلدا فاغتم ذلك  
الشيطان منه واثامه من قبل الخلد (وقيل لما دخل الجنة وقف على آدم وحواء وهما لا يعلمان أنه  
ابليس فبكى وناح نياحة أحزنتهما وهو أول من ناح فقالا ما بك بكى قال أبكى عليكما لانكما  
تموتان فتفارقان ما أتيا فيه من النعمة فوق ذلك في انفسهما واضمأ ومضى ابليس ثم أتاهما بعد  
ذلك وقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد فأبى أن يقبل منه فقاسمهما بالله اني لكم لمن الناصحين  
فاغترأا وما ظنا أن احدا يحلف بالله كاذبا فبادرت حواء الى اكل الشجرة ثم تناولت آدم فأكل  
منها) قال ابراهيم بن آدم أورتنا تلك الاكلة حزنا طويلا (قال ابن عباس قال الله تعالى يا آدم  
ألم يكن فيما أبحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة قال بل يارب وعزتك ولكن ما ظننت أن أحدا  
يحلف بك كاذبا قال فبعتني لاهبطك الى الارض ثم لاتال العيش فيها لانكدا فاهبط من الجنة  
وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع وسقى حتى اذا بلغ واشتد حصده ثم دوسه ثم  
ذراه ثم طحنه ثم عجنه وخبزه ثم أكله فلم يلبثه حتى بلغ منه الجهد (وفي رواية أخرى عن ابن عباس  
أن آدم لما أكل من الشجرة التي نهى عنها قال الله تعالى يا آدم ما جلتك على ما صنعت قال يارب  
زيتني حواء قال فأتني اعقبها ان لا تحمل الاكراها ولا تضع الاكراها ودميتها في الثمر  
مرتين فرنت حواء عند ذلك فقيل عليك الرنة وعلى بنتك (والرنة الصوت) فلما اكلا  
من الشجرة تهاقت عنهما نياهما وبدت سوانهما واخرجا من الجنة فذلك قوله عز وجل  
(وقلنا اهبطوا) اي انزلوا الى الارض يعني آدم وحواء وابليس والحية فهبط آدم  
بسر عذيب من ارض الهند على جبل يقال له نود واهبطت حواء بمجدة والابليس بالابلة

من أعمال البصرة والحية باصبيان (بمضكم بعض عدو) يعني العدو الذي بين المؤمنين من ذرية آدم وبين ابليس واليه الإشارة بقوله عز وجل ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا والعدوة التي بين ذرية آدم والحية (عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الحيات مخافة طلعت فليس منا ما سلمنا من منذار بنها من) أخرجه أبو داود (وله من ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقلوا الحيات كلهن فمن خاف من نارهن فليس مني وفي رواية اقلوا الكبار كلها الا الجان الابيض الذي كانه قضيب فضة (م) عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدينة جنا قد أسلوا فاذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان) وفي رواية ان بهذه البيوت حوام فاذا رأيتم منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب والا فاقتلوه فانه كافر (ولكم في الارض مستقر) أي موضع قرار (ومتاع) أي بركة ومستمتع (الى حين) الى وقت اقتضاء آجالكم قوله عز وجل (فتلقى آدم) أي فتلقن والتلق هو قبول عن فطنة وفهم (وقيل هو التعلم من ربه كانت) أي كانت سبب توبته (وقيل ان تلك الكلمات هي قوله ربنا ظننا أنفسنا الآية) وقيل هي لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فتاب علي انك انت التواب الرحيم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي انك انت الغفور الرحيم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فارحمني انك انت ارحم الراحمين (وقيل قال آدم يلرب أرايت ما أتيت أشيء ابتدعته من تلقاء نفسي أم شيء قدرته علي قبل أن تخلقني قال بل شيء قدرته عليك قبل أن أخلقك قال يارب فكما قدرته علي فاغفر لي وقيل ان الله تعالى أمر آدم بالحج وعلمه أركانه فطاف بالبيت سبعا وهو يومئذ ربه حراء ثم صلى ركعتين ثم استقبل البيت وقال اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي فاعوذ بالله تعالى اليه يا آدم قد غفرت لك ذنوبك (وقيل ان آدم لما أهبط الى الارض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه الى السماء حياة من الله تعالى (وقيل هي ثلاثة أشياء الحياة والدعاء والبكاء (قال ابن عباس بكى آدم وحواء على ما فانهما من نعيم الجنة ما نسي سنة ولم يأكل ولا ولم يشربا أربعين يوما (وقيل لو أن دموع أهل الارض جمعت لكنت دموع داود أكثر منها حيث أصاب الخطيئة ولو أن دموع أهل الارض جمعت لكنت دموع آدم أكثر حيث أخرجه الله من الجنة (فتاب عليه) أي تجاوز عنه وغفله (واصل التوبة من تاب يتوب اذا رجع فكان الذنب رجع عن ذلك الذنب الذي كان عليه (ولا تتحقق التوبة منه الا بثلاثة أمور علم وحال وعمل (أما العلم فهو أن يعلم العبد ضرر الذنب وانه حجاب عن الله تعالى فاذا حصل هذا العلم تألم القلب فعند ذلك يحصل الندم وهو الحال فيترك العبد الذنب ويعزم في المستقبل أن لا يعود اليه وهو العمل فاذا تحققت هذه الثلاثة الامور حلت التوبة وسبأى بسط هذا عند قوله تعالى توبوا الى الله توبة نصوحا في سورة التهميم ان شاء الله تعالى (انه هو التواب) أي الرجوع على عباده بقبول التوبة (والتوبات في وصف الله سبحانه وتعالى المبالغ في قبول توبة عباده (الرحيم) أي بخلقه (وصف سبحانه وتعالى نفسه مع كونه توابا بانه رحيم

اليهما والوقوف على ذلك الحد هو التعبد باوامر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلبا للتزاور ليستتر ذلك الوجه فتتور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر هو تلقى المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية انقش بها الصدر فتزين به النفس فالطيفيان هو الانهماك في الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها على القلب ليدود ويصمى فتتكدر الروح (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي اظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذي هو الدين او عن الحق فان الضلالة تقسم بازاء الهداية بالور الاستعدادى الاصلى (فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) اذ كان رأس مالهم من عالم النور والبقاء ليكنسوا بايمانهم من الورد الفيضى فانكمالى بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والمسلكات ففاضلة فيصبرون اغنياء في الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة والتعظيم والوجاهة عند الله فاربحوا



بكسبها وضاعت الهدية  
الاصيلة التي كانت بضاعتهم  
ورأس مالهم بازالة  
استعدادهم وتكديروا قلوبهم  
بالربن الموجب للعجب  
والحرمان الابدي ففسدوا  
بالخسران السرمدي  
احاذنا الله من ذلك (مثالهم  
كئيل الذي استوفد ناراً  
فلما اضأت ماحوله)  
اي صفته في القاق  
كصفة المستوفد للاضائة  
الذي اذا اضأت ماحوله  
من الاشياء القريبة منه خدت  
ناره وبقي مقبها لان نور  
استعدادهم بمنزلة النار  
الموقدة واضأت ماحولهم  
هي اشد اؤهم الى مصالح  
معاشهم القريبة منهم  
دون مصالح المصاد البعيدة  
بالنسبة اليهم وصحة المؤمنين  
وموافقتهم في الظاهر  
وخودها سريعا انطفاء  
نورهم الاستعدادي  
وسرعة زوال مائة هوايه  
من دنياهم ووشك  
انقضائه (ذهب الله  
بنورهم وتركهم  
في ظلمات الاستعدادي  
بامدادهم في الظلمات  
وخلاهم بمحبوبين  
عن التوفيق في ظلمات صفات  
النفس (لا يبصرون) بغير  
القلب وجه المخرج ولا

(قلنا اهبطوا منها جميعا) بنى هؤلاء الاربعة (وقيل ان الهبوط الاول من الجنة الى سماء الدنيا  
والهبوط الثاني من السماء الدنيا الى الارض) وفيه ضعف لانه قال في الهبوط الاول ولكم في الارض  
مستقر فدل على انه كان من الجنة الى الارض (والاصح انه لتأكيد) فاما باتينكم مني هدى) فيه  
تنبيه على عظم نعم الله على آدم وحواء كانه قال وان اهبطتكم من الجنة الى الارض فقد انعمت  
عليكم بهدايتي التي تؤديكم الى الجنة مرة اخرى على الدوام الذي لا يقطع (وقيل المحاطب هم ذرية  
آدم يعني ياذرية آدم اما باتينكم مني رشد وبيان وشريعة وقيل كتاب ورسول) فمن تبع هداي  
فلا خوف عليهم) يعني فيما يستقبلهم (ولاهم يحزنون) اي على ما خلفوا وقيل لا خوف عليهم  
ولاهم يحزنون في الآخرة (والذين كفروا) اي جدوا (وكذبوا باياتنا) اي بالقرآن (اولئك  
اصحاب النار) اي يوم القيامة (هم فيها خالدون) اي لا يخرجون منها ولا يموتون فيها \* قوله  
من وجل (بابي اسرائيل) اتفق المفسرون على ان اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
صلى الله عليهم وسلم اجعين ومعنى اسرائيل عبدالله وقيل صفوة الله والمعنى يا اولاد يعقوب  
(اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) اي اشكروا نعمتي وانما عبر عنه بالذكر لان من ذكر النعمة  
فقد شكرها ومن جدها فقد كثرها وقيل الذكر يكون بالقلب ويكون باللسان \* ووجد النعمة  
لانها المنفعة المقولة على جهة الاحسان الى الغير ومعناه ان المضرة المحضة لا تكون نعمة ولو فعل  
الانسان منفعة وقصد نفسه بها لا تسمى نعمة اذا لم يقصد بها الغير \* ثم ان النعم ثلاثة: نعمة تفريدها الله  
تعالى وهي ايجاد الانسان ورزقه \* ونعمة وصلت الى الانسان بواسطة الغير لكن الله مكنه من ذلك  
فلازم بها في الحقيقة هو الله تعالى \* ونعمة حصلت للانسان بسبب الطاعة وهي ايضا من الله تعالى  
فانه هو المنعم المطلق في الحقيقة لان اصول انعم كلها منه واما النعم المحضة بيني اسرائيل فكثيرة  
لان قوله اذكروا نعمتي لفظها واحد \* واما ما اجمع فن الهم ان الله تعالى انعمهم من فرعون  
ونفق البصر لهم واغرق فرعون وتظليلهم بانهم وانزال المن والسلوى في اتيه عليهم وانزال  
التوراة ونم غير هذه كثيرة (فان قلت اذا فمرت النعمة بهذا لما كانت على المحاطبين بها بل كانت  
على آباءهم فكيف تكون نعمة عليهم حتى يذكروها) قلت انما ذكر المحاطبين بها لان فسر الآباء  
فسر الآباء ولان الآباء اذا بقوا ان الله قد انعم على آباءهم بهذه النعم فقد وجب عليهم ذكرها  
وشكرها (وقيل ان هذه النعمة هي ادراك المحاطبين بها زمن محمد صلى الله عليه وسلم وذكرها الايمان به  
(واوفوا بهدي) اي امتثلوا امرى (اوف بعهديكم) اي بالقبول والتواب \* واصل العهد  
حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال ومنه سمي الميثاق الذي تلزم مراعاته عهدا \* وقبل اراد  
بالعهد جميع ما امر الله به من غير تخصيص ببعض التكليف دون بعض \* وقيل اراد به ما ذكر  
في سورة المائدة وهو قوله وقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبضنا منهم اثني عشر نقيبا الى قوله  
لا تكلمن هنكم سبائتكم فهذا قوله اوف بعهديكم \* وقيل هو قوله واذا اخذنا ميثاقكم ورفضنا  
فوفكم المطور فخذوا ما آتيناكم بقوة يعني شريعة التوراة \* وقيل هو قوله واذا اخذنا ميثاق  
بني اسرائيل لا تعبدون الا الله \* وقيل اراد بهذا العهد ما ثبت في كتب الانبياء المتقدمة \* ون وصف  
محمد صلى الله عليه وسلم وانه مبعوث في آخر الزمان \* وذلك ان العهد الى بني اسرائيل على لسان  
موسى عليه الصلاة والسلام اتى باحث من بني اسحق نيا اميا فمن تبعه وصديق التوراة الذي يأتي به

ما يتعهم من المعارف كن  
تنطق ناره وهو في تيه بين  
اشغال واسباب (صم بكم  
عمى) بالحقيقة لاحتجاب  
قلوبهم عن نور العقل الذي  
به تسمع الحق وتنطق به  
وتراه وفي الظاهر لعدم  
فوائدها لانسداد الطرق  
من تلك المشاعر الى القلب  
لمكان الجباب فلم يصل اليها  
نور القلب لاحتجاب فوائدها  
ولم ترد مدركاتها على القلب  
ليفهموا ويعتبروا (فهم  
لا يرجعون او كصيب  
من السماء فيه ظلمات ورعد  
وبرق) الى الله لوجود  
السد بين المضروبين  
على قلوبهم المذكورين  
في قوله وجعلنا من بين  
ايديهم سدا ومن خلفهم  
سدا وقائدة التشبيه تصوير  
العقول بصورة الحسوس  
ليتمثل في نفوس العامة  
ثم شبههم ثانيا بقوم اصابهم  
مطرفه ظلمات ورعد وبرق  
خالطهم هو نزول الوحى  
الالهي ووصول امداد  
الرحمة اليهم بركة صحبة  
المؤمنين وبثبات امدادهم  
بما يشيد قلوبهم  
ادنى لبن وحصول الم  
الظاهرة لهم بموافقتهم  
في الظاهر والظلمات  
هى الصفات النفسانية

غفرت له ذنبه وادخلته الجنة وجعلت له اجرين اثنين وهو قوله واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا  
الكتاب لتبينه لئلا يسهل على امر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته (واياى فارهبون) اى فحافون  
في نقضكم العهد (وآمنوا بما انزلت) يعنى بالقرآن (مصدقاً لما معكم) يعنى ان القرآن موافق  
لما في التوراة من التوحيد والنبوة والاخبار ونعت النبي صلى الله عليه وسلم فالايان بمحمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن تصديق للتوراة لان التوراة فيها الاشارة الى نعت النبي صلى الله عليه وسلم وانه  
نبي مبعوث فمن آمن به فقد آمن بما في التوراة ومن كذبه وكفر به فقد كذب التوراة وكفر بها (ولا تكونوا  
اول كافرين) الخطاب لليهود نزلت في كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود والمعنى ولا تكونوا  
يامعشر اليهود اول من كفر به (فان قلت كيف جعلوا اول من كفر به وقد سبقهم الى الكفر به  
مشركوا العرب من اهل مكة وغيرهم) قلت هذا تعريض لهم والمعنى كان يجب ان تكونوا اول  
من آمن به لانكم تعرفون صفته ونعته بخلاف غيركم وكنتم تستغفون به على الكفار فلما بعث  
كان امر اليهود بالعكس (وقيل معناه ولا تكونوا اول كافرين من اليهود فينبعكم غيركم على ذلك  
فنبؤوا بآئكم واثم غيركم بمن تبعكم على ذلك) ولا تشترخوا) اى ولا تستبدلوا (بآياتى) اى  
بيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى في التوراة (ثمنا قليلا) اى عوضا يسيرا من الدنيا  
بالنسبة الى الآخرة كالشيء اليسير الخفير الذى لا قيمته والذى كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء  
اليسير بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل فلما قال الله تعالى ولا تشترخوا بآياتى ثمنا قليلا وذلك  
ان كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود وعلماءهم كانوا يصيبون المأكلا من سفلتهم وجهالهم وكانوا  
يأخذون منهم في كل سنة شيئا معلوما من زرعهم ثمارهم ونفودهم وضروعهم لحافوا ان يبنوا  
صفة محمد صلى الله عليه وسلم وتابعوه ان تفوتهم تلك المأكلا فقبروا نعتهم وكتبوا اسمه واختاروا  
الدنيا على الآخرة واصروا على الكفر (واياى فاتقون) اى فنفقون في امر محمد صلى الله  
عليه وسلم والتقوى قريب من معنى الرهبة والفرق بينهما ان الرهبة خوف مع حزن واضطراب  
والنقوى جعل النفس في وقاية مما تخاف قوله عز وجل (ولا تلبسوا الحق بالباطل) اى  
ولا تكتبوا في التوراة ما ليس فيها فينلظ الحق المنزل بالباطل الذى كنتم (وقيل معناه ولا تخططوا  
الحق الذى انزل عليكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة بالباطل الذى تكتبونه بأيديكم  
من تغير صفته) (وقيل لا تخططوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى هى الحق بالباطل اى بصفة  
الدجال) وذلك انه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حسده اليهود وقالوا ليس هو الذى  
نتظره وانما هو المسيح بن داود يعنى الدجال وكذبوا فيما قالوا (وتكتبوا الحق وانتم تعلمون)  
يعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم نبي مرسل وفيه تنبيه لسائر الخلق وتحذير من مثله فصار  
هذا الخطاب وان كان خاصا في الصورة لكنه عام في المعنى فعلى كل احد ان لا يلبس الحق بالباطل  
ولا يكتسب الحق لما فيه من الضرر والفساد وفيه دلالة ايضا على ان العالم بالحق يجب عليه اظهاره  
ويحرم عليه كتمانها (واقبوا الصلاة) يعنى الصلوات الخمس بموافقتها وحدودها وجبج اركانها  
(وآتوا الزكاة) اى ادوا الزكاة المفروضة عليكم في اموالكم (واركعوا مع الراكعين) اى  
صاوا مع المصلين يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه وعباد من الصلاة بالركوع لانه ركن  
من اركانها وهذا خطاب لليهود لان صلاتهم ليس فيها ركوع فكانه قال لهم صلوا صلاة

والشكوك الخيالية والوهمية  
والوساوس الشيطانية  
مما تحيرهم وتوحشهم \*  
والرعد هو الهدى بالآلهى  
والوعيد القهرى الوارد  
في القرآن والآيات  
والآثار المجموعة  
والمشاهدة بالخبر فهم  
يفيد أدنى انكسار  
لقلوبهم الطاغية وانهمزام  
لفوسهم الآبية \* والبرق  
هو الاوامع النورية  
والنصائح الروحية عد  
سماع الوعد ونذكير الآلاء  
والعزاء بما يلهمهم ويرجيهم  
فبهدم أدنى شوق وميل  
الى الاجابة ومعنى  
(يجمعون أصابعهم في  
آذانهم من الصواعق  
حذر الموت والله محيط  
بالكافرن) يتشافلون  
عن الفهم بالملاهي والملاص  
عن سماع آيات الوعيد  
ولكن لا يجمع فيهم فقههم  
عن الذات الطبيعية بهم  
الآخرة اد الانقطاع عن  
الذات الحسية هو موتهم  
والله قادر عليهم قاطع  
ياهم عن تلك الذات  
المألوفة بالموت الطبيعي  
قدرة المحيط بالشيء الذي  
لا يفوته منه فلا فائدة  
لحذرهم (يكاد البرق)  
أى الالامع الورى (خفاف

ذات ركوع فهذا المعنى اطاده بعد قوله وافموا الصلاة لان الاول خطاب لكافة والثانى خطاب  
قوم مخصوصين وهم اليهود \* وفيه حث على اقامة الصلاة في الجماعة فكانه قال صلوا مع المصلين  
في الجماعة \* قوله عز وجل (اتأمرون الناس بالبر) الاستفهام فيه لا تقرير مع التقرير والتعجب  
من حالهم (والبر اسم جامع لجميع اعمال الخير والطاعات) تراءت هذه الآية في علماء اليهود وذلك ان  
الرجل منهم كان يقول لقرينه وحليفه من المسلمين اذا ساله عن امر محمد صلى الله عليه وسلم اثبت  
على دينه فان امره حق وقوله صدق (وقيل ان جماعة من اليهود قالوا للمشركى العرب ان رسولا  
سيظهر منكم ويدعوكم الى الحق وكانوا يرغبونهم في اتباعه فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم  
حسدوه وكفروا به فبكتهم الله ووبخهم بذلك حيث انهم كانوا يأمرون الناس باتباعه قبل  
ظهوره فلما ظهر تركوه وامرضوا عنه) وقيل كانوا يأمرون الناس بالطاعة والصلاة والزكاة  
وانواع البر ولا يفعلونه فوبخهم الله بذلك (وتنسون انفسكم) اى وتعطلون عنها فيه نفع  
\* والنسيان عبارة عن السهو والحادث بعد حصول العلم (والمعنى ان تكون انفسكم ولا تتبعون محمدا  
صلى الله عليه وسلم) (وانتم تملكون الكتاب) يعنى تقرؤون التوراة وتدرسونها وفيها نعت محمد صلى الله  
عليه وسلم وفيها ايضا الحث على الافعال الحسنة والاعراض عن الافعال القبيحة والاثم (افلا تعقلون)  
يعنى انه حق فتنبهوا \* والعقل قوة تهى قبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيدة الانسان بتلك  
القوة عقل ومنه قول على ابن ابي طالب

وان العقل عقلان \* فلبوع ومسموع \* ولا يفع مطبوع

اذا لم يك مسموع \* كما لا تنفع الشمس \* وضوء العين \* وع

\* واصل العقل الامساك لانه مأخوذ من عقل الدابة كعقل البعير بالعقل ليمه من الشرود وكذلك  
العقل يمنع صاحبه من الكفر والجحود والافعال القبيحة \* ومعنى الآية ان المقصود من الامر  
بالمعروف والنهى عن المنكر هو ارشاد النور الى تحصيل المصلحة وتحذيره عما يوقه في المفسدة  
والاحسان الى النفس اولى من الاحسان الى الغير وذلك لان الانسان اذ وعظ غيره ولم يعظ نفسه فكأنه  
اقى يفعل متناقض لا يقبله العقل فهذا قال افلا تعقلون (وقيل ان من وعظ الناس يجتهد ان ينفذ  
موعظه الى القلوب فاذا خالف قوله فعله كان ذلك سبب تعير القلوب عن قبول موعظه (ق)  
عن اسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة في النار  
فتندلق اقباب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار فى الرحى فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان  
مالك الم تكن تأمر الناس بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتبه  
وانهى عن المنكر وآتبه (قوله فتندلق اى تخرج) اقباب بطنه اى امعاء بطنه واحدا قتب  
(وروى البخارى بسنده عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة اسرى بي رجلا  
تقرض شفاههم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء من امتك يأمرون  
الناس بالبر وينسون انفسهم وهم يملكون الكتاب افلا يعقلون قبل مثل الذى يعلم الناس الخير  
ولا يعمل به كالسراج يضىء للناس ويحرق نفسه - وقيل من وعظ بقوله ضاع كلامه ومن وعظ  
بفعله ففدت سهامه وقال بعضهم

ابدأ بنفسك فانها عن غيرها • فاذا انتهت منه فانت حكيم  
فهناك يسمع ما تقول ويقتدى • بالقول منك وينفع التعليم

قوله عز وجل ( واستعينوا بالصبر والصلاة ) قيل ان الخاطئين بهذا هم المؤمنون لان من ينكر الصلاة والصبر على دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يقال له استعن بالصبر والصلاة فلا جرم وجب صرفه الى من صدق محمدا صلى الله عليه وسلم وآمن به (وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لبني اسرائيل لان صرف الخطاب الى غيرهم يوجب تفكيك نظم القرآن ولان اليهود لم ينكروا اصل الصلاة والصبر لكن صلاتهم غير صلاة المؤمنين (فعلى هذا القول ان الله تعالى لما مرهم بالايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والتزام شريعته وترك الرياسة وحب الجاه والمال قال لهم استعينوا بالصبر اى بحبس النفس عن اللذات وان ضمنت الى ذلك الصلاة هان عليكم ترك ما انتم فيه من حب الرياسة والجاه والمال (وعلى القول الاول يكون معنى الآية واستعينوا على حوائجكم الى الله (وقيل على ما يشغلكم من انواع البلاء (وقيل على طلب الآخرة بالصبر وهو حبس النفس عن اللذات وترك المعاصي (وقيل بالصبر على اداء الفرائض (وقيل الصبر هو الصوم لان فيه حبس النفس عن المفطرات وعن سائر اللذات وفيه انكسار النفس والصلاة اى اجعوا بين الصبر والصلاة (وقيل معناه واستعينوا بالصبر على الصلاة وعلى ما يجب فيها من تصحيح النية واحضار القلب ومراعاة الاركان والآداب مع الخشوع والخشية فان من اشتغل بالصلاة ترك ما سواها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة اى اذا اهمه امر لجأ الى الصلاة ( ومن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه نعى له أخوه قثم وهو في سفره فاسترجع ثم تبعى عن الطريق فصلى ركعتين اطال فيهما المجدود ثم قام الى راحلته وهو يقول استعينوا بالصبر والصلاة ( وانها ) يعنى الصلاة وقيل الاستعانة ( لكيرة ) اى ثقيلة ( الاعلى الخاشعين ) يعنى المؤمنين • وقيل الخاشعين • وقيل المطيعين المتواضعين لله ( واصل الخشوع السكون فالخاشع ما كن الى الطاعة • وقيل الخشوع الضراعة واكثر ما تستعمل في الجوارح ( وانما كانت الصلاة ثقيلة على غير الخاشعين لان من لا يرجوها ثوابا ولا يخاف على تركها عقابا فهي ثقيلة عليه واما الخاشع الذي يرجوها ثوابا ويخاف على تركها عقابا فهي سهلة عليه ( الذين يظنون ) اى يستيقنون وقيل يعلون ( انهم ) لا قور بهم ) يعنى في الآخرة وفيه دليل على ثبوت رؤية الله تعالى في الآخرة ( وانهم اليه راجعون ) يعنى بعد الموت فيجزى بهم باعمالهم • قوله عز وجل ( يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ) انما اعاد هذا الكلام مرة اخرى توكيدا للحجة عليهم وتحذيرا من ترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ( وانى فضلتكم على العالمين ) يعنى على مالى زمانكم وهذا التفضيل وان كان في حق الآباء ولكن يحصل به الشرف للابناء ( واتقوا يوما ) اى واخشوا عذاب يوم ( لا تجزى ) اى لا تقضى ( نفس من نفس شيئا ) يعنى حقا لزمها وقيل معناه لا تنوب نفس من نفس يوم القيامة ولا ترد عنها شيئا مما اصحابها بل يضر المرء من اخيه وامه وابيه ( ولا تقبل منها شفاعة ) اى في ذلك اليوم والمعنى لا تقبل الشفاعة اذا كانت النفس كافرة • وذلك ان اليهود قالوا بشفع لنا آباؤنا فرد الله عليهم ذلك بقوله ولا تقبل منها شفاعة • وقيل

ابصارهم ) اى عقولهم  
المسجوبة بالنعاس عن نور  
الهداية والكشف اذ  
التقل بصرا قلب ( كلما  
اضاء لهم مشوا فيه ) اى ترقوا  
وقربوا من قبول الحق  
وانهري ( واذا اظلم عليهم  
قاموا ) اى ثبتوا على  
حيرتهم في ظلمتهم  
( ولو شاء الله لذهب بهمهم  
وأبصارهم ) لطمس  
أفهامهم وعقولهم ومحو نور  
استعدادهم كما للفريق  
الاول فلم يتأثروا بسماع  
الوحي أصلا ( ان الله  
على كل شئ قدير )  
الشيء الموجود الخارجى  
الواجب والممكن والموجود  
الذهنى الممكن والمتنع  
اذ اللاشئ هو المعلوم  
الصرف الذى ليس في  
الذهن ولا في الخارج لكن  
تعلق القدرة به خصه  
بالممكن وأخرج عنه  
التوجب والمتنع بدليل  
العقل هذا آخر الكلام  
في الاصناف السبعة على  
سبيل الاجال • وفصل  
بين فريق الاشقياء  
والفريق المذكور الفريق  
الاول وأعرض عنهم اذ  
الكلام فيهم لا يجدى  
• وبالغ في ذكر الفريق  
الثاني ودتهم وتعبيرهم

وتقبح صورة حالهم  
وتهديد هم وإبعادهم  
وتنجين سيرهم وماداتهم  
لا مكان قبولهم للهداية  
وزوال مرضهم العارض  
واشتعال نور قرائحهم  
بمدد التوفيق الآلهي  
عسى التفرغ يكسر  
أعواد شكائهم والتوبخ  
يقطع أصول رذائلهم  
فتزكي بواطنهم وتنور  
قلوبهم بنور الإرادة  
فيسلوكوا طريق الحق  
ولعل موادة المؤمنين  
وملاطفهم إياهم ومجالستهم  
مهم تستل طبعهم  
فتهيج فيهم محبة تملأ شوقا  
تلين به قلوبهم إلى ذكر الله  
وتنقاد به إلى نفوسهم  
لأمر الله فينبوا ويصلحوا  
كما قال الله تعالى إن المنفقين  
في الدرك الأسفل من النار  
ولن تجد لهم نصيرا إلا الذين  
تابوا وأصلحوا واعتصموا  
بالله وأخلصوا دينهم الله  
فلذلك مع المؤمنين وسوف  
يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما  
(يا أيها الناس اعبدوا ربكم  
الذي خلقكم والذين من  
قبلكم لعلكم تتقون الذي  
جعل لكم الأرض فراشا  
والسماء بناء وأزك من السماء  
ماء فأخرج به من الثمرات  
رزقا لكم ) ثم لمسا فرغ

أن طاعة الطبع لا تقتضي من العاصي ما كان واجبا عليه . وقيل معناه أن النفس الكافرة  
لوجاست بشقيح لا يقبل منها ( ولا يؤخذ منها عدل ) أي فدية وهو ثلاثة الشيء بالشيء ( ولا هم  
ينصرون ) أي لا يمتنعون من العذاب \* قوله عز وجل ( واذنبناكم ) أي واذكروا اذخلصنا  
أسلافكم واجدادكم فاعده نعمة ومنة عليهم لأنهم نجوا بنجاة أسلافهم ( من آل فرعون ) أي من أتباعه  
وأهل دينه ( وفرعون اسم علم لمن كان ملك مصر من القبط والعمايق وفرعون هذا كان اسمه الوليد  
ابن مصعب ابن الريان وعمر أكثر من أربع مائة سنة ) ( بسومونكم ) أي يكلفونكم  
وبذيقونكم ( سوء العذاب ) أي أشد العذاب وأسوأه ( وقبل بصرفونكم في العذاب مرة  
كثرا ومرة كذا وذلك أن فرعون جعل بني إسرائيل خدما وخولا وصفهم في الأعمال أصنافا  
صنف يبنون ويزرعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن في عمل وضع عليه الجزية وقال ابن  
وهب كانوا أصنافا في أعمال فرعون فذو القوة يسلخون السوارى من الجبال حتى تقرحت  
أيديهم وأصنافهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وصنف ينقلون الحجارة والطين يبنون له  
القصور وطائفة يضربون اللبن ويطنخون الآجر وطائفة نجارون وحدادون والضعفة  
منهم يضرب عليهم الخراج يعني الجزية ضريبة يؤدونها كل يوم فمن ضربت عليه الشمس  
قبل أن يؤدى ضربيته ظلت يدها إلى عنقه شهرا والنساء يفزلن الكتان ويسجنه ) وقيل  
تفسير يسومونكم سوء العذاب ما بعده وهو قوله عز وجل ( يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم )  
أي يتركونهن أحياء وذلك أن فرعون رأى في منامه كأن نارا أقبلت من بيت المقدس  
واحاطت بمصر وأحرقت كل قبطي بها ولم تعرض لبني إسرائيل فهاهنا ذلك وسأل الكهنة  
عن رؤياه فقالوا يولد غلام يكون على يديه هلاكك وزوال ملكك فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد  
في بني إسرائيل وكل باقوا بل فكن يفعلن ذلك حتى قتل في طلب موسى أي عشر ألفا  
وقيل سبعين ألفا وأمرع الموت في مشيخة بني إسرائيل فدخل رؤساء القبط على فرعون وقالوا  
إن الموت قد وقع ببني إسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر  
فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون في السنة التي لا يذبح فيها وولد موسى في السنة التي  
يذبح فيها ( وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ) أي اختبار وامتحان والبلاء يطلق على النعمة العظيمة  
وعلى النعمة الشديدة ليعبر الله العبد على النعمة بالشكر وعلى الشدة بالصبر فإن حل قوله  
وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم على صنع فرعون كان من البلاء والمحنة وإن حل على الإنجاء  
كان من النعمة \* قوله عز وجل ( واذ فرقا بينكم البحر ) أي فصلا بعضه من بعض وجعلناه  
فيه مسالك بسبب دخولكم البحر وسمى بحرا لاتساعه

( ذكر سياق القصة ) \*

وذلك أنه لما دنا هلاك فرعون أمر الله موسى عليه الصلاة والسلام أن يسرى ببني إسرائيل  
من مصر بالليل فأمر موسى قومه أن يسرجوا في بيوتهم السرج إلى الصبح وأن يستعبروا حل  
القبط لتبقى لهم أوليتهم لاجل المال وأخرج الله كل ولدنا كان في القبط من بني إسرائيل  
إلى بني إسرائيل وكل ولدنا كان في بني إسرائيل من القبط حتى يرجع كل ولد إلى  
أبيه والقي الله الموت على القبط فأت كل كرى لهم فاشتغلوا بدقهم وقيل بلغ ذلك فرعون فقال

من ذكر السعداء والاشقياء  
دعاهم الى التوحيد وأول  
مراتب التوحيد توحيد  
الافعال فلهذا علق  
اليودية بالرؤية ليستأ  
نسوارؤية النعمة فيصوبه كما  
قال فخلقنا الخلق ونحببت  
اليهم بالتم فيشكروه بازائها  
اذا العباد شكر فلا تكون الا  
في مقابلة النعمة وخصص  
رؤيته بهم لخصوص عبادتهم  
به وقصد رفع الجلب الاول  
من الجلب الثلاثة التي هي  
سبب الافعال والصفات  
والذات بيان تجلي الافعال  
لان الخلق في الثلاثة  
كلهم محجوبون عن الحق  
بالكون مطابقا فنسب  
انشاؤهم وانشاء ما توقف  
عليه وجودهم من المبادئ  
والاسباب والشرائط كن  
قبلهم من الآباء والامهات  
وجعل الارض فراشهم  
لتكون مقرهم ومسكنهم  
وجعل السماء بناء انظلامهم  
وأزل الماء من السماء وأخرج  
النبات به من الارض ليكون  
رزقهم الى نفسه لعلهم  
يعلمون نسبة الفعل الى  
غيره فيتزهون عن الشرك  
في الافعال عند مشاهدة  
جميعها من الله ولهذا  
ذكر تهيئة هذه المقدمات  
بالماء فقال ( فلأجعلوا الله

لا اخرج في طلبهم حتى يصبح الديك لأصاح تلك القبيلة ديك وخرج موسى في بني اسرائيل وهم  
ستمائة الف وعشرون الفا الا يبدون ابن عشرين سنة لصغره ولا ابن ستين سنة لكبره وكانوا  
يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انسانا ما بين رجل وامرأة فلما ارادوا السير ضرب  
عليهم اثية فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني اسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا  
ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهدا ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم  
فلذلك انسد علينا الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعطوه فقام موسى ينادي انشد الله كل  
من يعلم اين قبر يوسف الاخبرني به ومن لم يعلم صمت اذناه عن سماع قولي فكان يمر الرجل  
وهو ينادى فلا يسمع صوته حتى سمعته عجوز منهم فقالت له ارايتك ان دلتك على قبره اتعطيني  
كل ما سألك فأبى عليها وقال حتى أسأل ربي فأمره ان يعطيها سؤالها فقالت اني عجوز لا استطيع  
المشي فاحلني معك واخرجني من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فأسألك ان لا تنزل  
غرفة من غرف الجنة الا ترلتها معك قال نعم قالت انه في الليل في جوف الماء فدعا الله ان يحضر  
عنه الماء فدعا الله فحضره الماء ودعا الله ان يؤخر عنه طلوع الفجر حتى يفرغ من امر يوسف  
ثم حفر موسى ذلك الموضع فاستخرجوه وهو في صندوق من مرمر وحمله معه حتى دفنه  
بالشام فعند ذلك فتح لهم الطريق فسار موسى ببني اسرائيل هو في ساقهم وهرون في مقدمتهم  
ثم خرج فرعون في طلبهم في الف الف وسبعمائة الف وكان فيهم سبعون الفا من دهم الخيل سوى  
سائر الشيات (وقبل كان معهم مائة الف حصان ادهم وكان فرعون في الدهم وكان على مقدمة حركه  
هامان وكان فرعون في سبعة آلاف الف وكان بين يديه مائة الف الف ناشب ومائة الف الف حواب  
ومائة الف الف معهم الاعمدة وسار بنو اسرائيل حتى وصلوا البحر والماء في غاية الزيادة ونظروا  
حين اشرفت الشمس فاذا هم بفرعون في جنوده فبقوا متحيرين وقالوا يا موسى اين ما وعدتنا به  
فكيف نصنع هذا فرعون خلفنا ان ادركنا قلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فلوحي  
الله الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضربه فلم يطمعه فأوحى الله اليه ان كنه فضربه وقال  
انفلق يا ابا حالد فانفلق كل فرق كالطود العظيم وظهر فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط  
منهم طريق وارتفع الماء بين كل طريقين كالجبل وارسل الله الريح والشمس على قعر البحر  
حتى صارت يابسا وحاضت بنو اسرائيل البحر كل سبط في طريق عن جوانبهم الماء كالجبال  
الضخم لا يرى بعضهم بعضا فخافوا وقال كل سبط منهم قد هلك اخواننا فلوحي الله الى  
جبال الماء ان تشبكي فصار الماء كالشباك يرى بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض حتى عبروا  
البحر سالمين فذلك قوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر ( فانجيناكم ) يعني من فرعون ( واغرقنا  
آل فرعون ) وذلك ان فرعون لما وصل الى البحر فرآه منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر  
كيف انفلق من هيبتي حتى ادرك عبيدي الذين ابغوا مني ادخلوا البحر فهاب قومه ان يدخلوا  
( وقيل قالوا له ان كنت ربا فادخل البحر كما دخل موسى وكان فرعون على حصان ادهم ولم يكن  
في خيل فرعون فرس اثني فجاء جبريل عليه السلام على فرس اثني وديق فتقدمه وخاض  
البحر فلما شام ادهم فرعون ربحها اقتحم البحر في اثرها ولم يملك فرعون من امره شيئا  
واقطعت الخيول خلفه في البحر وجاء ميكائيل خلفهم يسوقهم وهو على فرس ويقول

أندادوا وتم ثعلون) ماذا حركنا  
من المقدمات كأنه قال هو  
الذي فعل هذه الافعال فلا  
تحق العبادة الاله ولا تنبغي  
ان تجعل لغيره فلا تجعلوا له  
ندابسة الفعل اليه فيستحق  
ان يعبد عندكم فتعبدوه مع  
علمكم بهذا فعبادتهم انما  
هي للصانع وربهم هو المتجلى  
في صورة الصنع اذ كل  
ما يد لا يعبد الا ما يعرفه  
ولا يعرف الله الا بقدر  
ما وجد من الالهية في  
نفسه وهم ما وجدوا الا  
القائل المختار فعبده  
وفاية هذه العبادة الوصول  
الى الجنة التي هي كمال عالم  
الافعال فانه مهدهم اراضي  
نفوسهم وبني عليها سموات  
ارواحهم واتزل من تلك  
السموات ماء علم توحيد  
الافعال فاخرج به من تلك  
الارض نبات الاستسلام  
والاعمال والطامات  
والاخلاق الحسنة ليرزق  
قلوبهم منها ثمرات الايقان  
والاحوال والمقامات  
كالصبر والشكر والتوكل  
ولما ثبت الوحيد استدل  
على اثبات النبوة ليصح  
بهما الاسلام فانه لا يصح  
الابتهادتين لان مجرد  
التوحيد هو الاحتساب

الحقوا بأصحابكم حتى صاروا كلهم في البحر وخر جبريل من البحر وهم اولهم بالخروج فأمر  
الله البحران بأخذهم فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين وكان بين طرفي البحر اربع فراسخ  
وهو بحر القلزم وهو على طرف من بحر فارس وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف  
وكان افراق آل فرعون يمر اى من بنى اسرائيل فذلك قوله (وانتم تنظرون) يعنى الى  
هلاكهم وقيل الى مصارعهم وقيل ان البحر قد فهم حتى نظروا اليهم ووافق ذلك يوم  
ماشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك اليوم شكر الله تعالى \* قوله عز وجل (واذواعدنا)  
من المواعدة وهو من الله الامر ومن موسى القبول وذلك ان الله وعده بمجيئ الميقات (موسى)  
اسم هبرى معرب فموسى بالعبرية المساء والشجر سمي موسى لانه اخذ من بين الماء والشجر ثم  
قلبت الشين سينا فسمى موسى (اربعين ليلة) اى انقضاء اربعين ليلة ثلاثين من ذى القعدة  
وعشر من ذى الحجة وقرن التاريخ بالليل دون النهار لان الاشهر العربية وضعت على سير القمر  
وقيل لان الظلة اقدم من الضوء

### \* (ذكر القصة في ذلك) \*

قال العلماء لما انجى الله بنى اسرائيل من البحر واغرق عدوهم ولم يكن لهم كتاب ولا شريعة  
يتنون اليها وعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى لقومه انى ذاهب الى ميقات  
ربى لايتكم منه بكتاب فيه بيان ما تأتون وما تذرون ووعدهم اربعين ليلة واستخلف عليهم  
اخاه هرون فلما جاء الموعد اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام على فرس يقال له فرس الحياة  
لا يصيب شياً الا حى ليذهب بموسى الى ميقات ربه فرآه السامرى وكان صهناً اسمه مخا  
وقال ابن عباس اسمه موسى بن نظير وقيل كان من اهل ماحرا وقيل كرمات وقيل من بنى اسرائيل  
من قبيلة يقال لها السامرة وكان منافقا يظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى  
جبريل على ذلك الفرس ورأى موضع قدم الفرس يخضر في الحال فقال في نفسه ان لهذا  
لشأنا وقيل رأى جبريل حين دخل البحر قدام فرعون فقبض قبضة من تراب فرسه والقي  
في ردعه انه اذا التى في شئ حى فلا ذهب موسى الى الميقات ومكث على الطور اربعين ليلة  
وانزل الله عليه التوراة في الألواح وكانت الألواح من زبرجد وقربه نجما واسمه صرير  
الاقلام وقيل انه بقى اربعين ليلة لم يحدث فيها حدثا حتى هبط من الطور وكانت بنو اسرائيل  
قد استعسروا واحليا كثيرا من القبط حين ارادوا الخروج من مصر بعله عرس لهم فلما هلك  
فرعون وقومه بقى ذلك الحلى في ايديهم فلما فصل موسى قاله لهم السامرى ان الحلى الذى  
استرتموه من القبط غنيمة لا تحمل لكم فاحفروا حفيرة وادفنوه فيها حتى يرجع موسى ويرى  
فيها رايه وقيل ان هرون امرهم بذلك فلما اجتمعت الحلى اخذها السامرى وصاغها بجلا  
في ثلاثة ايام ثم التى فيها القبضة التى اخذها من تراب فرس جبريل عليه الصلاة والسلام فصار  
بجلا من ذهب مرصا بالجواهر وخار خورة وقيل كان يخور ويمشى فقال لهم السامرى  
هذا الهكم واله موسى فنى اى فتركه هنا وخرج يطلبه وكان بنو اسرائيل قد اخلفوا الوعد  
فعدوا اليوم مع الليلة يومين فلما مضى عشرون يوما ولم يرجع موسى وقصوا في الفتنة وقيل  
كان موسى وعدهم ثلاثين ليلة ثم زيدت العشرة فكانت فنتهم في تلك العشرة فلما مضت



بالجمع عن التفصيل وهو وهو محض الجبر المؤدى الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل والقول الى الرسول احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذى هو صرف القدر المؤدى الى الجوسية والتنوية والاسلام طريق بينهما بالجمع بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهرته لافضاله تعالى فان افعال الخلق بالنسبة الى افعال الحق كالجسد بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالجسد فكذلك مبدأ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا بد من الرسالة لان الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف من ربهم فيجب وجود واسطة يجانس بوجه الشاهدة لتلقى الحضرة الالهية بنفسه المحالطة للخلق بالربة البشرية ليتلقى قلبه من روحه الكلمات الربانية ويلقى الى نفسه القدسية ويقتل منه الخلق رابطة الجنسية فقال وان كنتم فى ريب مما

التلاتون ولم يرجع موسى ظوا انه قد مات وراوا الجبل وصموا قول السامري فكيف عليه ثمانية آلاف رجل يبدونه وقيل عبده كلهم الا هرون مع انش عشرا ف رجل وهذا اصح فذلك قوله عز وجل (ثم اتخذتم الجبل ) يعنى الها ( من بعده ) اى من يدم موسى ( وانتم ظالمون ) اى وانتم ضارون لانفسكم بالمصيبة حيث وضعتم العبادة فى غير موضعها ( ثم عفونا عنكم ) اى عفونا ذنوبكم وتجاوزنا عنكم ( من بعد ذلك ) اى من بعد عبادتكم الجبل ( لعلكم تشكرون ) ان لى تشكر واضوى عنكم وحسن صدى اليكم واصل الشكر هو تصور النعمة وانظارها وبضاده الكفر وهونسيان النعمة وسرورها والشكر على ثلاثة اضرب شكر القلب وهو تصور النعمة وشكر اللسان وهو الثناء على النعمة وشكر بشار الجوارح وهو مكافات النعمة بقدر استحقاقها وقبل الشكر هو الطاعة بجميع الجوارح فى السر والعلانية وقيل حقيقة الشكر الجز عن الشكر وحكى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال انى انعمت على انم السوايغ وامرتنى بالشكر وانما شكرى اياك نعمة منك فاقوى الله تعالى اليه يا موسى تعلمت العلم الذى لافوقه علم حسى من عدى ان يعلم ان ما به من نعمة فهى منى وقال داود عليه الصلاة والسلام سبحان من جعل اعتراف العبد بالجز عن شكره شكرا كاجل اعترافه بالجز عن معرفته معرفة وقال الفضيل شكر كل نعمة ان لا يمضى الله بعدها تلك النعمة وقيل شكر النعمة ذكرها وقيل شكر النعمة ان لا يراها البتة ويرى المزم وقيل الشكر لمن فوقك بالطاعة وثناء ولطيفك بالمكافاة ولمن دونك الاحسان والافضل قوله عز وجل ( واذا آتينا موسى الكتاب ) يعنى التوراة ( والفرقان ) قيل هونمت الكتاب والواو زائدة والمعنى الكتاب الفرق وبين الحلال والحرام والكفر والايمان وقيل الفرقان هو النصير على الاعداء والواو واصلية ( لعلكم تهتدون ) يعنى بالتوراة ( واذا قال موسى لقومه ) يعنى الذين عبدوا الجبل ( يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم الجبل ) يعنى انما تعبدونه فكانهم قالوا ما نصنع قال ( فتوبوا الى بارئكم ) اى ارجعوا الى خالفكم بالتوبة قالوا كيف نتوب قال ( فاقتلوا انفسكم ) يعنى ليقول البرى منكم الجرم فان قلت التوبة عبارة عن التندم على فعل القبيح والعزم على ان لا يعود اليه وهذا ما قبل فكيف يجوز تفسير التوبة بالقتل قلت ليس المراد تفسير التوبة بالقتل بل بيان ان توبتهم لانهم الا بالقتل وانما كان كذلك لان الله اوحى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان توبة المرتد لانهم الا بالقتل فان قلت التائب من الردة لا يقتل فكيف استحقوا القتل وقد تابوا من الردة قلت ذلك مما يختلف فيه الشرائع فلعل شرع موسى كان يقتضى ان يقتل التائب من الردة اما ما فى حق الكل او خاص فى حق الذين عبدوا الجبل ( ذلكم خير لكم عند بارئكم ) يعنى القتل وتحمل هذه الشدة لان الموت لا بد منه فلما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله تعالى فجلسوا محبين من الحبوة وهو ضم الساق الى البطن ثوب وقيل لهم من حل حبوته او مد طرفه الى قائله او اتقاء بدأ ورجل فهو ملحون مردودة توبته واصلت القوم الخارج السيوف واقبلوا عليهم فكان الرجل يرى ابنه واباه ولخاه وقريبه وصديقه وجاره فيرقله فليمكنهم المضى لامر الله تعالى قالوا يا موسى كيف تقبل فأرسل الله تعالى عليهم سحابة سوداء لا يبصر بضيا فكانوا يقتلون الى المساء فلا كثر القتل

(وان كنتم في ريب مما  
نزلنا على عبدنا فاتوا  
بسورة من مثله وادعوا  
شهادتكم من دون الله)  
اي في تنزيلنا على  
محمد فتشكوا في حقية نبوته  
فروزوا قواكم البشرية  
واحرزوا عقولكم المحتكة  
بالقياس المحبوبة من نور  
الهداية وافكاركم الدرية  
تركيب الكلام ونظم المعاني  
وانتم ومن حضركم من ابناء  
جنسكم هل تقدررون على  
الايان بسورة اي طائفة  
من الكلام مثله (ان كنتم  
صادقين) في نسبته الى  
محمد (فان لم تفعلوا)  
فاذعنوا واسلوا وآمنوا  
واتركوا العناد المفضي  
لكم الى النار لحذف الملزوم  
الذي هو الايمان والاسلام  
واقام لازمه الذي هو  
اتقاء النار مقامه ليكون  
ادل على ان الانكار  
موجب لدخول النار  
وحصول العذاب لهم وقوله  
(ولن تفعلوا فتقوا النار التي)  
اعترض على طريق الاخبار  
بالغييب للعلم بامتناع دعوى  
المحبوبين من مثله  
والمراد بالنار احترافهم  
بثورة نفوسهم وشرر  
طباعهم المصروفة عن  
الروح القدس الروحاني

دما موسى وهرون الله وبكيا وتضرعا اليه وقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية  
فكشف الله الهابة عنهم وامرهم ان يكفوا عن القتل فتكشفت عن الوف من القتل قال علي بن  
ابي طالب رضي الله عنه كان عدد القتلى سبعين الفا فاشتد ذلك على موسى فأوحى الله اليه  
اما يرضيك ان ادخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شهيدا ومن بقى مكفرا عنه  
ذنبه \* فذلك قوله عز وجل (قتاب عليكم) اي فعلتم ما امرتم به فجاوزتكم (انه هو  
التواب) اي الرجاء بالغفرة القابل للتوبة (الرحيم) بخلفه \* قوله عز وجل (واذ قلتم  
يا موسى لن نؤمن بك) اي لن نصدقك (حتى ترى الله جهرة) اي عيانا وذلك ان الله عز وجل  
امر موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة الجبل فاختر موسى  
من قومه سبعين رجلا من خيارهم وقال لهم صوموا وتطهروا وطهروا ايابكم ففعلوا وخرجهم  
موسى الى طور سيناء ليقات ربه فقالوا لموسى اطلب لنا ان نسمع كلام ربنا قال افعل فاذنا  
من الجبل وقع عليه عمود النمام وتغشى الجبل كله فدخل موسى في النمام وقال للقوم ادنوا حتى  
دخلوا تحت النمام وخروا سجدا وكان موسى اذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع فلا يستطيع  
احد ان ينظر اليه فضرب دونهم الجباب وسمعوه يكلم موسى بأمره وينموا وسمعهم الله تعالى  
اني انا الله لا اله الا انا وبكة اخرجكم من ارض مصر بيد شديدة فاعبدوني ولا تعبدوا غيري  
فلافرغ موسى وانكشف النمام اقبل اليهم فقالوا لن نؤمن بك حتى ترى الله جهرة وانما قالوا  
جهرة توكيدا للرؤية للتلايتهم متوهم ان المراد بالرؤية العلم (فاخذتكم الساعة) قيل  
هي الموت وفيه ضعف لان قوله وانتم تنظرون يرد اذلو كان المراد منها الموت لا تمتنع كونهم  
ناظرين اليها وقيل ان الساعة هي سبب الموت واختلفوا في ذلك السبب فقيل ان نارا تزلت من السماء  
فاحترقتهم وقيل جاءت صيحة من السماء وقيل ارسل جوعا من الملائكة فسمعوا بحسهم فحزوا  
صعقن (وانتم تنظرون) اي ينظر بعضكم الى بعض كيف ياخذ الموت فلا هلكوا جعل  
موسى يبكي وينزع ويقول اتبى ماذا اقول لبني اسرائيل اذا اتيتهم وقد هلك خيارهم  
لوشئت اهلكهم من قبل واياي اهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل ينادي ربه حتى احياهم الله  
رجلا بعد رجل بعدما ماتوا يوما وليلة ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون فذلك قوله تعالى  
(ثم بعثناكم) اي احييناكم (من بعد موتكم) اي تستوفوا بقية آجالكم وارزاقكم ولوانهم  
كانوا قد ماتوا لانقضاء آجالكم لم يبعثوا الى يوم القيامة (لكنكم تشكرون) \* قوله عز وجل  
(وظلنا عليكم النمام) يعني في التيه بكم حر الشمس وذلك انه لم يكن لهم في التيه شيء  
يستريح ولا يستظلون به فشكوا الى موسى فأرسل الله غماما ابيض رقيقا يستريحون من الشمس  
وجعل لهم عمودا من نور يضي لهم بالليل اذا لم يكن قر (وازلنا عليكم المن والسلوى) اي  
في التيه والاكثر على ان المن هو الترحيبين وقيل هو شيء كالصمغ يقع على الشجر طعمه كالشمر  
وقال وهب هو الخبز الرقاق واصل المن هو ما بين الله به من غير تعب (ق) عن سعيد بن زيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين ومعنى الحديث ان الكفاة  
شيء انبته الله من غير سعي احد ولا مؤنة وهو بمنزلة المن الذي كان ينزل على بني اسرائيل  
وقوله وملهوا شفاء للعين معناه ان يخلط مع الادوية فينتفع به لانه يقطر ماؤها بجنا في العين

والنسيم الذوق الرحاني  
الحرومة من لذة برد  
البقي وسلامة دار القرار  
المقطوعة بالمأوقات الحسية  
والذات البدنية المنوعة  
بماضيتها وافتته مع  
بقاء حنينها اليه وولها  
ورسوخ هيئات التعلق  
بالامور السفلية ومحبة  
الاجساد الارضية فيها  
التي هي سبب استيقاد  
نيرانها ولهذا قال (وقود  
هالناس والحجارة) اي  
الامور الجاسية السفلية  
الصائمة التي تعلقوا بها  
بالحبة فرسخت صورها  
في انفسهم وسجنت نفوسهم  
بميلهم اليها كما قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
المرء يحشر مع من حب  
حتى لو احب احدكم جرا  
حشر معه وكيف لا وقد  
ركزت صورته في نفسه  
بالحبة بحيث صار صورة  
قلبه صورته واعلم ان  
حرارة النار تابعة  
لصورتها الوعية التي هي  
روحانياتها وملكوتها  
والاساوت ساثر الاجسام  
في خواصها وتلك الروحانية  
شاهد من تارقه الله المعنوية  
بعده تنزلها في مراتب  
كثيرة كنزلها في مرتبة  
النفس بثورة الغضب

وقيل ان تقطيره في العين ينفع لكن لوجع مخصوص وليس يوافق كل وجع في العين وكان  
هذا المن ينزل على اشرارهم في كل ليلة من وقت السحر الى طلوع الشمس كالتلج لكل انسان  
صاعقة اللوا يا موسى قد قتلنا هذا المن بحملاته فادع لنا ربك يطعمنا اللحم فارسل الله  
عليهم السلوى هو طائر يشبه السمائي وقيل هو السمائي بعينه فكان الرجل ياخذ ما يكفيه  
يوم او ليلة فاذا كان يوم الجمعة ياخذ ما يكفيه اليومين لانه لم يكن ينزل يوم السبت شيء (كلوا)  
اي وقتلناهم كلوا (من طيبات) اي حلالات (مارزقاكم) اي ولاتدخروا لقد فحنا قلوبا ودخروا  
فدود وفسد فقطع الله عنهم ذلك (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تخن اني وزوجها  
الدهر قوله لم يخبز اللحم لم يخن ولم يغير (وما ظلمونا) اي وما نجسوا حقنا (ولكن كانوا  
انفسهم يظلمون) يعني بأخذهم اكثر مما حداثهم فاستحقوا بذلك عذابي وقطع مادة الرزق  
الذي كان ينزل عليهم بلاء مؤنة ولا تعب في الدنيا ولا حساب في العقبى قوله عز وجل (واذ  
قلنا ادخلوا هذه القرية) سميت قرية لاجتماع الناس فيها قال ابن عباس هي اريحاء قرية الجبارين  
وقيل كان فيها قوم من بنية عاد يقال لهم العمالق ورأسهم عوج بن عقي فلي هذا يكون القتال  
يوشع بن نون لانه هو الذي فتح اريحاء بعد موت موسى لان موسى مات في التيه وقيل هي بيت  
المقدس وعلى هذا فيكون القتال موسى والمعنى اذا خرجتم من التيه بعد مضي الاربعين سنة  
ادخلوا بيت المقدس (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اي موسعا عليكم (وادخلوا الباب)  
فن قال اذا قرية اريحاء قال ادخلوا من ابي باب كان من ابوابها وكان لها سبعة ابواب ومن  
قال ان القرية هي بيت المقدس قال هو باب حطة (سجدا) منصين خضعا متواضعين كالراكم  
ولم يرد به نفس السجود (وقولوا حطة) اي حطت ما خطايانا امر وايا بالاستغفار وقال ابن عباس  
قولوا لا اله الا الله لانهما تحط الذنوب والخطايا على تقدير مسئلتنا حطة (نفركم خطاياكم)  
اي نسترها عليكم من الغفر وهو الستران المغفرة تستر الذنوب (وسنزيد المحسنين) يعني ثوابا  
(فبدل) اي غير (الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) اي قالوا قولا غير ما قيل لهم وذلك  
انهم بدلوا قول الحطة بالحطة وقالوا بلسانهم حطانا سخطا اي حطة جراء وذلك استخفافا منهم  
بامر الله تعالى وقيل طوطى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فأبوا ذلك ودخلوا زحفا على استاهم  
فخالفوا في الفعل كما خالفوا في القول وبدلوه (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قبل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على  
استاهم وقالوا حبة في شجرة (فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء) يعني عذابا من السماء  
قبل ارسل الله عليهم طاعونا فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون الفا (بما كانوا يفسفون)  
اي يفسفون ويخرجون عن امر الله تعالى قوله عز وجل (واذا سنق موسى لقومه)  
اي طلب السقيا لقومه وذلك انهم عطشوا في التيه فسألوا موسى ان يستقي لهم ففعل فأوحى الله  
اليه كما قال يينا (فقلنا اضرب بعصاك) وكانت العصا من آس الجنة طولها عشرة اذرع على  
طول موسى عليه الصلاة والسلام ولها شعبتان تغدان في الظلمة نورا واسمها طيق وقيل نعمة  
جلها آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فاصطفاها موسى (الجر) قال

اذر بما تؤثر ثورة الغضب في  
احراق الاخلاق مالا تؤثر  
البار في الحطب ومن هذا يعلم  
ان كل مسخن لا يجب ان  
يكون حارا واذا كانت  
الار الجسدية اثر النار  
الروحانية فلا جرم ان  
ايلاها اشد وادوم من  
ايلام هذه النار كيف  
وكل قوة جسمانية متناهية  
دون القوى الروحانية  
ولهذا المعنى يقال ان نار  
جهنم غسلت بالماء سبعين  
مرة ثم اترت الى الدنيا  
ليكن الانتفاع بها اعدت  
للكافرين ( المحبوبين  
عن الدين لانقطاعهم دون  
مرادهم (وبشر الذين آمنوا)  
بالصانع (وعملوا الصالحات  
ان لهم جنات تجري  
من تحتها الانهار ) وعملوا  
ما يصلحهم الجنة بمقتضى  
علمهم بتوحيد الافعال  
ان لهم مراداتهم  
ومشبهاتهم فوق ما تصور  
واؤمنوا بالتنكير الجنات  
والجنات الجارية من تحتها  
الانهار ابهى والطيب  
ما يكون من مقام والذ  
واحلى ما يكون من مرام  
لاهل الدنيا فهي لنفوسهم  
من جنس جنات الدنيا  
واصفى منها بحسب المعاد  
الجسماني فانه هلق كما تعلم

وهب لم يكن جرا مينا بل كان موسى يضرب اى حجر كان فيفسد عيون الكل مسيطرين وكانوا  
اثنى عشر سبطا . وقيل كان جرا مينا بدليل انه عرفه بالالف واللام . قال ابن عباس كان جرا  
خفيفا مريحا قدر رأس الرجل وكان موسى عليه الصلاة والسلام يضعه في محلاة فاذا احتاجوا  
الى الماء وضعه وضربه بصماء . وقيل كان للسجمر اربعة وجوه كل وجه ثلاثة اعين لكل سبط دين  
. وقيل كان من الرخام . وقيل كان من الكذان وهي الحجارة اللينة . وقيل هو الحجر الذى وضع عليه  
موسى ثوبه ليقتل قربه قائم جبريل وقال ان الله يامر بك ان ترفع هذا الحجر فلي فيه قدرة ولك  
فيه مجهزة فوضعه في محلاة فلما سلوه السقيا قيل اضرب بصمك الحجر فكان اذا احتاجوا الى الماء  
وضعه وضربه بصماء فتفجير منه عيون لكل سبط حين تسيل اليهم في جدول وكان اذا اراد  
جعله ضربه بصماء فيذهب الماء ويبس الحجر فذلك قوله تعالى ( فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا )  
يعنى على عدد اسباط بنى اسرائيل والمعنى فضربه فانفجرت . قال المفسرون انفجرت وانبعثت  
بمعنى واحد . وقيل انبعثت اى عرفت وانفجرت اى سالت ( فدخل كل اناس مشربهم ) اى  
موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره ( كلوا واشربوا ) اى قلنا لهم كلوا واشربوا ( من  
رزق الله ) بنى المن والسلوى والماء فهذا كله من رزق الله كان ياتيهم بلا مشقة ولا كلفة ( ولا تشوا  
في الارض مفسدين ) البعث اشد الفساد . في هذه الآية مجهزة عظيمة لموسى عليه الصلاة والسلام  
حيث انفجر من الحجر الصغير ما روى منه الجمع الكثير ومجهزة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اعظم لانه  
انفجر الماء من بين اصبعيه فروى منه الجمل الفقير لان انفجار الماء من الدم والحم اعظم من انفجاره  
من الحجر . قوله عز وجل ( واذا قلت يا موسى لن نصبر على طعام واحد ) وذلك انهم شتموا من المن  
والسلوى وملوه فاشتهوا عليه غيره لان المواظبة على الطعام الواحد تكون سببا لقصران  
الشهوة ( فان قلت هما طعامان فابالهم قالوا على طعام واحد ) قلت ارادوا بالواحد ما لا يختلف  
ولا يتبدل ولو كان على مائة الرجل عدة الوان يداوم عليها في كل يوم لا يبدلها كانت بمنزلة  
الطعام الواحد ( فادع لنا ربك ) اى فاسال لنا ربك ( يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها  
وقثائها وفومها ) قال ابن عباس القوم الخبز وقيل هو الخنطة وقيل هو الثوم ( وعدسم او بصماء )  
انما طلبوا هذه الانواع لانهم اتبعوا على تقوية الشهوة اولانهم ملوا من البقاء في التيه فسالوا هذه  
الاطعمة التي لا توجد الا في البلاد وكان فرضهم الوصول الى البلاد لتلك الاطعمة ( قال ) يعنى  
موسى ( استبدلون الذى هو ادنى ) اى الذى هو اخس وارداً وهو الذى طلبوه ( بالذى  
هو خير ) يعنى بالذى هو اشرف وافضل وهو ما هم فيه ( ابطوا مصرية ) يعنى ان ايتهم الا ذلك  
فاقوام مصر من الامصار . وقيل بل هو مصر البلد الذى كانوا فيه ودخول التنوين عليه كدخوله  
على نوح ولوط والقول هو الاول ( فان لكم ما سألتم ) يعنى من نبات الارض ( وضربت  
عليهم الذلة ) اى جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم والزمو الذل والهوان . وقيل الذلة الجزية وصى  
اليهودية وفيه بعد لانه لم تكن ضربت عليهم الجزية بعد ( والمسكنة ) اى الفقر والفاقة وسمى الفقير مسكينا  
لان الفقر اسكنه واقصده عن الحركة فترى اليهود وان كانوا اغنياء مياسير كانوا فقراء فلا ترى احدا  
من اهل الملل اذل ولا حرص على المال من اليهود ( وبأوا ) اى رجعوا ولا يقال باء البشر ( بغضب  
من الله ) وغضب الله ارادة الانتقام ممن عصاه ( ذلك ) اى الغضب ( بانهم كانوا يكفرون بآيات الله )

اي بصفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم التي في التوراة ويكفرون بالانجيل والقرآن (ويقتلون النبيين) النبي مناه الخبر من انبا ينجي . وقبل هو بمعنى الرفيع مأخوذ من النبوة وهو المكان المرتفع (بغير الحق) اي بغير جرم (فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير حق لما فائدة ذكره) قلت ذكره وصفا للقتل والقتل بوصف تارة بالحق وهو ما امر الله به وتارة بغير الحق وهو قتل العدوان فهو كقوله فلرب احكم بالحق فالحق وصف للحكم لان حكمه يتقسم الى حق وجور . يروي ان اليهود قتل سبعين نبيا في اول النهار وقامت الى سوق بقلها في آخره وقتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم من الانبياء (ذلك بما عصوا) اي ذلك القتل والكفر بما حصوا امرى (وكانوا يعتدون) اي يتجاوزون امرى ويرتكبون محاربي \* قوله عز وجل (ان الذين آمنوا والذين هادوا) يعني اليهود سموا بذلك لقولهم انا هدانا اليك اي ملنا اليك . وقيل هادوا اي تابوا عن عبادة الجبل . وقيل انهم مالوا عن دين الاسلام ودين موسى عليه السلام (والنصارى) سموا بذلك لقول الحواريين نحن انصار الله . وقيل لاعتزائهم الى قرية يقال لها ناصرة وكان المسيح ينزلها (والصابئين) اصله من صبا اذا خرج من دين الى دين آخر سموا بذلك لخروجهم من الدين قال عمرو ابن عباس هم قوم من اهل الكتاب . قال عمر ذبايحهم ذبايح اهل الكتاب . وقال ابن عباس لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم . وقيل هم قوم بين اليهود والمجوس لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم . وقيل هم بين اليهود والنصارى يخلقون اوساط رؤسهم . وقيل هم قوم يقرءون بالله و يقرءون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا . والا قرب انهم قوم يعبدون الكواكب وذلك انهم يعتقدون ان الله تعالى خلق هذا العالم وجعل الكواكب مدبرته فحبس على البشر عبادتها وتعظيمها وانها هي التي تقرب الى الله تعالى ولما ذكر هذه الوظائف قال (من آمن بالله واليوم الآخر) فان قلت كيف قال في اول الآية ان الذين آمنوا وقال في آخرها من آمن بالله فما فائدة التعميم او لا ثم التخصيص آخر (قلت اختلف العلماء في حكم الآية فلم يه في طريقان . احدهما انه اراد ان الذين آمنوا على التحقيق ثم اختلفوا فيهم فقبلهم الذين آمنوا في زمن الفترة وهم طلاب الدين مثل حبيب التجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب وابي ذر الغفاري وسلمان الفارسي فهم من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه فكانه تعالى قال ان الذين آمنوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والذين كانوا على الدين الباطل المبدل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد صلى الله عليه وسلم فلم اجزهم عند ربهم . وقيل هم المؤمنون من الامم الماضية . وقيل هم المؤمنون من هذه الامة والذين هادوا يعني الذين كانوا على دين موسى ولم يدلووا والنصارى الذين كانوا على دين عيسى ولم يغيروا والصابئين يعني في زمن استقامة امرهم من آمن منهم ومات وهو مؤمن لان حقيقة الايمان تكون بالوفاة واما الطريقة الثانية فقالوا ان المذكورين بالايمان في اول الآية انما هو على طريق الجواز دون الحقيقة وهم الذين آمنوا بالانبياء الماضين ولم يؤمنوا بك . وقيل هم المناقضون الذين آمنوا بالسنتهم ولم يؤمنوا بقلوبهم واليهود والنصارى والصابئين فكانه تعالى قال هؤلاء الباطلون كل من آمن منهم الايمان الحق صار مؤمنا عند الله وقيل ان المراد من قوله ان الذين آمنوا يعني محمد صلى الله عليه وسلم في الحقيقة حين الماضي وثبتوا على ذلك في المستقبل

(كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) في الدنيا فانها مألوفهم (واتوا) بالرزق (متشابهوا ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون) وقلوبهم هي مقاماتهم كالنوكل مثلا وروضات عالم القدس التي تنشأ من كل مرتبة منها انهار علوم تنبع السالكين تنفع علة المتعطشين المشتاقين وانحرثات هي الحكم والمعارف وقولهم هذا الذي رزقنا من قبل اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة التجرّد فاحتجبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق بنفسيتها ثم تذكرت حين تجرّدت عن ملابستها لقوله عليه الصلاة والسلام الحكمة ضيالة المؤمن والازواج لفوسهم الحور العين المطهرة عن الطمث والقواحس وقلوبهم النفوس القدسية المعطرة عن دنس الطوائع وكدر العناصر ولا حنة لارواحهم لاحتمالهم عن المشاهدة (ان الله لا يهتدي) لا يمتنع امتناع الهتدي (ان يهتدي) ان يهتدي من انما بعوضه فوفوها

اذالكافر عنده احقر من  
بعوضة والدنيا من جناحها  
كما نطق به الحديث  
(فاما الذين آمنوا فيعلون انه  
الحق من ربهم) لمناسبة  
المثل به المثل له (واما الذين  
كفروا فيقولون ماذا  
ارد الله بهذا مثلا يضل  
به كثيرا ويهدى به  
كثيرا وما يضل  
به الا الله اسقين) الذين  
خرجوا من مقام القلب  
الى مقام النفس ومن طاعة  
الرحن الى طاعة الشيطان  
وهم الفريق الثاني من  
الاشقياء الفريق الاول فانهم  
ضالون في نفس الامر  
على اى حال كان لاه  
ولا بسبب آخر واضلالهم  
به مسبب عن فسقهم في  
الحقيقة اذ ترتب الحكم  
على الوصف بشر بالعلية  
وهي زيادة عنادهم  
ونكارهم وحقدهم وغلبة  
صفات نفوسهم على قلوبهم  
بور والقران فيزيدهم  
بعدا وظلمة على ظلمة (الذين  
يقضون عهد الله من بعد  
ميثاقه ويقطعون ما امر الله  
به ان يوصل ويفسدون  
في الارض اوتلك  
هم الخاسرون) هو الذي  
اشار اليه في قوله واذاخذ  
ربك من بنى آدم من ظهورهم

وهو المراد من قوله تعالى من آمن بالله واليوم الآخر (وعمل صالحا) اى في ايمانه (فلهم اجرهم  
عند ربهم) اى جزاء اعمالهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اى في الآخرة قوله عز وجل  
(واذا اخذنا ميثاقكم) اى عهدكم يا معشر اليهود (ورفضا فوقكم الطور) يعنى الجبل العظيم قال  
ابن عباس امر الله جبلا من جبال فلسطين فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم . وسبب ذلك  
ان الله تعالى لما اتزل التوراة على موسى وامرهم ان يعملوا بأحكامها فأبوا ان يقبلوها لما فيها  
من الآصار يعنى الاثقال والتكاليف الشاقة امر الله تعالى جبريل عليه السلام ان يقلع جبلا على  
قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في فرسخ فرضه فوق رؤسهم قد قامت كاظلة وقيل لهم ان  
لم تقبلوا ما في التوراة والا ارسلت هذا الجبل عليكم (خذوا) اى قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم)  
اى ما اعطيناكم (بقوة) اى بجهد واجتهاد (واذكروا ما فيه) اى ادرسوا ما فيه (لعلكم  
تقون) اى لكي تنجوا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى والارضت رؤسكم بهذا الجبل  
فما رأوا ذلك نازلا بهم قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدود فصار ذلك سنة  
في سجدود اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب  
(ثم توبتم) اى اعرضتم (من بعد ذلك) اى من بعد ما قبلتم التوراة (فلولا فضل الله عليكم  
ورحمته) اى بالامهال (لكنتم من الخاسرين) اى المغبونين بذهاب الدنيا والعذاب في العقبى  
قوله عز وجل (ولقد علم الذين اعتدوا منكم) اى جاوزوا الحد (في السبت) يقال  
سبت اليهود لانهم يعظمونه ويقطعون فيه اعمالهم واصل السبت القطع  
( ذكر الاشارة الى القصة )

قال العلماء بالاخبار انهم كانوا في زمن داود عليه الصلاة والسلام بقرية بأرض ايلة وحرم الله عليهم صيد  
السبع يوم السبت فكان اذا دخل يوم السبت لم يبق حوت في البحر الا اجتمع هناك حتى لا يرى الماء  
من كثرتها فاذا مضى السبت تفرقت الحيتان ولزم من قعر البحر فذلك قوله تعالى اذا تأتيتهم حيتانهم يوم  
سبتهم شرار يوم لا يسبتون لا تأتيتهم ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال انما نهيتم عن اخذها يوم السبت  
ولم تنهوا عن اخذها في غيره فعمد رجال منهم فحفروا حياضا كبيرا حول البحر وشرعوا منه  
اليها انهارا فاذا كان عشية الجمعة قهوا تلك الانهار فيقبل الموج من البحر بالحيتان الى تلك الحياض  
فيقعن فيها ولا يقدرن على الخروج منها لعمقها فاذا كان يوم الاحد اخذوها . وقيل انهم كانوا يصبون  
الشحوص والحبات يوم الجمعة ويخرجونها يوم الاحد ففعلوا ذلك زمانا ولم تنزل بهم عقوبة فجهروا على  
السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد احل لنا فخذوا وملحوا وأكلوا وباعوا واشتروا فافعلوا ذلك  
صار اهل القرية ثلاثة اصناف وكانوا نحو سبعين الفا صنف امسك عن الصيد ونهى عن الاصطياد  
وصنف امسك ولم يده وصنف انهم كوا في الذنب وهتكوا الحرمه وكان الصنف الثالث حتى عشر الفا  
فلا ابي الجرمون قبول فصيحتم قالوا والله لانسا كسكم في قرية واحدة فقسعوا القرية بينهم بمحذار  
فقبروا على ذلك سنين ثم لعنهم داود وعضب الله عليهم لاصرارهم على المعصية فخرج الناهون  
ذات يوم من بلهم ولم يخرج من الجرمين احد ولم يفتحوا الباب فلما ابطوا تسوروا عليهم الجدار  
فاذا هم جميع قد ردة لهم اذاب وهم يتعاهون . وقيل صار الشباب قدرة والشيخوخ خازير فكنوا  
ثلاثة ايام ثم طكوا ولم يمكث . . . . . فوق ثلاث ولم يتوالدوا قال الله عز وجل (قلنا لهم كونوا

ذريتهم واشهدهم على  
انفسهم الست ربكم قالوا  
بلى وقد ورد في الحديث  
ان الله تعالى مسح ظهر آدم  
بيده واخرج ذريته منه  
كهبة الذر الحديث  
فيد الله هو العقل الاقدس  
والروح الاول الذي هو  
روح العالم المسمى بمن  
الرحن وآدم هو النفس  
الناسطة الكلية التي هي  
قلب العالم ومسحه ظهره  
تأثير العقل فيها وتنويره  
اياها بنوره بالاتصال  
الروحاني واخراج ذريته  
منه ايجاد النفوس الشخصية  
الجزئية التي كانت فيها  
بالقوة واخراجها الى الفعل  
وهذا الله اليهم بقوله  
الست ربكم ابداع علم  
التوحيد في ذواتهم وميثاق  
ذلك العهد ركز اداة  
التوحيد في عقولهم والزام  
ذلك العلم اياهم وجعله  
من الوازم الذاتية لهم  
بحيث اذا تجردوا عن  
الصفات النفسانية والنواشي  
الجهانية تبين لهم ذلك  
واكتشف عليهم انهم شرقي  
وايها وهو اشهادهم على  
انفسهم لكون ذلك العلم  
ضروريا حيثئذ واجبتهم  
لذلك بقولهم بلى قبولهم  
الذائق له ونقض ذلك

قردة خاشئين) امر تحويل وتكوين ومعنى خاشعين مبدئين مطرودين وقبل فيه تقديم وتأخير معناه  
كونوا خاشعين قردة ولهذا لم يقل خاشعات (جملتها) يعني عقوبتهم بالسحق (نكالا) اي عقوبة  
وعبرة (لما بين يديهم وما خلفها) قيل معناه عقوبة لما مضى من ذنوبهم وعبرة لمن بعدهم وقيل جعلنا  
عقوبة قرية اصحاب السبت عبرة لمن بين يديها من القرى التي كانت حاضرة في الحال وما خلفها  
اي ما يحدث بعدها من القرى ليتعلموا بذلك وهو قوله عز وجل (وموعظة لمتقين) اي  
المؤمنين من امة محمد صلى الله عليه وسلم لتلا يفعلوا مثل فعلهم قوله عز وجل (واذا قال  
موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) البقرة واحدة البقر وهي الانثى واصليا البقر  
وهو الشق سميت بذلك لانها تشق الارض للحرثة  
\* (ذكر الاشارة الى القصة في ذلك) \*

قال علماء السير والاخبار انه كان في زمن نبي اسرائيل رجل غني وله ابن عم فقير لا وارث له  
سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى قرية اخرى والقاء على بابها ثم اصبح يطلب  
ثاره وجاء بناس الى موسى يدعي عليهم بالقتل فجعدوا واشبه امر القتل على موسى عليه الصلاة  
والسلام فسألوا موسى ان يدهم الله ليعلم ما شاكل عليهم فسأل موسى ربه في ذلك فامرهم  
بذبح بقرة وامره ان يضربه بعضهم فقال لهم ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة (قالوا اتخذنا  
هزوا) اي نحن نسألك امر القتل وانت تستهزئ بنا وتأمرنا بذبح بقرة وانما قالوا ذلك لبعد  
ما بين الامر بين في الظاهر ولم يعلموا ما وجه الحكمة فيه (قال) يعني موسى (اعوذ بالله) اي امتنع  
بالله (ان اكون من الجاهلين) اي المستهزئين بالمؤمنين وقيل من الجاهلين بالجواب لاعلى  
وفق السؤال فلما علوا ان ذبح البقرة حرم من الله تعالى استوصفوه اياها ولوانهم عمدوا الى  
اي بقرة كانت فذبحوها لاجزأت عنهم ولكن شددوا فشدد عليهم وكان في ذلك حكمة لله  
عز وجل وذلك انه كان رجل صالح في بني اسرائيل وله ابن لفل وله عجلة فأتى بها غبضة  
وقال اللهم اني استودعك هذه العجلة لابني حتى يكبر ومات ذلك الرجل وصارت العجلة في الغبضة  
عوانا وكانت تهرب من الناس فلما كبر ذلك الطفل وكان باراباهه وكان يقسم ليله ثلاثة اجزاء  
يصلي ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فيحطب ويأتي به السوق فيبيعه  
بما شاء الله فيتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى امه ثلثه فقالت له امه يوما يا بني ان اباك ورثك  
عجلة استودعها الله في غبضة كذا فانطلق وادع اله ابراهيم واسماعيل واسحق ان يردها عليك  
وعلمتها انك اذا نظرت اليها يحبل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها وكانت تسمى المذبة  
لحسنها وصغرتها فأتى الفتى الغبضة فرأها ترعى فصاح بها وقال اعزم عليك بأله ابراهيم واسماعيل  
واسحق فاقبلت البقرة حتى وقعت بين يديه قبض على قرنها يقودها فشكمت البقرة باذن الله  
تعالى وقالت ايها الفتى البار بامه اركبني فانه اهون عليك فقال الفتى ان ابي لم تأمرني بذلك  
فقال البقرة والله لوركبتي ما كنت تقدر على ابدان فانطلق فملك لو امرت الجمل ان يتقلع  
من اصله لانقلع لبرك بامك فسار الفتى بها الى امه فقالت له امه انك رجل فقير ولا مال لك  
ويشقى عليك الاحتطاب بالهار والقيام بالليل فانطلق فبع البقرة فقال بكم ابيها قالت ثلاثة دنائير  
ولاتبع بغير مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنائير فانطلق بها الفتى الى السوق وبعث الله ملكا



العهد انهما تكلم في المذات  
البدنية والنواشى الطبيعية  
وتعبدهم لهواهم وشهواتهم  
بحيث احتجبوا بها عن  
وحدة الله وتعبدوا وقطعهم  
ما امر الله بوصله امراضهم  
عن اتصال روح القدس  
والمبادئ العالية والارواح  
السماوية التي هي السلا  
الاعلى وسكان الحضرة  
الأكلمية من اهل الجبروت  
والملكوت الذين يجانسونهم  
بذواتهم وصفاتهم وهم  
اهل قرابتهم الحقيقية  
بتوجههم الى العالم السفلى  
ومحبتهم للجواهر الفاسقة  
المظلمة وعشقهم وشغفهم  
بالامور الخسيسة القسائية  
ولهذا قال عليه الصلاة  
والسلام ان الله يحب  
معالي الامور واشرافها  
ويغض سفاسفها اذ كلما  
كان مطلوب النفس اخشى  
كانت عن العالم الشريف  
ابعد . ضروب الناس  
عشاق ضروباً . فاعذرهم  
اشغفهم جيوباً وقدمراً  
تفسير الافساد في الارض  
والخسران الذى هو  
تضييع الجوهر النورى  
الباقى لاجل الظلمات  
القائى ( كيف تكفرون  
بالله ) اى على رآى حال  
يحببون عنه ( و ) الحال

ليرى خلقه قدرته ولينظر الفتي كيف بره بامه وهو اعلم فقال الملك بكم هذه البقرة قال بثلاثة  
دنانير واشترط عليك رضا اى فقال له الملك لك ستة دنانير ولا تستأمر امك فقال له الفتي لو  
اعطينى وزنها ذهابا لم آخذها الا برضا اى ورجع الفتي الى امه فاخبرها بالثمن فقالت له ارجع  
فبعها بستة دنانير ولا تبعا الا برضاى فرجع بها الى السوق واتى الملك فقال له استأمرت امك  
فقال الفتي نعم انها امرتني ان لا انقصها عن ستة على رضاها فقال الملك اتى اعطيتك اثني عشر ديناراً  
اولا تستأمرها فابى الفتي ورجع الى امه فاخبرها بذلك فقالت له امه ان الذى يأتىك ملك  
في صورة آدمى ليحربك فاذا اتاك قتل له اتمامنا ان نبغ هذه البقرة ام لا ففعل فقال له الملك  
اذهب الى امك قتل لها امسك هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لتقتل يقتل في بنى  
اسرائيل فلا تبعا الا بملء مسكها ذهابا والمسك الجلد فامسكتها وقدر الله على بنى اسرائيل ذبح البقرة  
بعينها فزالوا يستوصفون البقرة حتى وصفت لهم تلك البقرة بعينها مكافاة لذلك الفتي على بره  
بامه فضلا من الله تعالى ورحمة فذلك قوله تعالى ( قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ) اى ما سنها  
( قال ) يعنى موسى ( انه يقول ) يعنى الله عز وجل ( انها بقرة لا فارض ولا بكر ) اى لا كبيرة  
ولا صغيرة والفاضل السنن ( فاضلوا ماؤمرون ) اى من ذبح البقرة ولا تكثروا السؤال ( قالوا ادع لنا  
ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها ) قال ابن عباس شديدة الصفرة  
وقيل لونها صاف وقيل الصفراء السوداء والاول اصح لانه يقال اصفر فاقع واسود حاله  
( نسر الناظرين ) اى يعجبهم حسناتها وصفاء لونها ( قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ) اى سائمة  
او حامله ( ان البقر تشابه علينا ) اى اليبس واشتبه امرها علينا ( وانا ان شاء الله لمهندون )  
اى الى وصفها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايم الله لولم يستثنوا لما بينت لهم آخر الدهر  
( قال انه يقول انها بقرة لا ذلول ) اى ليست مذلة بالعمل ( تثير الارض ) اى تقلبها للزراعة  
( ولا تسقى الحرث ) اى ليست بسانية والسانية هي التي تسقى الماء من البرلسقى الارض ( مسلة )  
اى بريئة من العيوب ( لاشية فيها ) اى لالون فيها غير لونها ( قالوا الآن جنت بالحق )  
اى بايان التام الذى لا اشكال فيه فطلبوها فلم يجدوها بقره بكمال وصفها الا بقره ذلك الفتي  
فاشتروها منه بملء مسكها ذهابا ( فذبحوها وما كادوا يفعلون ) اى وما قاربوا ان يفعلوا ما امروا به  
قليل لئلا تمنها وقيل لخوف القضيصة وقيل لئلا وجودها بهذه الاوصاف جميعاً قوله عز وجل  
( واذ قتلتم نفساً ) خولبت الجماعة بذلك لوجود القتل فيهم ( فاذا رأتهم فيها ) قال ابن عباس  
اى اختلفتم واختصمتم من الدرع وهو الدفع لان المتخاصمين يدفع بعضهم بعضاً ( والله مخرج  
ما كنتم تكتمون ) اى ظهر ما كنتم من امر القتل لا محالة ولا يتركه مكتوماً ( فقلنا اضربوه )  
يعنى القتل ( بعضها ) اى بعض البقرة قال ابن عباس ضربوه بالمعظم الذى يلى القضروف  
وهو اصل الاذن وقيل ضربوه بلسانها وقيل بعصب الذنوب وقيل بفخذها اليمين والاخرى  
انهم كانوا عشرين في ذلك البعض وانهم اذا ضربوه باى جزء منها اجزأ وحصل المقصود  
وانه ليس في القرآن ما يدل على ذلك البعض ما هو وذلك يقتضى التخيير في الآية اضرار تقديره  
فضربوه فحي وقام باذن الله تعالى واوداجه تشعب دما وقال قلنى فلان يعنى ابن عمه ثم سقط

انكم (كنتم امواتا) نطقا في اصلاب آبائكم (فاحياكم) اى لم لاتسدلون باخلق على الخلق (ثم يمينكم) بالوت الطبيعى (ثم يمينكم) بالبعث اذ الاول معلوم بالمشاهدة والثاني بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة او ثم يمينكم من انفسكم بالموت الارادى الذى هو الفناء فى الوحدة ثم يمينكم بالحياة الحقيقة التى هى البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب بالحقائق ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات والشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) اى الجهة السفلية التى هى العالم العنصرى جعلا لكونها بادية خلقكم ومواد وجودكم وبقائكم (ثم استوى الى السماء فسوحهن سبع سموات وهو بكل شئ غليم) اى قصدنا مستويا الى الجهة العلوية وثم للتفاوت بين الجهتين والابجدين الادعى والتكوينى لاخرى بين الزمانين ليلازم تقدم خلق الارض

مينا مكانه فحرم قاتله الميراث وفي الخبر ماورث قاتل بعد صاحب البقرة (كذلك) اى كما احيا الله ماميل صاحب البقرة (يحيى الموتى) يعنى يوم القيامة (ويربكم آياته لعلكم تعقلون) اى تمنعون انفسكم عن المعاصى (فان قلت كان حق هذه القصة ان يقدم ذكر القتل اولا ثم ذكر ذبح البقرة بعد ذلك فواجه ترتيب هذه القصة على هذا الترتيب (قلت وجهه ان الله لما ذكر من قصص بنى اسرائيل وما وجد من خياناتهم تقريرا لهم على ذلك وما وجد فيهم من الآيات العظيمة وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرير وان كانتا متصلتين متحدتين فى نفس الامر فالاولى لتقريبهم على ترك المسارعة الى امثال الامر وما يتبعه والثانية لتقريبهم على قتل النفس المحرمة فلو قدم قصة القتل على قصة الذبح لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض من تسمية التقرير فلهذا قدم ذكر الذبح اولا ثم عقبه بذكر القتل (فان قلت ما فائدة ضرب القتل ببعض البقرة والله تعالى قادر على ان يحميه ابتداء من غير ضرب بشئ) قلت الفائدة فيه ان تكون الحجة اوكد وعن الحيلة ابعد لاحتمل ان يتوهم متوهم ان موسى عليه السلام انما احياه بضرب من السحر والحيلة فاذا احيى القتل عند ما ضرب ببعض البقرة انتفت السبهة وهلم ان ذلك من عند الله تعالى وبامرء كان ذلك (فان قلت هلا امرؤا بذبح غير البقرة) قلت الكلام فى غير البقرة لو امرؤا به كالقلام فى البقرة ثم فى ذبح البقرة فوائده منها التقرب بالقربان على ما كانت العادة جارية عندهم ومنها ان هذا القران كان عندهم من اعظم القرابين ومنها تحمل المشقة العظيمة فى تحصيلها بتلك الصفة ومنها حصول ذلك المال العظيم الذى اخذه صاحبها من ثمنها

(فصل فى حكم هذه المسئلة فى شريعة الاسلام اذا وقعت) \* وذلك انه اذا وجد قتل فى موضع ولا يعرف قاتله فان كان ثم لوث على انسان ادعى به والوث ان يطلب على الظن صدق المدعى بان اجتمع جماعة فى بيت او صحراء ثم تفرقوا عن قتل فيطلب على الظن ان القاتل فيهم او وجد قتل فى محلة او قرية وكاهم اعداء القتل لا يخالفهم غيرهم فيطلب على الظن انهم قتلوه فان ادعى الولي على بعضهم خلف حسين يمينا على من يدعى عليه وان كان الاولياء جماعة توزع الايمان عليهم فاذا حلفوا اخذوا الدية من ماقلة المدعى عليه ان ادعوا قتل خطأ وان ادعوا قتل عد فن مال المدعى عليه ولا قود عليه فى قول الاكثرين وذهب عمر بن عبدالعزيز الى وجوب القود به قال مالك واحد فان لم يكن ثم لوث فالقول قول المدعى عليه لان الاصل براءة ذمته من القتل وهل يحلف يمينا واحدة ام حسين يمينا فيه قولان احدهما انه يحلف يمينا واحدة كما فى سائر الدماوى والثانى انه يحلف حسين يمينا تقيظا لامر القتل وعند ابى حنيفة لاحكم للوث ولا يبدأ بين المدعى بل اذا وجد قتل فى محلة يختار الامام حسين رجلا من صلحاء اهلها فيهلهم انهم ما قتلوه ولا يعرفون له قاتلا فان حلفوا والاخذ الدية من سكانها \* والدليل على ان البداءة بين المدعى عند وجود اللوث ماروى عن سهل بن ابى خيثمة قال انطلق عبدالله بن سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح ففرقا فاقى محيصة الى عبدالله بن سهل وهو ينشبط فى دمه قتلا فدفنه ثم قدم المدينة فانطلق عبدالرحمن بن سهل ومحيصة وحويصة ابنا مسعود الى ابى صلى الله عليه وسلم فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر كبر وهو احدث القوم سنا فسكت فتكلم فقال انحلفون وتصدقون

على السماء \* فعدلهن سبع  
سموات بحسب مآراه  
العامة اذ الثامن والتاسع  
هو الكرسي والعرش  
الظاهران والحقيقة ان  
الجهة السفلية هي العقل  
الجسماني كالبدن واعضائه  
لدنو رتبته بالنسبة الى العالم  
الروحي الذي هو الجهة  
العلوية المعبر عنها بالسماء  
وتم لتفاوت بين الخلق  
والامر وسواهن سبع  
سموات اشارة الى مراتب  
عالم الروحانيات فالاول  
هو عالم الملكوت الارضية  
والقوى المصانية والجن  
والثاني عالم النفس والثالث  
عالم القلب والرابع عالم  
العقل والخامس عالم السر  
والسادس عالم الروح  
والسابع عالم الخفاء الذي  
هو السر الروحي غير  
السر القلبي والى هذا  
اشار امير المؤمنين عليه  
السلام بقوله سلوني عن  
طرق السماء فاني اعلم  
بها من طرق الارض وطرقها  
الاحوال والمنقلمات  
كالزهد والتوكل والرضا  
وامثالها \* واعلم ان العقل  
باصطلاح الحكمة هو  
الروح باصطلاح اهل  
التصوف والذي سميناه  
هنا بالعقل على اصطلاح

قاتلكم او قال صاحبكم قالوا كيف لم نشهد ولم نر قال قبرتكم يهود بايمان حسين  
منهم قالوا كيف نأخذ بايمان قوم كفار ففقه النبي صلى الله عليه وسلم من عنده وفي رواية  
يقسم خسون منكم على رجل منهم فيدفع برمته وذكر نحوه وزاد في رواية فكره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان يطل دمه فوداه بمائة من ابل الصدقة اخرجاه في المحججين \* ووجه الدليل  
من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم بدأ بايمان المدعين لتقوى جانبهم بالوث لان اليقين  
ابدا تكون لمن يقوى جانبه وعند عدم الوث تكون من جانب المدعى عليه من حيث ان الاصل  
برائة ذمته فكان القول قوله مع يمينه والله اعلم \* قوله عز وجل ( ثم قست قلوبكم ) اي  
يستوجفت \* وقسوة القلب انزع الرحمة منه \* وقيل معناه غلظت واسودت ( من بعد ذلك )  
اي من بعد ظهور الدلالات التي جاء بها موسى وقيل هي اشارة الى احياء القليل بعد ضربه بعض  
البقرة ( ففى ) بمعنى القلوب في الغلظ والشدّة ( كالجمارة ) اي كالشيء الصلب الذي لا يتخلل  
فيه ( او ) قيل او بمعنى بل وقيل بمعنى الواو اي و ( اشد قسوة ) فان قلت لم شبه قلوبهم  
بالجمارة ولم يشبهها بالحديد وهو اشد من الجمارة واصلب \* قلت لان الحديد قابل للين بالنار وقد  
لان لداود عليه الصلاة والسلام والجمارة ليست قابلة للين فلان لئيم قطع \* ثم فضل الجمارة على القلب  
القاسى فقال ( وان من الجمارة لما يتفجر منه الانهار ) قيل اراد به جميع الجمارة وقيل اراد به الحجر  
الذي كان يضرب عليه موسى ليسقى الاسباط والتفسير التفتح بالسمعة والكثرة ( وان منها لما  
يشقق فيخرج منه الماء ) بمعنى العيون الصفار التي هي دون الانهار ( وان منها لما يهبط من خشية الله )  
اي ينزل من اعلى الجبل الى اسفله وخشيتها عبارة عن انقيادها لامر الله وانها لا تمتنع عما يريد  
منها وقلوبكم يامعشر اليهود لان لئيم ولا تخشع \* فان قلت الحجر جاد لا يعقل ولا يفهم فكيف  
يخشي \* قلت ان الله تعالى قادر على افهام الحجر والجمادات فتعقل وتخشي بالامر الله ومذهب اهل  
السنة ان الله تعالى اودع في الجمادات والحيوانات علما وحكمة لا يقف عليهما غيره فلها صلاة  
وتسليم وخشية يدل عليه قوله وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى والطير صافات كل قد  
علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الايمان به ويكل عليه الى الله تعالى ( م ) عن جابر بن سمرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى لاصرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث واتى لاعرفه  
الآن عن علي قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا الى بعض نواحيها فاستقبله  
شجر ولا جبل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله اخرجته التزمذي وقال حديث غريب ( خ ) عن  
جابر بن عبد الله قال كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جذع في قبلته يقوم اليه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في خطبته فلما وضع المنبر سمعنا للجدع حنينا مثل صوت العشار حتى نزل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه وفي رواية صاحبت الخلة صياح الصبي فنزل صلى الله عليه وسلم  
حتى اخذها فضمها اليه فجعلت تن أنين الصبي الذي لا يسكت حتى استقرت قال بكنت على ما كانت  
تسمع من الذكر \* قال مجاهد ما ينزل حجر من أعلى الى أسفل الا من خشية الله وذلك يشهد لما قلنا ( وما  
الله بنافل عما تعملون ) فيه وعيد وتهديد والمعنى ان الله بالرصاد لهؤلاء القاسية قلوبهم  
وحافظ لاعمالهم حتى يجازيهم بها في الآخرة \* قوله عز وجل ( انظروا ) خطاب للنبي  
صلى الله عليه وسلم لانه هو الداعي الى الايمان واعاذك \* بلنظ الجمع تعظيم له وقيل هو خطاب

التصوفة هو القوة العاقلة التي للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت التصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متور بنور الروح والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لتلايشوش القهم باختلاف الاصطلاح (واذ قال ربك للملائكة) اذ اشارة الى السرمد الذي هو من الازل الى الابد والقول هو القاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى بايجاد آدم في الذوات القدسية الجبروتية التي هي الملائكة المقربون والارواح الجسدية والملكوية التي هي النفوس السماوية اذ كل ما يحدث في عالم الكون له صورة قبل التكوين في عالم الروح الذي هو عالم القضاء السابق ثم في عالم اقلب الذي هو قلب العالم المسمى بالروح المحفوظ ثم في عالم النفس اى نفس العالم الذي هو لوح المحو والاثبات المحط منه بالسما والدينا في التنزيل كما قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله تعالى للملائكة (ان جاعل في الارض خليفة) واشهر بحالك

لنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لانهم كانوا يدهونهم الى الايمان ايضا ومعنى اقطعون افترجون (ان يؤمنوا لكم) اى يصدقكم اليهود بما تخبرونهم وقيل معناه اقطعون ان يؤمنوا لكم مع انهم لم يؤمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام وكان هو السبب في خلاصهم من الذل وظهور المجهزات على يده (وقد كان فريق منهم يسمون كلام الله) قيل المراد بالفريق هم الذين كانوا مع موسى يوم الميقات وهم الذين سموا كلام الله تعالى وقيل المراد بهم الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الاقرب لان الضمير راجع اليهم في اقطعون ان يؤمنوا لكم فعلى هذا يكون معنى يسمون كلام الله بمعنى التوراة لانه يصح ان يقال لمن يسمع التوراة يسمع كلام الله (ثم يحرفونه) اى يغيرون كلام الله ويبدلونه فمن فسر الفريق الذين يسمون كلام الله بالفريق الذين كانوا مع موسى عليه السلام استدل بقول ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت في السبعين الذين اختارهم موسى لميقات ربه وذلك لانهم لارجعوا الى قومهم بعدما سموا كلام الله اما الصادقون منهم فانهم ادوا كما سموا وقالت طائفة منهم سمنا الله يقول في آخر كلامه ان استطعتم ان تفعلوا فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فكان هذا تحريفهم ومن فسر الفريق الذين كانوا يسمون كلام الله بالذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان تحريفهم تبديلهم صفة النبي صلى الله عليه وسلم وآية الرجم في التوراة (من بعد ما قتلوه) اى علوا صحة كلام الله ومراده فيه ثم مع ذلك خالفوه (وهم يعلمون) اى فساد مخالفته ويعلمون ايضا انهم كاذبون قوله عز وجل (واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا) نزلت هذه الآية في اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما ان منافق اليهود كانوا اذا لقوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم آمنا بالذي آمنت به وان صاحبكم صادق وقوله حق وانما نجد نعمته وصفته في كتابنا (واذا خلا بعضهم الى بعض) يعنى كعب بن الاشرف وكعب بن اسد ووهب بن يهودا ورؤساء اليهود لاموا منافق اليهود على ذلك و (قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم) يعنى قص الله عليكم في كتابكم من حصة محمد صلى الله عليه وسلم وانه حق وقوله صدق (ليما جوبكم) اى ليما صمكم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ويحجبوا عليكم بقولكم فيقولون لكم قد اقررتم انه نبي حق في كتابكم لم لا تتبعونه وذلك ان اليهود قالوا لاهل المدينة حين شاوروهم في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به فانه نبي حق ثم لام بعضهم بعضا وقالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم لتكون لهم الحجة عليكم (عند ربكم) اى في الدنيا والآخرة وقيل هو قول يهود بنى قريظة بعضهم لبعض حين قال لهم ابي صلى الله عليه وسلم يا اخوان القردة والخنازير قالوا من اخبر محمد بهذا هذا ما خرج الامنكم وقيل ان اليهود اخبروا المؤمنين بما عذبهم الله به من الجنائيات فقال بعضهم لبعض اتحدثونهم بما قضى الله عليكم من العذاب ليروا الكرامة لانفسهم عليكم عند الله (ان لا تقولون) اى ان ذلك لا يليق بما انتم عليه (اولا يعلمون) يعنى اليهود (ان الله يعلم ما يسرون) اى ما يخفون (وما يعلنون) اى ما يدون وما يظهرون وقوله عز وجل (ومنهم) اى من اليهود (اميون) اى لا يحسنون الكتابة ولا القراءة جمع اى وهو المنسوب الى امه كانه باقى على ما انفصل من الام لم يتعلم كتابة ولا قراءة (لا يعلمون الكتاب الا ما نرى) جمع امنية وهى التلاوة ومنه قول الشاعر

تمنى كتاب الله اول ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل

لنى تلاك كتاب الله وقال ابن عباس رضى الله عنهما \* مناه غير طارفين بمعاني كتاب الله تعالى وقيل الاماني الاحاديث الكاذبة المخالفة وهي الاشياء التى كتبها علماؤهم من عند انفسهم وضافوها الى الله تعالى وذلك من تفسير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته وغير ذلك وقيل هو من التمنى وهو قولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وغير ذلك مما تمنوه فلى هذا يكون المعنى لا يعلمون الكتاب لكن يتخون اشياء لا تحصل لهم ( وانهم الايظنون ) اى ليسوا على يقين ( فويل ) الويل كلمة قولها العرب لكل من وقع فى هلكة واصلها فى اللغة العذاب والهلاك وقال ابن عباس الويل شدة العذاب وعن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره اخرجته الترمذى وقال حديث غريب الخريف سنة ( للذين يكتبون الكتاب بايديهم ) تأكيد للكتابة لانه يحتمل ان يأمر غيره بان يكتب فقال بايديهم لنى هذه الشبهة والمراد بالذين يكتبون الكتاب اليهود وذلك ان رؤساء اليهود خافوا ذهاب ما كانهم وزوال رياستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتالوا فى تعويق سفلتهم عن الايمان به فهدوا الى صفته فى التوراة فغيروها وكانت صفته فيها حسن الوجه حسن الشعر اكل العينين ربة فغيروا ذلك وكتبوا مكانه طوال ازرق العينين سبط الشعر فكانوا اذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرؤا عليهم ما كتبوا ( ثم يقولون هذا من عند الله ) يعنى هذه الصفة التى كتبوها فاذا نظروا الى النبي صلى الله عليه وسلم والى تلك الصفة وجدوه مخالفا لها فيكذبونه ويقولون انه ليس به ( يشترابه ) اى بما كتبوا ( فمناظيلا ) اى المآكل والرشا التى كانوا ياخذونها من سفلتهم قال الله تعالى ( قويل لهم بما كتبت ايديهم وويل لهم بما يكسبون ) قوله عز وجل ( وقالوا ) اى اليهود ( لن تمسنا ) اى لن تصيبنا ( النار الا اياما معدودة ) اى قدرا \* قدرا ثم يزول عنا العذاب \* قال ابن عباس قالت اليهود مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانا نعذب بكل الف سنة يوما ثم ينقطع عنا العذاب بعد سبعة ايام وقيل انهم حنوا بالايام الاربعين يوما التى عبدوا فيها الجبل وقيل ان اليهود زعوا ان الله تعالى عتب عليهم فى امر فاقسم ليعذبهم اربعين يوما فحلف الله فقال الله ردا عليهم وتكذيبا لهم ( قل ) اى يا محمد لليهود ( اتخذتم عند الله عهدا ) اى موثقا ان لا يعذبكم الا هذه المدة ( قلن بخلف الله عهدا ) اى وعده ( ام تقولون على الله ما لا تعلمون بل ) اثبات لما بعد حرف التنى وهو قوله لن تمسنا النار والمعنى بلى تمسكم النار ابدا ( من كسب سيئة ) السيئة اسم يتناول جميع المعاصى كبيرة كانت او صغيرة والسيئة هنا الشرك فى قول ابن عباس ( واحاطت به خطيئته ) اى احذقته من جميع جوانبه قال ابن عباس هى الشرك يموت عليه صاحبه \* وقيل احاطت به اى اهلكته خطيئته واحاطت ثواب طاقته فلى مذهب اهل السنة يعين تفسير السيئة والخطيئة فى هذه الآية بالكفر والشرك لقوله تعالى ( فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ) فان الخلود فى النار هو الكفار والمشركين ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) فان قلت العمل الصالح خارج عن اسم الايمان لانه تعالى قال والذين آمنوا وعملوا الصالحات فلول الايمان على العمل الصالح فكان ذكر العمل الصالح بعد الايمان تكراره قلت اجاب بعضهم

فى نفسك فان كل ما يظهر على جوارحك التى هى عالم كونك وشهادتك من القول والفعله وجود فى روحك التى هى ما وراء غيب غيبك ثم فى غيب غيبك ثم فى نفسك التى هى غيبك الا دنى وسماؤك الدنى يظهر على جوارحك والجعل اعم من الابداع والتكوين فلم يقل خالق لان الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلى باخلاقي وينصف باوصافى وينفذ امرى ويسوس خلقى ويدبر امرهم ويضبط نظامهم ويدعوهم الى طاعنى وانكار الملائكة بقولهم ( قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ) وتعينهم باولويتهم لذلك بقولهم ( ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ) هو احتجابهم عن ظهور معنى الآلية والاصناف الربانية فيه التى هى من خواص البيئة الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصلما فى الكونين وعلمهم بصدور الانفصال البهيمية التى هى الافساد فى الارض والسجبة العبر عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب الضرورى

بأن الإيمان وإن كان يدخل فيه جميع الاعمال الصالحة إلا أن قوله آمن لا يفيد إلا أنه فعل  
فعل واحد من أفعال الإيمان فلماذا حسن أن يقول والذين آمنوا وعملوا الصالحات وقيل  
أن قوله آمنوا يفيد الماضي وعملوا الصالحات يفيد المستقبل فكانه تعالى قال آمنوا أو لا  
ثم داوموا عليه آخرا ويدخل فيه جميع الاعمال الصالحة ( أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون )  
قوله مزوج ( واذا اخذنا ميثاق بني إسرائيل ) يعني في التوراة والميثاق العهد الشديد  
( لا تعبدون إلا الله ) أي امر الله تعالى بعبادته فيدخل تحته النهي عن عبادة غيره لأن الله  
تعالى هو المستحق للعبادة لا غيره ( وبالوالدين إحسانا ) أي برا بهما ورحمة لهما وزولا  
عند امرهما فيما لا يخالف امر الله تعالى ويوصل إليهما ما يحتاجان إليه ولا يؤذي لهما البتة وإن كانا  
كافرين بل يجب عليه الاحسان إليهما ومن الاحسان إليهما أن يدعوهما إلى الإيمان بالرفق واللين  
وكذا أن كانا فسقين يامرهما بالمعروف بالرفق واللين من غير عنف وانما عطف بر الوالدين على الأمر  
بعبادته لأن شكر المأمور واجب والله على عبده اعظم الم لا لأنه هو الذي خلقه واوجده بعد العدم فيجب  
تقديم شكره على شكر غيره ثم إن للوالدين على الولد نعمة عظيمة لأنهما السبب في كونه الولد ووجوده  
ثم إن لهما عليه حق التربية أيضا فيجب شكرهما نائبا ( وذى القربى ) أي القرابة لأن حق القرابة  
تابع لحق الوالدين والاحسان إليهم انما هو بواسطة الوالدين فلماذا حسن عطف القرابة  
على الوالدين ( واليتامى ) جمع يتيم وهو الذي مات أبوه وهو طفل صغير فاذا بلغ الحلم زال  
عنه اليتيم وتجب رعاية حقوق اليتيم لثلاثة أمور لصغره وجمه وخلوه عن يقوم بمصلحته  
إذا بقدر هو أن ينفع بنفسه ولا يقوم بمحو نجه ( والمساكين ) جمع مسكين وسياق بيانه  
أن شاء الله تعالى وانما تأخرت درجة المساكين عن اليتامى لأنه قد يمكن أن ينفع بنفسه وينفع  
غيره بالخدمة ( وقولوا للناس حسنا ) فيه وجهان أحدهما أنه خطاب للمحاضرين من اليهود  
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلماذا عدل من التوبة إلى الحضور والمعنى قولوا حقا وصدقا  
في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فمن سألكم عنه فاصدقوه وبيدوا صفته ولا تكتموها قاله ابن عباس  
والوجه الثاني أن الخطاب بهم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام واخذ عليهم الميثاق  
وانما عدل من التوبة إلى الحضور على طريق الالتفات كقوله حتى إذا كنتم في الفلك وجريتم بهم  
وقيل فيه حذف تقديره وقيل هو الميثاق وقولوا للناس حسنا ومعناه مروهم بالمعروف  
وانهوهم عن المنكر وقيل هو اللين في القول والعشرة وحسن الخلق ( واقموا الصلاة وآتوا  
الزكاة ) ولما أمرهم الله تعالى بهذه التكاليف الثمانية لتكون لهم المنزلة عنده بما التزموا به أخبر  
عنهم أنهم ما وفوا بذلك بقوله تعالى ( تم توليتم ) أي امرضتم عن العهد ( الا قليلا منكم )  
يعني من الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام واصحابه فانهم وفوا بالعهد ( وانتم معرضون )  
أي كاهراض آبائكم قوله عز وجل ( واذا اخذنا ميثاقكم ) قيل هو خطاب لمن كان في زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود وقبل هو خطاب لآبائهم وفيه تفرع لهم ( لا تسفكون )  
أي لا تريقون ( دماءكم ) أي لا يسفك بعضكم دم بعض وقيل معناه لا تسفكوا دماء غيركم فبسفك دماءكم  
فكانكم انتم سفكتم دماء انفسكم ( ولا تخرجون انفسكم من دياركم ) أي لا تخرج بعضكم بعضا  
من داره وقيل لا تفعلوا شيئا فخرجوا بسببه من دياركم ( ثم اقررتم ) أي بهذا العهد انه حق

وجودهما في تعلق الروح  
بالبدن وبزاهة ذواتهم  
وتقدس نفوسهم عن ذلك  
اذ كل طبقة من الملائكة  
المقدسة تطلع على ماتحتها  
وما في انفسها ولا تطلع على  
ما فوقها فهي تعلم انه لا بد  
في تعلق الروح العلوى  
النوراني بالبدن السفلى  
الظلماني من واسطة تناسب  
الروح من وجهه وتناسب  
الجسم من وجهه هي النفس  
وهي مأوى كل شر ومنبع  
كل فساد ولا تعلم ان الجملة  
الانسانية جالبة للنور  
الالهى الذى هو سر ( قال  
انى اعمل لا تعلمون ) والفرق  
بين التسبيح والتعبد  
ان التسبيح هو التنزيه عن  
الشريك والعبادة والقصد  
والتعبد هو التنزيه عن  
التعلق بالخلق وقبول  
الانفعال وشوائب الامكان  
والمحدد في ذاته وصفاته  
وكون شئ من كالاته بالقوة  
فالتعبد اخص اذ كل  
مقدس مسبح وليس كل  
مسبح مقدسا فالملائكة  
المقربون الذين هم الارواح  
الجليلة يجردهم وعدم  
احاديثهم وقهرهم ما يحتملهم  
بافاقية النور عليهم وتأثيرهم  
في غيرهم وكون جميع  
كالاتهم بالفعل مقدسون

وغيرهم من الملائكة  
الساوية والارضية مسجونين  
بسلطة ذواتهم وخواص  
افعالهم وكالاتهم (وعلم آدم  
الاسماء كلها) اى القى  
قلبه خواص الاشياء التى  
تعرف بهاى ومناضها  
ومضاها (ثم عرضهم)  
اى عرض سمياتها (على  
الملائكة) بشهودهم البنية  
الانسانية ومرافقتهم  
لاדם لا التنزيل ومعنى  
قوله (فقال انبؤنى باسماء  
هؤلاء ان كنتم صادقين)  
ارادته لاتعاشهم بعض  
معلومات الانسان باقتضاء  
التركيب الانسانى وتأدى  
محسوساته ومعلوماته  
التوسعة منها والحادثة  
فيه بخاصة التركيب  
والهيئة الاجتماعية الى  
ذواتهم بعد ما لم تكن  
اذلوه هم تابعة لعله وهو  
معنى افهامهم وتعلق  
ارادته بذلك امر آدم  
بالانباء اذ جيع القرى  
الانسانية والملائكة التى  
محضرته تنمش بمالا  
تنمش هى فى غير ذلك  
الحل وهو معنى انباء آدم  
ايهم ومعنى قوله (قالوا  
سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا  
انك انت العليم الحكيم)  
شهادة وجوداتهم بالدلالة

(وانتم تشهدون) بنى اثم يا معشر اليهود اليوم تشهدون على ذلك (ثم اثم هؤلاء) بنى  
يا هؤلاء اليهود (تقتلون انفسكم) اى يقتل بعضهم بعضا (وتخرجون فرقا منكم من ديارهم)  
اى يخرج بعضهم بعضا من ديارهم (تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) اى تعاونون عليهم بالعصية  
والظلم (وان ياتوكم اسارى) جمع اسير (تقدوهم) اى بالمال وهو استغادهم بالثراء وقرئ  
تقادوهم اى تبادلوهم وهو مفاداة الاسير بالاسير ومعنى الآية ان الله تعالى اخذ على بنى اسرائيل  
فى التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم واما عبدا وامة من بنى اسرائيل  
وجدتموه فاشتروه بما قام من ثمنه واعتقوه وكانت قريظة حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج وكان  
بين الاوس والخزرج حروب فكانت بنو النضير تقاتل مع حلفائهم وبنو قريظة تقاتل مع حلفائهم  
فاذا غلب احد الفريقين اخرجه من ديارهم وخربوها وكان اذا اسر رجل من الفريقين جمعوا له  
مالا يذونه به فيرثه العرب وقالوا كيف تقاتلونهم ثم تقدونهم فقالوا انا امرنا ان نقدمهم  
فقالوا كيف تقاتلونهم فقالوا انا نسحقى ان نذل حلفاؤنا فيرثهم الله تعالى فقال ثم اثم هؤلاء  
تقتلون انفسكم وفى الآية تقديم وتأخير تقديره وتخرجون فرقا منكم من ديارهم تظاهرون  
عليهم بالاثم والعدوان (وهو محرم عليكم اخراجهم) وان ياتوكم اسارى تقدوهم فكان الله  
تعالى اخذ عليهم اربعة عهود ترك القل وترك الاخراج وترك المظاهرة مع اعدائهم وفك  
اسراهم فاعرضوا عن الكل الا الفداء قال الله عز وجل (اقتونون بعض الكتاب وتكفرون  
بعض) معناه ان وجدتموهم في يد غيركم فديتوهم وانتم تقتلونهم بايديكم فكان ايمانهم الفداء  
وكفرهم قتل بعضهم بعضا فذمهم على مناقضة افعالهم لاعلى الفداء لانهم اتوا ببعض ما وجب  
عليهم وتركوا البعض (فاجزاء من يفعل ذلك منكم) يعنى يا معشر اليهود (الآخرة فى الحياة  
الدنيا) اى عذاب وهوان فكان خزى بنى قريظة القتل والسبي وخرى بنى النضير الاجلاء  
والنفي من منازلهم الى اريحاء واذرطت من ارض الشام (ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب)  
يعنى عذاب النار (ومالله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد عظيم (اولئك الذين اشترؤا)  
اى استبدلوا (الحياة الدنيا بالآخرة) لان الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن فن اشغل  
بتحصيل لذات الدنيا فاتته لذات الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) اى فلا يهون عليهم  
(ولا هم ينصرون) اى ولا يمنعون من عذاب الله تعالى قوله عز وجل (ولقد آتينا) اى اعطينا  
(موسى الكتاب) يعنى التوراة جملة واحدة (وقفيا) اى واتبعنا من التقية وهوان يقفوا  
اثر الآخر (من بعده بالرسول) يعنى رسولا بمرسول وكانت الرسل من بعده موسى الى زمن  
عيسى عليهم السلام متواترة يظهر بعضهم فى اثر بعض والشريعة واحدة قبل ان يرسل بعد  
موسى يوشع بن نون واشعوبل وداود وسليمان وارميا وخرقيل والياس ويونس وزكريا  
ويحيى وغيرهم وكانوا يحكمون بشريعة موسى الى ان بعث الله تعالى عيسى عليه السلام  
بفناءهم بشريعة جديدة وغير بعض احكام التوراة فذلك قوله تعالى (واتينا عيسى بن مريم  
اليينس) اى الدلالات الواضحات وهى المجرات من احياء الموتى وبراء الاككة والابرص  
وقيل هى الانجيل واسم عيسى بالسريانية اشوع ومريم بمعنى الخادم وقيل هو اسم علم لها  
كزيد من الرجال (وايدناه) اى وقوتناه (روح القدس) قبل ان اراد الروح الذى



والسنة الحلال على قصورهم  
عن الكمالات الانسانية  
وتصالحهم عن شأوها  
وبتزيه الله عن فعل ما فيه  
مفسدة بالاجال وعلمهم  
بامتناع ترقيهم الى مراتبهم  
بكسب العلوم اذ كالاتهم  
مقارنة لوجوداتهم وبات  
علمه تعالى فوق علمهم فهو  
العليم المطلق والحكيم  
الذي لا يضل الا ما ينهى  
ولهذا (قال يا آدم ائبهم  
باسمائهم فلما اتاهم باسمائهم)  
ولم يقل علمهم لان العلم  
المكتسب الموجود للترقى  
هو من خاصية الجمعية  
الانسانية فلا يقبل كل منها  
الا ما في طباعه من جنس  
مدركاته لا غير وكان  
البصر مثلا من كثرة  
مبصراته لا يزيد علما ورتبة  
ولا يقبل الا ما هو من جنس  
المبصرات فقط واتكثرت  
عنده فكذلك حال كل  
قوة باطنة ومعنى (قال الم  
اقل قال لكم اني اعلم  
خب السحوات والارض)  
تقريره في طباع الملائكة  
انما تعالى يعلم ما لا يعلمون  
في خيب السحوات والارض  
الذي هو سر المعرفة  
والحبة المودع في الانسان  
الذي استأثر الله بعلمه (واعلم  
معبودون) من علمكم مفساد

تلف فيه والقدس هو الله تعالى واضاف روح عيسى اليه تشريفا وتكريما وتخصيصا له كما تقول  
عبد الله واه الله وبيت الله وناقته الله وقال ابن عباس هو اسم الله الاعظم الذي كان عيسى يحيى به  
الموتى وقيل هو الانجيل لانه حياة القلوب سما روحا كما يسمى القرآن روحا وقيل هو جبريل  
ووصف بالقدس وهو الطهارة لانه لم يقترف ذنبا قط وقيل اقدس هو الله تعالى والروح جبريل  
كما تقول عبد الله سمى جبريل روحا للطاقة لانه روحا خاق من النور وقيل سمى روحا لمكانه  
من الوحي الذي هو سبب حياة القلوب وحل روح القدس هنا على جبريل اولى لانه تعالى قال  
وايدناه اى قوتناه بجبريل وذلك انه امر ان يكون مع عيسى ويسير معه حيث سار فلم يشاركه  
حتى صعبه الى السماء فلما سمعت اليهود بذكر عيسى قالوا يا محمد لا مثل عيسى كما زعمت ولا كائن  
عليه من اخبار الانبياء فانتما بما اتى به عيسى ان كنت صادقا قال الله تعالى (افكلما جاءكم) يعنى  
يا مشركي اليهود (رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم) اى تعاطفتم من الايمان به (ففرقا كذبهم)  
يعنى مثل عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم (وفرقا تقتلون) يعنى مثل زكرياء ويحيى وسائر  
من قتلوه وذلك ان اليهود كانوا اذا جاءهم رسول بما لا يهونون كذبوه فان تباركهم قتلوه  
وانما كانوا كذلك لارادتهم الدنيا وطلب الرياسة (وقالوا) يعنى اليهود (قلوبنا خلف) جمع اغلف  
وهو الذي عليه غشاوة فلا يبصرون ولا يفقهون قال ابن عباس غلف بضم اللام جمع غلاف والمعنى ان قلوبنا  
اوعية للعلم فلا تحتاج الى علمك وقيل اوعية من الوحي لاتسع حديثا الا وعتة الاحديث فانها لا تسع ولا تنقله  
ولو كان خيرا لفهمته ووعته قال الله تعالى (بل لعنهم الله بكفرهم) اى طردهم وابعدهم من كل  
خير وسبب كفرهم انهم اعترفوا بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم ثم انهم انكروه وجحدوه فلهذا لعنهم الله  
تعالى (قلبيلا ما يؤمنون) اى لم يؤمن منهم الا قليل لان من آمن من المشركين كان اكثر منهم قوله  
عز وجل (ولما جاءهم كتاب من عند الله) يعنى القرآن (صدق لما هم به) يعنى التوراة وهذا التصديق  
في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لان نبوته وصفته ثابتة في التوراة (وكانوا) يعنى اليهود (من قبل)  
اى من قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم (يستفحون) اى يستنصرون به (على الذين كفروا)  
يعنى مشركي العرب وذلك انهم كانوا اذا اجزئهم امر ودعاهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث  
في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لا هدائهم من المشركين  
قد اطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فتقتلكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما هم فورا)  
اى الذي عرفوه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم عرفوا نعمته وصفته وانه من غير بني اسرائيل  
(كفروا به) اى جحدوه وانكروه بغيا وحسدا (فلعنهم الله على الكافرين بشما اشتروا به انفسهم)  
اى بشئ اشتروا به انفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق واشتروا بمعنى باعوا والمعنى بشئ  
ما باعوا به حظ انفسهم (ان يكفروا بما انزل الله) يعنى القرآن (بغيا) اى حسدا (ان ينزل الله  
من فضله) يعنى الكتاب والنبوة (على من يشاء من عباده) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (فباؤا)  
اى فرجعوا (بغضب على غضب) اى مع غضب قال ابن عباس الغضب الاول بتضييعهم التوراة  
وتبديلها والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل الاول بكفرهم بعيسى والانجيل والثاني  
بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقيل الاول ببغائهم الجهل والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله  
عليه وسلم (وللكافرين) يعنى الجاحدين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من الناس كلهم (عذاب  
مهمين) اى يهانون فيه (واذا قبل لهم آمنوا بما انزل الله) يعنى بالقرآن وقيل بكل ما نزل الله

الانسان (وما كنتم تكفرون)  
 من تزججكم ذواتكم عليه  
 لزامها وتقذرها (واذقنا  
 للملائكة اسجدوا لآدم)  
 سجودهم لآدم انقيادهم  
 وتذليلهم له ومطاعته  
 وتخضوعهم له (فسجدوا  
 الا ابليس ابى واستكبر)  
 وابليس هو القوة الوهمية  
 لانها ليست من الملائكة  
 الارضية الصرفة المسجوبة  
 من ادراك المعاني بادراك  
 الصور فيذ عن بالقهر  
 مطاوعة لامر الله ولا من  
 السماوية العقلية فتدرك  
 شرف آدم وتوافق عقله  
 فيذعن بالحب طاعة لرضا الله  
 وكان جنبا اى من جملة  
 الملكوت السفلية والقوى  
 الارضية نشأت وتربى بين  
 ظهور الملائكة السماوية  
 لادراك المعاني الجزئية  
 وترقيه الى الافق العقلي  
 ولهذا كان في الحيوانات  
 العجم بمنزلة العقل في الانسان  
 وابطؤه عدم انقياده للعقل  
 وامتناعه لقبول حكمه  
 واستكباره تقوّفه على  
 الخلقة الطينية والملائكة  
 السماوية والارضية بعدم  
 وقوفه على حده من  
 ادراك المعاني الجزئية  
 الخلقة بالحواس وتعدّه  
 عن طوره بخوضه في

(قالوا نؤمن بما انزل علينا) بمعنى التوراة وما انزل على انبيائهم (ويكفرون بما وراءه) اى  
 بما سواه من الكتب وقيل بما بعده بمعنى الانجيل والقرآن (وهو الحق) بمعنى القرآن (مصدقا  
 لما همم) بمعنى التوراة (قل) يا محمد (فلنقتلون ابناء الله من قبل) انما اضاف القتل للمخاطبين  
 من اليهود وان كان سلفهم قتلوا لانهم رضوا بفعلهم قيل اذا علت العصية في الارض فنكرها  
 وانكرها برى منا ومن رضىها كان من اهلها (ان كنتم مؤمنين) اى بالتوراة وقد نهيت فيها من قتل  
 الانبياء قوله عز وجل (ولقد جاءكم موسى بالبينات) اى بالدلائل الواضحة والمجربات الباهرة  
 (ثم اتخذتم الجبل من بعده) اى من بعد موسى لاذبح الى الميقات (وانتم ظالمون) انما كرره نبيكنا لهم  
 وتأكيدهم عليه (واذاخذنا ميثاقكم ورفنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا)  
 اى استجبوا واطيعوا اى فيما امرتم به (قالوا سمعنا) بمعنى قولك (وعصينا) بمعنى امرك  
 وقيل انهم لم يقولوا بالسهم ولكن لاسمعوه وتلقوه بالقوة بالعصيان فنسب ذلك اليهم (واشربوا  
 في قلوبهم الجبل بكفرهم) اى تداخل حبه في قلوبهم والحرص على عبادته كما تداخل الصبغ  
 في الثوب وقيل ان موسى امر ان يرد الجبل ويذرى في الهر وامرهم ان يشربوا منه فن بقى  
 في قلبه شئ من حب الجبل ظهري محالة الذهب على شاربته (قل بئسما يأمركم به ايمانكم) اى  
 بان تعبدوا الجبل والمعنى بئس الايمان ايمان يأمر بعبادة الجبل (ان كنتم مؤمنين) اى بزعمكم  
 وذلك انهم قالوا نؤمن بما انزل علينا فكذبهم الله تعالى بذلك في قوله تعالى (قل ان كانت لكم  
 الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس) وذلك ان اليهود ادعوا دعوى باطلة منها قولهم  
 لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقولهم نحن ابناء الله واحبواؤه فكذبهم الله والزمهم الجملة فقال قل يا محمد  
 لليهود (ان كانت لكم الدار الآخرة) بمعنى الجنة (خالصة) لكم (من دون الناس فتقوا الموت)  
 اى فاطلبوه واسألوه لان من علم ان الجنة مأواه واناله حن اليها ولا سبيل الى دخولها الا بعد  
 الموت فاستجلبوا بالنبي (ان كنتم صادقين) اى في قولكم ودعواكم روى ابن عباس عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال لو تمنوا الموت قصص كل انسان بربه وما بقى على وجه الارض يهودى  
 الامات قال الله تعالى (ولن ينجوه ابا) اى لعلمهم انهم في دعواهم كاذبون (بما قدمت ايديهم)  
 يعنى من الاعمال السيئة وانما اضاف العمل الى اليد لان اكثر جنابات الانسان تكون من يده (والله  
 عليم بالظالمين) فيه تخويف وتهديد لهم وانما خصهم بالظلم لانه اعم من الكفر لان كل كافر ظالم  
 وليس كل ظالم كافر فلذلك كان اعم وكانوا اولى به (ولتجدنهم) اللام للقسمة والنون للتوكيد  
 تقديره والله لتجدنهم يا محمد يعنى اليهود (احرص الناس على حياة) اى حياة متطاولة والحرص  
 اشتد الطلب (ومن الذين اشركوا) قيل هو متصل بما قبله ومعطوف عليه والمعنى واحرص  
 من الذين اشركوا فان قلت الذين اشركوا قد دخلوا تحت الناس في قوله احرص الناس فلم افردهم  
 بالذكر قلت افردهم بالذكر لشدة حرصهم وفيه توبيخ عظيم لليهود لان الذين لا يؤمنون  
 بالمعاد ولا يعرفون الا الحياة الدنيا لا يستبعد حرصهم عليها فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب  
 وهو مقرب بالبحث والجزاء كان حقيقا بالتوبيخ العظيم وقيل ان الواو واو استئناف تقديره ومن الذين  
 اشركوا انفس (يود احدهم) وهم الجوس سموا بذلك لانهم يقولون بالتور والظلمة يود  
 اى ينجي احدهم (لويهم الف سنة) اى تعمر الف سنة وانما خص الالف لانها نهاية العقود

لأنها تحية الجوس فيما بينهم يقولون زه هزار سال اى عش الف سنة او الف نير وذاو الف  
مهرجان فهذه تحيتهم والمعنى ان اليهود احرص من الجوس الذين يقولون ذلك ( وما هو  
بمحرزحه ) اى بمباعدة ( من العذاب ) اى النار ( ان يهر ) اى لو عمر طول عمره لا ينفذه  
من العذاب ( والله بصير بما يعملون ) اى لا يخفى عليه خافية من احوالهم \* قوله عز وجل  
( قل من كان عدوا لجبريل ) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان عبدا لله بن سوريا جبر  
من احبار اليهود قال للنبي صلى الله عليه وسلم اى ملك يأتىك من السماء قال جبريل قال ذلك  
عدونا ولو كان ميكائيل لآمنابك ان جبريل ينزل بالعذاب والشدة والخسف وانه ما دام امرارا  
واشد ذلك علينا ان الله انزل على نبينا ان بيت المقدس سيخرب على يد رجل يقال له  
بختنصر فلما كان زمنه بعثنا من يقتله فلقبه بابل غلاما مسكينا فاخذة ليقته فدفع منه جبريل  
وقال ان كان الله امره بهلاككم فلن نسلط عليه وان لم يكن هو فعلى اى حق تقتله فلما كبر  
ذلك القلام وقوى غزانا وخرب بيت المقدس فلهذا نخذ عدوا فانزل الله هذه الآية \* وقيل  
قالوا ان الله امره ان يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا فاتخذناه عدوا وقيل ان عمر بن الخطاب  
كان له ارض باعلى المدينة وكان عمره اليها على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع  
كلامهم فقالوا يوما ما فى اصحاب محمد احب اليك منا وانا لنطعم فيك فقال عمر والله  
ما آتاكم لحكمكم ولا اسالكم لاني شاك في ديني وانا ادخل عليكم لازداد بصيرة في امر محمد  
صلى الله عليه وسلم وارى آتاه في كتابكم فقلوا من صاحب محمد الذى يأتىه من الملائكة قال  
جبريل قالوا ذلك عدونا بطلع محمد على سرنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وشدة وان  
ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة فقال لهم تعرفون جبريل وتكفرون محمد صلى الله عليه وسلم  
قالوا نعم قال فاخبروني عن منزلة جبريل وميكائيل من الله تعالى قالوا جبريل من يمنه وميكائيل  
من يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر اشهد ان من كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر ومن  
كان عدوا لهما كان عدوا لله ثم رجع عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجد جبريل قد سبقه  
بالوحى فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات وقال لقد وافقت ربك يا عمر فقال عمر والله  
لقد رأيتنى بعد ذلك في ديني اصلب من الحجر والا قرب ان سبب هذه العداوة كون جبريل  
كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى لان قوله فانه نزل على قلبك مشعر بذلك وقوله  
( فانه نزل ) يعنى جبريل نزل بالقرآن كتابة عن غير مذكور ( على قلبك ) يا محمد واما خص  
القلب بالذكر لانه محل الحفظ ( باذن الله ) اى بامره ( مصدقا ) اى موافقا ( لما بين يديه )  
اى لما قبله من الكتب ( وهدى وبشرى للمؤمنين ) اى في القرآن هداية للمؤمنين الى الاعمال  
الصالحة التى يترتب عليها الثواب وبشرى لهم بنوابها اذا اتوا بها ( من كان عدوا لله وملائكته  
ورسله وجبريل وميكائيل ) لما بين في الآية الاولى ان من كان عدوا لجبريل لاجل انه نزل  
بالقرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وجب ان يكون عدوا لله لان الله تعالى هو الذى نزل  
على محمد بين في هذه الآية ان كل من كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر وبين ان الله عدوه  
بقوله ( فان الله عدو للكافرين ) فاما عداوتهم لله فانها لا تنصره ولا تؤثر وداوتهم لهم تؤذيهم  
الى العذاب الدائم الذى لا ضرر اعظم منه وقيل المراد من عداوتهم لله عداوتهم لاوليائه واهل طاعته

المعانى القلبية والاحكام  
الكلية ( وكان من الكافرين )  
المحبوبين في الازل عن  
الانوار العقلية والزوجية  
فضلا عن نور الوحدة  
( وقتنا يا آدم اسكن انت  
وزوجك الجنة ) زوجته  
هى النفس وسميت حواء  
للازمتها الجسم الظلماني  
اذ الحياة هى اللون الذى  
يطلب عليه السواد كما ان  
الغلب سعى آدم لتعلقه  
بالجسم دون الملازمة  
بالانطباع اذ الائمة هى  
السمة اى اللون الذى  
يضرب الى السواد ولولا  
تعلقه لسمى آدم والجنة  
المأمور بملازمتها اياها  
هى سماء عالم الروح التى  
هى روضة القدس اى  
الزما سماء الروح ( وكلا  
منها رعدا حيث شئنا )  
اى توسعا وتقسما فى تاقى  
مناياتها ومعارفها وحكمها  
التى هى الاقوات القلبية  
والقواكه الروحية توسعا  
بالقوى على اى مرتبة وحال  
ويقيم شئنا اذهى دائمة  
غير منقطعة ولا محجورة  
( ولا تقرها هذه الشجرة  
فكنونا من الظالمين )  
الواضعين النور فى محل  
الظلمة الذى ليس موضعه  
والغافلين من نور استعداد

فكافوا حقلكما من طالم النور  
 فان الظلم في العرف هو  
 وضع الشيء في غير موضعه  
 وفي اللغة نقص الحق  
 والحظ الواجب ( فازلها  
 الشيطان عنها ) اي جعلها  
 على الرلة من مقامها الى  
 مهوى الطبيعة عن الجنة  
 بتسويل الملائكة الجسمية  
 ودوامها عليهم ( فاجرجهما  
 بما كانا فيه ) من العيم  
 والروح الدائم وقيل  
 بينهما يفرجان في الجنة  
 اذ راعهما طائوس تجلى لهما  
 على سور الجنة فذنت  
 حواء منه وتبعها آدم  
 فوسوس لهما الشيطان  
 من وراء الجدار وقيل  
 توسل بحية تسو راجلة  
 فاخذ بينهما وصعدا لجة  
 والاول اشارة الى توسله  
 من قبل الشهوة خارج  
 الجنة والثاني الى توسله  
 بالنفص وتسوره جدار  
 الجنة اشارة الى ان النصب  
 اقرب الى الافق الروحاني  
 والجزالقي من الشهوة  
 ( وقلنا اهبطوا ) اي الزناهم  
 الهبوط الى الجهة السفلية  
 التي هي العالم الجسماني  
 ( بعضكم لبعض هدى )  
 حال من الهبوط مقيده  
 اذ الهبوط الى الدنيا التي هي  
 الجهة السفلية يستلزم كون

فهو كقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله اي يحاربون اولياء الله واهل طاعته \* وقوله  
 وملائكته ورسوله يعني ان من طادى واحدا منهم فقد طادى جميعهم ومن كفر بواحد منهم فقد  
 كفر بجميعهم \* وجبريل وميكائيل انما خصهما بالذكر وان كانا داخلين في الملائكة لبيان شرفهما  
 وفضلهما وعلو منزلتهما \* وقدم جبريل على ميكائيل لفضله عليه لان جبريل ينزل بالوحي الذي  
 هو غذاء الارواح وميكائيل ينزل بالمطر الذي هو سبب غذاء الابدان \* وجبريل وميكائيل اسمان  
 اعجميان ومعناها عبد الله وعبد الله لان جبر وميك بالسريانية هو العبد وايل هو الله ( وقد  
 انزلنا اليك آيات بينات ) قال ابن عباس هذا جواب ابن صوريا حيث قال لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا محمد ما جئتنا بشئ نعرفه وما انزل عليك من آية بينة فتعك بها فانزل الله هذه  
 الآيات ومعنى بينات واضحة مفصلات بالحلل والحرام والحدود والاحكام ( وما يكفر بها )  
 اي وما يحجب هذه الآيات ( الا الفاسقون ) اي الخارجون عن طاعتنا وما مروا به ( او كما عهدوا  
 عهدا ) قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اخذ عليهم من اليهود في حجة  
 صلى الله عليه وسلم وازيؤمنوا به قال مالك بن الصنف والله ما عهد الياني محمد عهد فانزل الله  
 هذه الآية \* او كما استفهام انكار ما عهدوا عهدا هو قولهم انه قد اطل زمان نبي مبعوث وانه  
 في كتابنا . وقيل انهم ما عهدوا الله عهدا كثيرة ثم نقضوها ( بنده ) اي طرح العهد ونقضه  
 ( فريق منهم ) يعني اليهود ( بل اكثرهم لا يؤمنون ) يعني كفر فريق منهم بنقض العهد وكفر  
 فريق منهم بالجهد للحق ( ولما جاءهم رسول من عند الله ) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ( مصدق  
 لما معهم ) يعني مصدق بصحة التوراة ونبوة موسى عليه الصلاة والسلام . وقيل ان التوراة بشرت  
 بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كان مجرد مبشرا مصدقا للتوراة  
 ( نبذ فريق من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم ) قيل اراد بالكتاب القرآن . وقيل  
 التوراة \* وهو الاقرب لان البذل لا يكون الا بعد التمسك ولم يتسكوا بالقرآن \* اما بندهم التوراة فانهم  
 كانوا يبرؤنها ولا يعملون بها \* وقيل انهم ادرجوها في الحرير وحلوا بالذهب ولم يعملوا بما فيها  
 ( كانوا لا يعملون ) يعني انهم نبذوا كتاب الله ورفضوه عن علمهم ومعرفة وانما جعلهم على ذلك  
 عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وهم علماء اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكتبوا  
 امره وكان اولئك الفر قليلا \* قوله عز وجل ( واتبعوا ما تلوا الشياطين ) يعني اليهود نبذوا  
 كتاب الله واتبعوا ما تلوا الشياطين ومعنى تلوا تقرأ من التلاوة وقيل معناه تغزى وتكذب  
 ( على ملك سليمان ) وهو قولهم ان سليمان ملك الناس بالبحر \* وقيل على ملك سليمان اي  
 على عهد وزمانه \* وقصة ذلك ان الشياطين كتبوا البحر والنير نجيات على لسان آصف هذا  
 ما علم آصف بن برخيا سليمان الملك وكتبوه ودفنوه تحت كرسيه وذلك حين نزع الله عنه الملك  
 ولم يشرب ذلك \* وقيل ان بني اسرائيل اشتغلوا بتعليم البحر في زمانه فمهم سليمان من ذلك واخذ  
 كتبهم ودفنها تحت سريره فلما مات استخرجها الشياطين وقالوا لسان انما ملككم سليمان بهذا  
 قتلوه \* فلما صلباء بني اسرائيل وعلموهم فانكروا ذلك وقالوا معاذ الله ان يكون هذا العلم من علم  
 سليمان ولما السفلة منهم فقالوا هذا هو علم سليمان واقبلوا على تعليمه وتركوا كتب انبيائهم وفشت  
 الملائكة لسليمان فلم تزل هذه حالهم الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه

مطالبها جزئية في ضيق  
المادة محصورة لا تحتل  
الشركة وكلا حظي بها احد  
حرم منها غيره فله فبقع  
بينهما العداوة والبغضاء  
بمخلاف المطالب الكلية  
وجمع الخطاب لان خطبهما  
خطاب النوع اذا اوصل  
يتناول الفرع (واحكم  
في الارض) اي في هذه  
الجهة (مستقر) استقرار  
(ومتاع) تمتع (الى حين)  
اي حين تجردهما بالموت  
الارادي او انقطاع حظوظهما  
بالموت الطبيعي وقيام  
احد القيامين الكبرى  
او الصغرى (فتاتي آدم  
من ربه كلمات) اي استقبل  
من جهة ربه انوار او اطوارا  
اي مراتب من الملكوت  
والجبروت وارواح مجردة  
ادكل مجردة لانه من عالم  
الامر كما سمي عيسى كلمة  
او تلقن منه معارف وعلوما  
وحقائق (فتاب عليه)  
تقبل رجوعه اليه  
بالجود عن الملابس  
الطبيعية والانغراط في  
سلك الانوار المكونية  
والانصاف بالكمالات  
القدسية والتجلى بالعلوم  
الحقيقية واصل تاب عليه القى

براءة سليمان عليه السلام فقال تعالى واتبعوا ماثلوا الشياطين على ملك سليمان (وما كفر سليمان)  
يعنى بالهر ولم يعمل به وفيه تنويه سليمان من الهر وذل ان اليهود انكروا نبوة سليمان  
وقالوا انما حصل له هذا الملك وسخرت الجن والانس له بسبب الهر وقيل ان الهر من  
اليهود زعموا انهم اخذوا الهر من سليمان فبرأه الله من ذلك وقيل ان بعض احبار اليهود قتل  
الاتعبون من محمد يزعم ان سليمان كان نبيا وما كان الاساحرا فانزل الله تعالى وما كفر سليمان  
يعنى ان سليمان كونه نبيا ينافي كونه ساحرا كافرا ثم بين الله تعالى ان الذي برأه منه لاحق  
بغيره فقال (ولكن الشياطين كفروا) يعنى ان الذين اتخذوا الهر لانفسهم هم الذين كفروا  
ثم بين سبب كفرهم فقال تعالى (يعلمون الناس الهر) يعنى ما كتب لهم الشياطين من كتب الهر  
وقيل يحتمل ان يكون يعلمون يعنى اليهود الذين عوا بقوله واتبعوا وسمى الهر سحر الخفاء سبه  
ولا يفعل الا في خفية وقبل معنى الهر الازالة وصرف الشئ من وجهه تقول العرب ماسهرك  
عن كذا اي ماصرفك عنه فكان الساحر لما ارى الباطل في صورة الخلق فقد سهر الشئ من وجهه  
اي صرفه هذا اصله من حيث اللغة واما حقيقته فقد قيل انه عبارة عن التوبة والخيال ومذهب  
اهل السنة اذله وجودا وحقيقة والعمل به كفر وذلك اذا اعتقد ان الكواكب هي المؤثرة  
في قلب الاعيان وروى عن الشافعي انه قال السهر بخيل ويمرض وقد يقتل حتى اوجب القصاص  
على من قتل به وقيل ان السهر يؤثر في قلب الاعيان فيجعل الانسان على صورة الحمار والحمار  
على صورة الكلب وقد يطير الساحر في الهواء وهذا القول ضعيف عند اهل السنة لانهم قالوا  
ان الله تعالى هو الخالق القاعل لهذه الاشياء عند عمل الساحر لذلك لان الساحر هو القاعل لها المؤثر فيها  
والاصح ان السهر يخيل ويؤثر في الابدان بالامراض والجنون والموت ويدل على ذلك ان كلام  
تأثير في الطباع فقد يسمع الانسان ما يكره فيهم وقد مات قوم بكلام سمعوا فالسهر بمنزلة العلل في الابدان  
واما حكمه فانه من الكبائر التي نهى عنها ويحرم تعلمه لما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الاشرار بالله والهر وقتل النفس  
التي حرم الله الابالحق وكل مال اليتيم والزنا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الفاحشات المؤمنات  
اخرجاهن في السجين ضد رسول الله صلى الله عليه وسلم الهر من الكبائر وثناه بالشرك وامرنا  
باجتنابه وقوله الموبقات يعنى المهلكات والهر على قسمين احدهما يكفر به صاحبه وهو ان  
يعتقد ان القدرة لنفسه في ذلك وهو المؤثر ويعتقد ان الكواكب هي المؤثرة الفعالة فاذا انتهى به السهر  
الى هذه الغاية صار كافرا بالله تعالى ويجب قتله لما روى من جندب ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال حد الساحر ضربه بالسيف اخرج به الزمى والقسم الثاني من الهر وهو التخييل الذي  
يشاكل البرنجيات والتشبه ولا يعتقد صاحبه لنفسه فيه قدرة ولا ان الكواكب هي المؤثرة  
ويعتقد ان القدرة لله تعالى وانه هو المؤثر فهذا القدر لا يكفر به صاحبه ولكنه مصيبة وهو  
من الكبائر ويحرم فعله فان قتل به حره قتل قصاصا لما روى عن مالك ان حفصة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم قتلت جارية لها سهرتها وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت اخرجته في الموطن  
قوله عز وجل (وما انزل على الملكتين) اي يعلمون الذي انزل على الملكتين والانزال هنا  
يعنى الالهام والتعليم اي ما الهما وعلاه وقري في الشذ الملكتين بكسر اللام قالهما وجلان من حرمان

الرجوع عليه وجعله راجعا  
ولم ير أنها هاتوبة  
المقبولة لا الرجوع الناشئ  
من قبله (انه هو التواب)  
الكثير القبول التوبة عبادة  
(الرحيم) الذي سبقت  
رحمته غضبه فيرحم عبده  
في عين غضبه كما جعل غضبه  
على آدم بسبب كاله ورجوعه  
اليه وبعده يقرب منه (قلنا  
اهبطوا منها جميعا) كرر  
ذلك الامر بالهبوط ليفيدانه  
هو الذي اراد ذلك ولولا  
ارادته لما قدر ابليس على  
اعوانهم ولهذا اسند الابطاط  
الى نفسه بجر دامن التعليق  
بالسبب بعد اسناد  
اخراجهم الى الشيطان فهو  
قريب قال لبيه ومارهيت  
اد رمت ولكن الله ربي  
فتظن منه سر قضانا  
وقدره وبين وجه حكم  
الابطاط بتحقيقه بقوله (فانه  
يأتبكم مني هدى فمن تبع  
هداي فلا خوف عليه  
ولا هم يحزنون) و اراده  
بالفناء اذ لولا الهبوط لم  
امكنهم من متابعة الهدى  
ولما تميز السعيد والشقي  
ولا حصل استحقاق الثواب  
والعقاب وبطل دالجزء من  
الحجة والار بل ما وجدت  
والهدى هو التمرغ فمن تبعه

كانا بابل وقيل حجاز. ووجه ان الملائكة لا يصلون السهره والقراءة المشهورة: بفتح اللام (فان قلت  
كيف يجوز ان يضل الى الله تعالى انزال ذلك على الملائكة وكيف يجوز للملائكة تصلي السهر  
(قلت قال ابن جرير الطبري ان الله تعالى عرف عباده جميع ما امرهم به وجبعت ما نهاهم عنه ثم  
امرهم ونهاهم بعد العلم منهم بما يؤمرون به وينهون عنه ولو كان الامر على غير ذلك لما كان  
للامر والنهاي معنى مفهوم والسهر مما نهى عباده من بنى آدم عنه فغير منكر ان يكون لله تعالى  
علمه للملكين الذين سمعوا في تنزيهه وجعلهما فداء لعباده من بنى آدم كما اخبر صهما انهما يقولان  
لمن جاء يعلم ذلك منهما انما نحن فداء فلا تكفر ليخبر لهما عباده الذين نهاهم من السهر وعن التفريق  
بين المرء وزوجه فيتمسك المؤمن بتركه التعليم منهما ويجرى للكافر شعله الكفر والسهر منهما  
ويكون المكان في تعليمهما ماعلا من ذلك طيعين الله تعالى اذ كان من اذن الله تعالى لهما بتعليم ذلك  
وغير ضارهما سهر من سهر ممن تعلم ذلك منهما بعد نهيهما اياه عنه بقولهما انما نحن فداء فلا تكفر  
اذ كانا قد اديا ما امر به وقال غيره انهما لا يتعهد ان ذلك بل بصفان السهر ويذكر ان بطلانه  
ويأمر ان اجتنابه قال شقي من ترك نهيها وتعلم السهر من وصفها والسعيد من قل نهيها  
وترك تعلم السهر منهما (وقيل ان الله تعالى امتحن الناس بها في ذلك الزمان قال شقي من تعلم السهر  
منها فيكفره والسعيد من تركه فيبقى على ايمانه والله تعالى ان يمتحن عباده بما شاء كما امتحن  
بنى اسرائيل بنهر طالوت بقوله فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني (بابل)  
قيل هي بابل العراق بارض الكوفة سميت بذلك لتبليب اللسان بها عند سقوط صرح نمرود وقيل  
انها بابل نهار وند والاول اصح واشهر (هاروت وماروت) اسمان سريانيان وقصة الآية  
على ما ذكره ابن عباس وغيره قالوا ان الملائكة لما رأوا ما يصعد الى السماء من اعمال بنى آدم الحبيثة  
في زمن ادريس عليه السلام غيروهم وقالوا هؤلاء الذين جعلتهم في الارض واختزنهم وهم  
يصونك فقال الله تعالى لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ماركت فيهم لركبتم مثل ماركوا  
قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نعصيك قال الله تعالى فاختاروا ملكين من خياركم اعطاهما  
الى الارض فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصالح للملائكة واعبداهم وكان اسم هاروت  
عزرا وماروت عزرا فغير اسمهما لما قارفا الذنب وركب الله فيهما الشهوة واعطاهما الى الارض  
وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل وبغير الحلق والزنا وشرب الخمر  
فكانا يقضيان بين الناس يومها فاذا امسيا ذكرا اسم الله الاعظم وصعدا الى السماء فامر عليهما  
شهر حتى اقتنبا وقيل بل اقتنبا في اول يوم وذلك انه اختصم اليهما امرأة يقال لها الزهرة وكانت  
من اجل اهل فارس وقيل كانت ملكة فلما رايها اخذت بقلوبهما فقال احدهما لصاحبه هل  
سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي قال نعم فراوداها عن نفسها فأبوت وانصرفت ثم عادت  
في اليوم الثاني ففعل مثل ذلك فآبوت وقال لا الا ان تعبدنا هذا الصنم وتقتل النفس وتشرب الخمر  
فقلنا لا سليل الى هذه الاشياء فان الله تعالى قد نهانا عنها فانصرفت ثم عادت في اليوم الثالث ومعها  
قدح خمر وفي انفسهما من البيل اليها ما فيها فراوداها عن نفسها فعرضت عليهما ما قالت بالامس  
فقلنا الصلاة خير الله عظيم وقتل النفس عظيم واهون الثلاثة شرب الخمر فذريها فلما اقتشيا وقعا  
بللرأة فزنا بهما فزنا فقتلاه خوف الفضيحة وقيل انهما سجدا للمسم (وقيل جاء لهما امرأة





المفسرون واهل الاخبار في ذلك لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شيء وهذه الاخبار انما اخذت من اليهود وقد علم افترائهم على الملائكة والانبياء وقد ذكر الله عز وجل في هذه الآيات افتراء اليهود على سليمان اولا ثم عطف على ذلك قصة هاروت وماروت ثانيا قالوا ومعنى الآية وما كفر سليمان يعني بالسحر الذي افعله عليه الشياطين واتبعهم في ذلك اليهود فأخبر عن افترائهم وكذبهم \* وذكروا ايضا في الجواب عن هذه القصة وانها باطلة وجوها الاول ان في القصة ان الله تعالى قال للملائكة لو ابليت بما ابليت به بنو آدم لعصيتوني قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا ان نعصيك وفيه رد على الله تعالى وذلك كفر وقد ثبت انهم كانوا معصومين قبل ذلك فلا يقع هذا منهم \* الوجه الثاني انها خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وذلك فاسد لان الله تعالى لا يخير من اشرك وان كان قد صحت توبتهما فلا عقوبة عليهما \* الوجه الثالث ان المرأة لحرت فكيف يعقل انها صعدت الى السماء وصارت كوكبا وعظم الله قدرها بحيث اقسام بها في قوله فلا قسم بالخمس الجوارى الكنس \* فبان بهذه الوجوه ركاكة هذه القصة والله اعلم بحمد ذلك وسفاه \* والاولى تنزيه الملائكة عن كل ما لا يليق بمنصبتهم \* وقوله تعالى ( وما يعلمان من احد حتى يقولوا ) يعني وما يعلمان احدا حتى ينصحوا اولا ويقولوا ( انما نحن فتنة ) اى ابتلاء ومحنة ( فلا تكفر ) اى لا تعلم السحر فتعمل به فتكفر \* قيل يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر سبع مرات فان ابى قبول نفهمها وصمم على التعليم يقولان له انت هذا الرماد قبل عليه فاذا فعل ذلك خرج منه نور ساطع في السماء فذلك الايمان والمعرفة ينزل شيء اسود مثل الدخان حتى يدخل مسامحه وذلك غضب الله تعالى ( فيتعلون منهما ) يعني من الملكين ( ما يفرقون به بين المرء وزوجه ) اى علم السحر الذي يكون سببا في الفريق بين الزوجين كالتمويه والتخيل والفت في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله هذه البغضاء والنشوز والخلاف بين الزوجين ابتلاء من الله تعالى لان السحر له تأثير في نفسه بدليل قوله ( وما هم ) يعني الهرة ( بضارين به ) اى بالسحر ( من احد ) اى احدا ( الا باذن الله ) اى بعلمه وقضائه وتكوينه فالساحر يسحر والله تعالى يقدر ويكون ذلك بقضائه تعالى وقدرته ومشيئته ( ويتعلون ما يضرهم ولا ينفعهم ) يعني السحر لانهم يقصدون به الشر ( ولقد علوا ) يعني اليهود ( لمن اشتراه ) اى اختارا لسحر ( ماله في الآخرة من خلاق ) يعني ماله نصيب في الجنة ( ولبئس ما شروا به انفسهم ) اى باعوا حظ انفسهم حيث اختاروا السحر والكفر على الدين والحق ( لو كانوا يعلمون ) فان قلت كيف اثبت الله لهم العلم اولا في قوله ولقد علوا على التوكيد القسبي ثم نفاى عنهم آخرا في قوله لو كانوا يعلمون قلت قد علموا ان من اشترى السحر ماله في الآخرة من خلاق ثم مع هذا العلم خالفوا واشتغلوا بالسحر وتركوا العمل بكتاب الله تعالى وما جاءت به الرسل عنادا منهم وبغيا وذلك على معرفة منهم بالمن فعل ذلك منهم من العتاب فكانهم حين لم يعملوا بعلمهم كانوا منسلخين منه ( ولوانهم ) يعني اليهود ( آمنوا ) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ( واتقوا ) يعني اليهودية والسحر وما يؤثمهم ( لثوبة من عند الله ) اى اكان ثواب الله اياهم ( خير ) لهم يعني هذا التوب ( لو كانوا يعلمون ) يعني ذلك في قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا ) سبب نزول

\* الميك يتنار حرم ووصل \*  
\* وكان بالمودة والاخاء \*  
وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذي هو رفع الحجاب الثاني فهي اخص الدعوة الاولى العامة لتذكير النعمة الدينية والهدى والتجلى بصفة المزم والولى والتهدى على عدم اجابتهما بالرهبة التي هي اخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرهبة من الهطوط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية اخص من الكوننا مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويتخافون سوء الحساب وكذا الهية لانها قرنت بعظمة الذات ( وآمنوا بما انزلت ) من القرآن على حبيبي من توحيد الصفات ( مصداقنا معكم ) في التوراة من توحيد الافعال ( ولا تكونوا اول كافرين ) اى اول محجوب عنه لاحتجابكم باعتقادكم ( ولا تشكروا ) اى لا تستبدلوا ( بآياتي ) الدالة على تجليات ذاتي وصفاتي كسورة الاخلاص وآية الكرسي وامثالهما ( انما قليلا فاباى

فأقول) أي جنتكم النفسية  
لأنكم بالاذل الحسنة وثواب  
الاعمال بتوحيد الأفعال وان  
أقبحتم من الشرك فأقبحوا  
سوطه نهري وجلالي  
وجاوي بابتغاء رضاي فلا  
تبتسوا صفة نسري  
(ولا تلبسوا الحق بالباطل  
رتكتموا الحق) أي ولا تخلطوا  
صفاته تعالى الثابتة كعلمه  
وقدرته وإرادته بالباطل  
الذي هو صفات نفوسكم  
بظهورها بصفاتها وعدم تمييزكم  
بين دواعيها وخواطرها  
ودواعي الحق وخواطرها  
ولا تكتتموها بحجاب صفات  
النفس وسرها إياها عند  
ظهورها (وانتم تعلمون)  
من علم توحيد الأفعال أن  
مصدر الفعل هو الصفة  
فكما لم تسندوا الفعل إلى  
غيره لا تبتسوا صفة غيره  
(واقبوا الصلاة وآتوا  
الزكاة) طلبا لمرضاتي  
لأرجاء ثوابي ومصادقته  
فأقول (واركعوا مع  
الراكعين) إذا ركع هو  
الخضوع والاذمان لما يفضل  
فيه فهو علامة الرضا الذي  
هو ميراث تجلي الصفات  
بوقايتهم أي ارضوا بقضاءي  
عند مطالعة صفاتي والتوجه  
عند القيام بالفعل

هذه الآية إن المسلمين كانوا يقولون راعنا بأمر الله من المراهة أي راعنا سمعنا وفرضه لكلامنا  
وكانت هذه اللفظة سببا قبيحا بلغة اليهود ومعناها عندهم اسمع لاسمعت \* وقبل من الرهونة  
إذا أرادوا أن يحرقوا انسانا قالوا راعنا يعني أحمق فلأسمعت اليهود هذه الكلمة من المسلمين  
قالوا فيما بينهم كناسب محمدا سرا فاعلنوا به الآن فكانوا يأتونه ويقولون راعنا يا محمد  
ويضحكون فيما بينهم فسمعا سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه ففطن لها وكان يعرف لغتهم فقال  
للبيهود لئن سمعنا من أحد منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن صفه فقالوا  
أولستم تقولونها فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا أي لكي لا يجد اليهود بذلك  
سيلا إلى شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقولوا انظروا) أي انظروا البناء وقيل معناه  
انتظروا وتأن بنا وفهمنا (واسمعوا) أي ماتؤمرون به والطبعوا به أي الله تعالى عباده  
المؤمنين أن يقولوا لبي محمد صلى الله عليه وسلم راعنا ثلاثا ينطق أحد إلى شتمه وأمرهم  
بتوقيه وتعظيمه وأن يخبروا خطابه صلى الله عليه وسلم من الألفاظ أحسنها ومن المعاني أدقها  
وأن سالوه بسالوه بتعظيم وتعظيم ولين ولا يخاطبوه بما يسر اليهود (وللكافرين) يعني اليهود  
(عذاب اليم) أي مؤلم (مأبود) أي ما يحب (الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود  
(ولا المشركين) يعني عبدة الأوثان لأن الكفر اسم جنس فحتمه نومان أهل كتاب وهم الذين  
بدلوا كتابهم وكذبوا الرسل وعبدة الأوثان وهم من عبدوا غير الله (أن ينزل عليكم من خير  
من ربكم) يعني ما أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم من الوحي والنبوة وإنما كرهت  
اليهود واتباعهم من المشركين ذلك حسدا وبغيا منهم على المؤمنين وذلك أن المسلمين قالوا  
لخلفائهم من اليهود آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قالوا ما هذا الذي تدعوننا إليه بخير  
مما نحن فيه ولوددنا لو كان خيرا فأنزل الله تعالى هذه الآية تكذيبا لهم (والله يختص برحمته  
من يشاء) يعني أنه تعالى يختص بذنوته ورسالاته من يشاء من عباده ويفضل بالإيمان  
والهداية على من أحب من خلقه رحمة مه لهم (والله ذو الفضل العظيم) يعني أن كل  
خير ناله عباده في دينهم ودنياهم فانه منه ابتداء وتتمملا عليهم من غير استحقاق أحد منهم  
لذلك بل له الفضل والمسة على خلقه \* قوله عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها)  
الآية \* وسبب نزولها أن المشركين قالوا إن محمدا يأمر أصحابه بأمر ثم ينأهم عنه ويأمرهم  
بغيره ويقول اليوم قولا ويرجع عنه فذا ما يقول الأمن تلقاء نفسه كما أخبر الله تعالى عنهم  
بقوله وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر فأنزل ما ننسخ من آية  
فبين بهذه الآية وجه الحكمة في النسخ وأنه من عنده لا من عند محمد صلى الله عليه وسلم  
\* وأصل النسخ في اللغة يكون بمعنى النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وهو أن ينقل من كتاب  
إلى كتاب آخر وذلك لا يقتضي إزالة الصورة الأولى بل يقتضي إثبات مثله في كتاب آخر  
فعلى هذا المعنى يكون القرآن كله منسوخا وذلك أنه نسخ من اللوح المحفوظ ونزل جلة  
واحدة إلى سماء الدنيا وقد يكون النسخ بمعنى الرفع والإزالة شيء بشيء يبقه كنسخ الشمس  
الظل والشيب الشباب فعلى هذا المعنى يكون بعض القرآن منسوخا وبعضه ناسخا وهو المراد  
من حكم هذه الآية وهو إزالة الحكم بحكم يبقه \* (فصل في حكم النسخ) هو في اصطلاح

العلماء حارة عن رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر عنه والنسخ جائز عقلا وواقع  
 سيما خلافا لليهود فان منهم من ينكره عقلا لكنه منعه سما وشدت طائفة قليلة من المسلمين  
 فانكروا النسخ احتج الجمهور من المسلمين على جواز النسخ ووقوعه بان الدلائل قد دلت على نبوة  
 محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته لا تصح الا مع القول بالنسخ وهو نسخ شرع من قبله فوجب  
 القطع بالنسخ ولما على اليهود الزامات منها ان الله تعالى حرم عليهم العمل في يوم السبت ولم يحرمه  
 على من كان قبلهم ومنها انه قد جاء في التوراة ان الله تعالى قال لوح عليه الصلاة والسلام عد  
 خروجه من القللك اني جعلت كل دابة ما كولاك ولذريتك واطلقت ذلك لكم ثم انه تعالى  
 حرم على موسى عليه الصلاة والسلام وعلى بنى اسرائيل كثيرا من الحيوانات ومنها ان آدم  
 عليه الصلاة والسلام كان يزوج الاخ للاخت وقد حرمه على من بعده وعلى موسى عليه الصلاة  
 والسلام فثبت بهذا جواز النسخ وحيث ثبت جواز النسخ فقد اختلفوا فيه على وجوه احدها  
 ان القرآن نسخ جميع الشرائع والكتب القديمة كالتوراة والانجيل وغيرهما الوجه الثاني المراد  
 من النسخ هو نسخ القرآن ونقله من الوح المحفوظ الى سماء الدنيا الوجه الثالث وهو الصحيح  
 الذي عليه جمهور العلماء ان المراد من النسخ هو رفع حكم بعض الآيات بدليل آخر يأتي بعده  
 وهو المراد بقوله تعالى ما ننسخ من آية او ننساها فانها لا تفيدها الا اذا اطلقت  
 فالمراد بها آيات القرآن لانه هو العهد عندنا \* (مسئلة) \* قال الشافعي رضي الله عنه الكتاب  
 لا ينسخ بالسنة المتواترة واستدل بهذه الآية وهو انه تعالى قال نسخ من آية او ننساها فانها لا تفيدها  
 منها او مثلها \* وذلك يفيدانه تعالى هو الآتي والمآتي به هو من حنس القرآن فهو قرآن وقوله فانها  
 بغير منها يفيدانه هو المنفرد بالآتيان بذلك الخير وهو القرآن الذي هو كلام الله دون السنة  
 ولان السنة لا تكون خيرا من القرآن ولا مثله \* واحتج الجمهور على جواز نسخ الكتاب  
 بالسنة بان آية الوصية للاقربين منسوخة بقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث \* اجاب  
 الشافعي رضي الله تعالى عنه بان هذا ضعيف لان كون الميراث حقا للوارث يجمع من صرفه  
 الى الوصية فثبت ان آية الميراث مانعة من الوصية وتقرير هذا وبسطه معروف في اصول الفقه \* ثم  
 النسخ في القرآن على وجوه احدها ما رفع حكمه وتلاوته كما روى عن ابي امامة بن سهل ان قوما  
 من الصحابة قاموا ليل قرؤ سورة فليذكر وانما الابسم الله الرحمن الرحيم ففسدوا الى ابي  
 صلى الله عليه وسلم فاعبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السورة رفعت تلاوتها  
 وحكمها \* اخرجه البخاري بغير سند وقيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع  
 بعضها تلاوة وحكمها \* الوجه الثاني ما رفع تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم وروى عن ابن  
 عباس قال قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعث  
 محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها وعقلاها ورجم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فاخشي ان طال بالناس زمان ان يقول قائل ما نجد الرجم  
 في كتاب الله فيضلو بترك فريضة انزلها الله وان الرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا احصن  
 من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف اخرجه مسلم والبخاري نحوه \* الوجه  
 الثالث ما رفع حكمه وثبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية للاقربين نسخت

علامة طلب الثواب والاجر  
 لاستقلال النفس بصورتها  
 والجهود الذي هو غاية  
 الخضوع علامة القضاء  
 في الوحدة عند تجلي  
 الذات (اتأمرون الناس  
 بالبر) الذي هو الفصل  
 الجميل الموجب لصفاء  
 القلب وزكائه النفس الزائدة  
 منها التنوير (وتنسون  
 انفسكم) افلا تفعلون  
 ما ترتقون به من مقام تجلي  
 الافعال الى تجلي الصفات  
 (وانتم تلون الكتاب)  
 كنات فارتكم الذي  
 بأمركم باتباع محمد في دينه  
 السالك بكم سبيل التوحيد  
 (افلا تعلمون) تعبير بالغ  
 وتخييل لحيثهم (واستعينوا)  
 واطلبوا العون والممدعين  
 له القدرة اذ لا قدرة لكم  
 على افعالكم (بالصبر)  
 على ما تكرهون بما فصل  
 بكم وتكلفكم وينكم به  
 لكي تصلوا الى مقام الرضا  
 (والصلوة) التي هي  
 حضور القلب لتلقي تجليات  
 الصفات (وانها) وان  
 المراقبة اي الخضوع والالتفات  
 (لكبرية) لشاقة ثقيلة  
 (الاعلى الخاشعين) المنكسرة  
 البينة قلوبهم لقبول انوار  
 التجليات الطيفة واستيلاء  
 سطوات التجليات القهرية

الذين يلقنون انهم بحضرة  
 ربهى اى حضرة الصفات  
 للهالة الرب عليها فى حال  
 لقائه ( الذين يظنون انهم  
 ملاقوا ربهى وانهم اليه  
 راجعون ) بفناء صفةاتهم  
 ومحوها فى صفاته \* كثر  
 الخطاب ليقدر ان الذى  
 هداهم او لا ولطف بهم  
 وفضلهم على عالمى زمانهم  
 المسجوبين بالهداية الى رفع  
 الجباب الاول هو الذى  
 يمايم ثانيا فكالم يرد بهم  
 شرا فى الهداية الاولى  
 فكذلك فى الثانية لا يريد بهم  
 الاخيرا ( يا بنى اسرائيل  
 اذكروا نعمتى التى انعمت  
 عليكم واني فضلتكم  
 على العالمين واتقوا يوما  
 لا تجزى ) اى حال تجلى  
 صفة القهر حين لا تقضى  
 ( نفس عن نفس شيئا )  
 من الاضاء لعدم القدرة  
 لاحد ( ولا يقبل منها  
 شفاعه ) لعدم الشفاعه  
 والمعداد اكلهم مسلوبوا  
 الصفات والافعال كقوله  
 \* ولا يرى الضب بها  
 بنسبه ( ولا يؤخذ منها  
 عدل ) اى فدية لعدم الملك  
 لاحد ( ولا هم ينصرون )  
 لا منافع القوة والبصرة  
 غيره ( واذنبناكم  
 من قبل فرعون ) نلأهم

بآية الميراث عند الشافعى وبالسنة عند غيره وآية عدة الوفاة بالحول نسخت بآية اربعة اشهر  
 وعشرا وآية القتال وهى قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الآية نسخت  
 بقوله الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير فى القرآن وامامضى الآية  
 فقوله ما ننسخ من آية او نرفعا او نرفع حكمها او ننسخها بضم الون وكسر السين ومعناها  
 نثبتها على قلبك \* وقال ابن عباس نزلها لانسخها \* وقيل معناه نأمر بتركها فعلى هذا يكون النسخ  
 لاول رفع الحكم واقامة غيره وقامه والانساء نسخ من غير اقامة غيره مقامه وقرئ نساها  
 ففتح الون والسين وبالهزة ومعناها نؤخرها فلانزلها او نرفع تلاوتها ونؤخر حكمها كآية  
 الرجم فعلى هذا يكون النسخ الاول بمعنى رفع التلاوة والحكم قال سعيد بن المسيب وعطاء  
 ما ننسخ من آية فهو ما نزل من القرآن جملاء من نسخت الكتاب اذا نقلت الى كتاب آخر ونساها  
 اى نؤخرها ونزلها فى اللوح المحفوظ فلانزلها ( نأت بنجر منها ) اى بما هو انفع لكم واسهل  
 عليكم واكثر لاجوركم وليس معناه ان آية خير من آية لان كلام الله تعالى كله واحد ( او مثلها )  
 اى فى المفعة الثواب فانسخ الى الايسر كان اسهل فى العمل كالذى كان على المؤمنين من فرض  
 قيام الليل ثم نسخ ذلك فكان عليهم خيرا لهم فى عاجلهم لسقوط التعب والمشقة عليهم وما نسخ  
 الى الاشق كان اكل فى الثواب كالذى كان عليهم من صيام ايام معدودات فى السنة فنسخ ذلك  
 وفرض صيام ايام معدودات فى السنة فنسخ ذلك وقرض صيام ايام شهر رمضان فكان صوم  
 شهر كامل فى كل سنة اقل على الابدان واشق من صيام ايام معدودات فكان ثوابه اكل واكثر  
 امالمثل فكأنسخ الوجه الى بيت المقدس وصرفه الى المسجد الحرام واستواء الاجرى ذلك  
 لان على المصلى التوجه الى حيث امره الله ( المتعلم ان الله على كل شىء قدير ) اى على النسخ  
 والتبديل والمعنى المتعلم يا محمد انى قادر على تعويضك مما نسخت من احكامى وغيره من فرائضى  
 التى كت افترضتها عليك بما هو خير لك ولعبادى المؤمنين وانفع لك ولهم عاجلا وآجلا  
 ( المتعلم ان الله له ملك السموات والارض ) يعنى انه تعالى هو المتصرف فى السموات والارض  
 وله سلطانها دون غيره يحكم فيها وفيما فيها بما شاء من امر ونهى ونسخ وتبديل وهذا الخبر  
 وان كان خطايا للنبي صلى الله عليه وسلم لكن فيه تكذيب لليهود الذين انكروا النسخ وجحد  
 والبوته عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام فاخبرهم الله ان له ملك السموات والارض وان  
 الخلق كلهم عبيده ونحت تصرفه يحكم فيهم بما يشاء وعليهم السمع والطاعة ( وما لكم ) يعنى  
 يا مشرك الكفار عند نزول العذاب ( من دون الله ) اى مما سوى الله ( من ولى ) اى قريب  
 وصديق وقيل من وال وهو المقيم بالامور ( ولا نصير ) اى نأمر بغيركم من العذاب وقيل  
 فى معنى الآية وليس لكم ايها المؤمنون بعد الله من قيم بامركم ولا نصير يؤيدكم ويقويكم على  
 اعدائكم \* قوله عز وجل ( ام تريدون ان تسألوا رسولكم ) نزلت فى اليهود وذلك انهم قالوا يا محمد  
 اننا بكتاب من السماء جلة كما اتى موسى بالتوراة وقيل انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان  
 نؤمن لك حتى تأتى بالله والملائكة قبلا كما سأل قوم موسى فقالوا ارنا الله جهرة  
 فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى تريدون وقيل بل تريدون ان تسألوا رسولكم يعنى  
 محمدا صلى الله عليه وسلم ( كما نزل موسى من قبل ) وذلك ان موسى سأل الله فوجه فقالوا

ارثا لله جبهة في الآية منهم ونبيهم عن السؤالات المقترحة بعد ظهور الدلالات والمجرات  
وثبت الجميع والبراهين على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ومن يتبدل) اي يستبدل (الكفر  
بالايمان فقد ضل سواء السبيل) اي اخطأ فصد الطريق وقيل ان قوله ومن يتبدل الكفر بالايمان  
خطاب للمؤمنين اعلمهم ان اليهود اهل غش وحسد وانهم يتنون للمؤمنين المكاره فتهاجم الله تعالى  
ان يقبلوا من اليهود شيئا ينصرونهم به في الظاهر واخبرهم ان من ارتد عن دينه فقد اخطأ قصد  
السبيل \* قوله عز وجل (ودكثير من اهل الكتاب) نزلت هذه الآية في نفر من اليهود وذلك  
انهم قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة احد لو كنتم على الحق ما هربتم فارجنا الى  
ديننا فمن اهدى سبيلا منكم فقال عمار بن ياسر كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال اني عاهدت  
ان لا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت قالت اليهود اما هذا فقد صبا وقال حذيفة اما  
انا فقد رضيت بالله ربا وبمحمد رسولا وبالا سلام ديننا وباقرآن اماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين  
اخوانا ثم انما اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه بذلك فقال اصبتما الخير وافلمتما فانزل الله  
تعالى ودائى تمنى كثير من اهل الكتاب يعني اليهود (لو يردونكم) اي يامعشر المؤمنين (من  
بعد ايمانكم كفارا) اي ترجعون الى ما كنتم عليه من الكفر (حسدا) اي يحسدونكم  
حسدا واصل الحسد تمنى زوال النعمة عن يستحقها وربما يكون مع ذلك سعى في ازالتها والحسد  
مذموم لما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا اكم والحسد فان الحسديا كل الحسنات كما  
تأكل النار الحطب او قال العشب اخرجهم ابوداود فاذا انتم الله على عبده نعمة فتمنى آخر زوالها  
عنه فهذا هو الحسد وهو حرام فان استعان بتلك النعمة على الكفر والمعاصي فتمنى آخر زوالها  
عنه فليس يحسد ولا يحرم ذلك لانه لم يحسده على تلك النعمة من حيث انها نعمة بل من حيث  
انه يترصا بتلك النعمة الى الشر والفساد \* وقوله (من عند انفسهم) اي من تلقاء انفسهم  
لم يأمرهم الله بذلك (من بعد ما بين لهم الحق) يعني في التوراة ان قول محمد صلى الله عليه وسلم  
دينه حق لا يشكون فيه فكفروا به حسدا وبغيا (فاعفوا واصفحوا) اي فجاوزوا عما كان  
منهم من اساءة وحسد وكان هذا الامر بالعمو والصفح قبل ان يؤمر بالقتال (حتى يأتى الله  
بامرهم) بعذابه وهو القتل والسبي لى قريظة والاجلاء والى لى الضير قال ابن عباس هو  
امر الله بقتالهم في قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية (ان الله على كل  
شيء قدير) فيه وعيد وتهديد لهم (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) لما امر الله المؤمنين بالعمو  
والصفح من اليهود امرهم بما فيه صلاح انفسهم من اقام الصلاة وابتاء الزكاة الواجبين ونبه بذلك  
على سائر الواجبات ثم قال تعالى (وما تقدموا لانفسكم من خير) اي من طاعة وعمل صالح وقيل  
اراد بالخير المال يعني صدقة التطوع لان الزكاة تقدم ذكرها (تجدوه عند الله) يعني ثوابه واجره  
حتى الثمرة والقيمة مثل احد (ان الله بما تعملون بصير) اي لا يخفى عليه شيء من قليل الاعمال  
وكثيرها فبه ترغيب في الطاعات واعمال البر وزجر عن المعاصي \* قوله عز وجل (وقالوا  
لن يدخل الجنة الا من كان هودا) يعني يهوديا وقيل هو جمع هائد (اونصارى) وذلك ان  
اليهود قالوا لن يدخل الجنة الا من كان يهوديا ولادين الا دين اليهودية وقالت النصارى لن يدخل  
الجنة الا من كان نصرانيا ولادين الا دين النصرانية قبل نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى

وتفسيره على ما يفهم من  
تذكير العدة لتبريج الهبة  
وباطنه وتأويله واذبحناكم  
من آل فرعون الفس  
الامارة المحبوبة بانابتها  
المستعيلة على ملك الوجود  
ومصر مدينة البدن التي  
استبدت هي وقواها التي  
هي الوهم والخيال والتخاية  
والغضب والشهوة والقوى  
الروحانية التي هي ابناء  
صفوة الله يعقوب الروح  
والقوى الطبيعية البدنية  
من الحواس الظاهرة  
والقوى الباطنية (يسومونكم  
سوء العذاب) يكلفونكم  
التعذيب الصعبة والكثرة  
والاعمال الشاقة في جمع  
المال وادخاره بالحرص  
والامل وترتيب الاقوات  
والملايس وغيرها بما يكدر  
فيه الحرص ابناء الدنيا  
وبستبدونكم في التفكير  
فيما والاهتمام بها وضبطها  
وتحصيل اذاتهم التي هي  
عذاب لذتها اياكم من لذاتكم  
(يذبحون ابناءكم) التي  
هي تلك القوى الروحانية  
من العاقلة النظرية والعاقلة  
العملية اللتين هما عينا القلب  
النظرية اليمنى والعملية  
اليسرى والفهم الذي هو  
سمع القلب والسر الذي هو  
قلب القلب والفكر والذكر

(ويستحيون نساءكم)  
القوى الطبيعية المذكورة  
يمنع الطائفة الاولى عن  
افعالها الخاصة بانهم  
والاستيلاء وجلبها عن حياة  
نور الروح ومددها واقدار  
الطائفة الثانية عن افعالها  
وتمكنها (وفي ذلكم)  
الانجاء نعمة عظيمة (بلاء  
من ربكم) هي نعمة مطالعة  
صفات جلاله وجلاله اوفى  
ذلكم العذيب نعمة عظيمة  
من ربكم هي نعمة الاحتجاب  
والحرمان والبعدا بالبلاء  
الذي هو الامتحان يحصل  
بهما قال الله تعالى وبلوهم  
بالحسنات والسيئات  
(واذفرقناكم) بوجودكم  
(البحر) اى البحر الاسود  
الزقاق الذى هو المادة  
الجزئية لانفلاقها بوجودكم  
انفلاق الارض من النبات  
(فانجيناكم) بالبحر ومنها  
(واغرقنا آل فرعون)  
اى القوى النفسانية فيها  
بملازمتها اياها وهلاكها  
بفسادها (وانتم تطرون)  
تشاهدون ذلك وعلى  
هذا يمكن ان يؤتى بنو  
اسرائيل فى اول الخطاب  
بتلك القوى الروحانية  
والهمة التى انهم اعلمهم هى  
التهدى الى قبول الانوار  
الفضية هي من عالم الروح

اجتمعوا مع اليهود فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذب بعضهم بضاً فى دهواه قال الله  
(تلك امانهم) اى شهواتهم الباطلة التى تمنوها على الله بغير حق (قل) يعنى يا محمد (هاهنا ابرهانكم)  
اى جنتكم على دعواكم ان الجنة لا يدخلها الا من كان يهوديا او نصرانيا دون غيرهم (ان كنتم  
صادقين) يعنى فيما تدعون ثم قال تعالى ردا عليهم (بلى) اى ليس الامر كما تزعمون ولكن  
(من اسلم وجهه لله وهو محسن) فانه الذى يدخل الجنة وينم فيها ومعنى اسلم وجهه لله اخلص  
فى دينه لله وقبل اخلص عبادته لله وقبل خضع وتواضع لله لان اصل الاسلام الاستسلام وهو  
الخنوع وانما خص الوجه بالذكر لانه اشرف الاعضاء واذا جاد الانسان بوضع وجهه على  
الارض فى السجود فقد جاد بجميع اعضائه قال عمرو بن نفيل

وأسلمت وجهى لمن أسلمت \* له الارض تحمل صغرائي

وأسلمت وجهى لمن أسلمت \* له المزن تحمل عذبا زلالا

يعنى بذلك استسلمت لطاعة من استسلم لطاعته الارض والمزن وهو محسن اى فى عمله لله (فله  
اجره عند ربه) اى ثواب عمله (ولا خوف عليهم) اى فى الآخرة (ولاهم يحزنون) اى  
على ما فاتهم من الدنيا قوله عز وجل (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ) وقالت النصارى  
ليست اليهود على شئ) نزلت فى يهود المدينة ونصارى نجران لما قدموا على النبي صلى الله عليه  
وسلم أتاهم أبحار اليهود وتناظروا حتى ارتفعت اصواتهم فقالت اليهود للنصارى ما أنتم على  
شئ من الدين وكفروا ببيسى والانجيل وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شئ من الدين وكفروا  
بموسى والتوراة فانزل الله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست  
اليهود على شئ (وهم يلون الكتاب) يعنى وكلا الفريقين يفرؤن الكتاب وليس فى كتابهم  
هذا الاختلاف فدلّت تلاوتهم الكتاب ومخالفتهم لما فيه على كفرهم وكونهم على الباطل وقيل  
ان الانجيل الذى تدّين بصحة النصارى يحقق ما فى التوراة من نبوة موسى وما رضى الله فيها  
على بنى اسرائيل من الفرائض وان التوراة التى تدّين بصحة اليهود تحقق نبوة عيسى وما جاء به  
من عند ربه من الاحكام ثم كلا الفريقين قالوا ما اخبر الله عنهم بقوله وقالت اليهود ليست النصارى  
على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ مع علم كل واحد من الفريقين بطلان ما قاله  
(كذلك قال الذين لا يعلمون) يعنى مشركى العرب قالوا فى نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه  
انهم ليسوا على شئ (مثل قولهم) يعنى مثل قول اليهود والنصارى لليهود وقيل ام  
كانت قبل اليهود والنصارى مثل قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قالوا فى انبيائهم ليسوا  
على شئ (فالله يحكم) اى يقضى (بينهم يوم القيامة) يعنى بين الحق والمبطل (فما كانوا  
فيه يختلفون) يعنى من امر الدين قوله عز وجل (ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر  
فيها اسمه) نزلت فى خراب بيت المقدس وذلك ان ططوس الرومى غزا بنى اسرائيل فقتل مقاتلهم  
وسبي ذراريهم وحرق التوراة وخرّب بيت المقدس فلم يزل خرابا حتى بناء المسلمون فى زمن  
عمر بن الخطاب فانزل الله تعالى ومن اظلم اى ومن اكفر وابغى ممن منع مساجد الله يعنى بيت المقدس  
ومحاربه ان يذكر فيها اى يعبد وبصلى له فيها (وسعى فى خرابها) وقيل يختصص النصارى  
من اهل بابل هو الذى غزا بنى اسرائيل وخرّب بيت المقدس واطاعه على ذلك النصارى من اجل

ان اليهود قتلوا يحيى بن زكريا ( اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين ) وذلك ان بيت  
 المقدس موضع حج النصارى وزيارتهم \* قال ابن عباس لم يدخلها بعد عمارتها روى ان نصراني  
 الاخشاء ان علم به قتل وقيل اخيفوا بالجزية والقتل فالجزية على الذمي والقتل على الحر وقيل  
 خوفهم هو قمع مدائنهم الثلاث قسطنطينية ورومية وعمورية ( لهم في الدنيا خزي ) يعني الصغار  
 والنذل والقتل والسبي ( ولهم في الآخرة عذاب عظيم ) يعني النار \* وقيل ان الآية نزلت  
 في مشركي مكة وأراد بالمسجد المسجد الحرام \* وذلك انهم منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واصحابه ان يصلوا فيه في ابتداء الاسلام ومنعوه من جهة الصلاة فيه عام الحديبية وادامعوا  
 من يهره بذكر الله تعالى وصلواته فيه فقد سعوا في خرابه اولئك ما كان لهم ان يدخلوها  
 الا خائفين يعني مشركي مكة يقول الله تعالى اقصمها عليكم ايها المسلمون حتى تدخلوها وتكونوا  
 اولي بها منهم فقصمها عليهم وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادى بالموسم لما انزلت سورة  
 براءة الا لا يحج من البيت بعد هذا العام مشرك فكان هذا خوفهم وثبت في السرعة ان لا يمكن  
 مشرك من دخول الحرم \* فان قلت كيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد  
 واحد وهو اما بيت المقدس او المسجد الحرام \* قلت يجوز ان يحكى الحكم عاما وان كان السبب  
 كما تقول لمن آذى صالحا واحدا ومن اظلم من آذى الصالحين \* فان قلت اي القولين ارجح \*  
 قلت رجع الطبري القول الاول \* وقال ان النصارى هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس بدليل  
 ان مشركي مكة لم يسعوا في خراب المسجد الحرام وان كانوا قد منعوا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في بعض الاوقات من الصلاة فيه \* وايضا فان الآية التي قبل هذه والتي بعدها في دم اهل  
 الكتاب ولم يجر لمشركي مكة ذكر ولا للمسجد الحرام فتعين ان يكون المراد بهذه بيت المقدس  
 ورجح غيره القول الثاني بدليل ان النصارى يعظمون بيت المقدس اكثر من اليهود فكيف يسعون  
 في خرابه وهو موضع جهم وذكر ابن العربي في احكام القرآن قولنا ثالثا وهوانه كل مسجد قال  
 وهو الصحيح لان اللفظ عام ورد بصيغة الجمع فتخصيصه ببعض المساجد او بعض الازمنة محال  
 قوله عز وجل ( ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ) سبب نزول هذه الآية \*  
 قال ابن عباس خرج نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قبل تحويل القبلة الى  
 الكعبة فاصابهم الضباب وحضرت الصلاة فقهروا القبلة وصادوا فلما ذهب الضباب استبان لهم  
 انهم لم يصدوا فلما قدوا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فترأت هذه الآية  
 وعن عامر بن دحية عن ابيه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفريلة مظلة فلم ندر  
 اين القبلة فصلى كل رجل منا على حiale فلما اصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فترأت فأينما تولوا فثم وجه الله اخرج الترمذي وقال حديث غريب \* وقال ابن عمر نزلت  
 في المسافر يصلي التطوع حيثما توجهت به راحلته (ق) عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومي وكان ابن عمر يفعله وفي رواية المسلم كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم يصلي على دابته وهو قبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فأينما تولوا فثم  
 وجه الله الآية وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك ان اليهود صيرت المؤمنين  
 وقالوا ليس لهم قبلة معلومة فصار يستقبلون هكذا وفارة يستقبلون هكذا فانزل الله

وتلقى المعارف والحكم  
 وايضاؤهم بالعهد وباراهم  
 ما ركز فيها بحسب الاستعداد  
 الاول من الادلة التوحيدية  
 والمعاني الكلية الكامنة فيها  
 بالتصفية ومنزلة ما يخص  
 بها من الافعال وايشاؤه  
 بعهدهم افاضة السور  
 الكمال على عليها عند قيامها  
 بحق النور الاستعدادي  
 بالتصفية واستعمال ما عندها  
 من المعاني وان كنتم رهنم  
 شيئا فارهبوا احجاب  
 انوارى بزوال استعدادكم  
 وآمنوا اي واقبلوا ما افوض  
 عليكم من الاشرافات  
 النورية والسواخ الغيبية  
 مصداقا لما في استعدادكم من  
 الدور الفطرية ولا تكونوا  
 في اول رتبة المتعجبين من  
 قبولها بالتوجه الى الجهة  
 السفلية ولا تستبدلوا بها  
 لذات النفس وقاصدها  
 ولا تخطوا حق المعارف  
 الروحية والانوار القدسية  
 باطل المطالب الحسية  
 والصفات النفسية وتكتموا  
 تلك الانوار والمعارف  
 بظهور هذه عليكم واقبوا  
 وادعوا التوجه الى حضرة  
 الروح وامتنال امره  
 وآوازكاة معلوماتكم التي  
 هي اموالكم بتصفيتها  
 وتركيبها ليعرّضوا بها نواب

التأجيل والهازم وانفقوها  
على فرائكم الذين يحضرونكم  
من القوى البدنية الطبيعية  
ليعيشوا بها ويكتسبوا بها  
الاخلاق الفاضلة والملاكات  
الجميلة وعلوها باء جنسكم  
ليكملوا بها واركموا  
واخضعوا لقبول الاوامر  
العقلية والانوار الروحية  
والاعمال القلبية انتمرون  
الناس بالبر وتنسون  
انفسكم اتسوسون ماتحتكم  
من القوى بالعبادات الجميلة  
والآداب الحسنة والترقى  
الى مقامكم والتأدب  
بآدابكم وتنسون انفسكم  
في التأدب بين يدي الله  
بآداب الروحانيين والتمرن  
في المراقبة والتنوير بانوار  
الروح في مقام المشاهدة  
والترقى الى مقامه عند  
الفناء في الوحدة واتم  
تلون كتاب العقولات  
النسالة من رب الروح  
بواسطة ملك العقل الى نبي  
القلب افلا تعقلون بالعقل  
المجرد عن شوب الهوى  
والهوى واستعينوا بالصبر  
على ما يظهر عليكم وورد  
من سلطنة انوار سلطان  
الروح واحكامه وفهر  
تجليات العظمت والحضور  
مع الحق وان هذه الاستعانة  
لشهادة الا الى الخاسرين

هذه الآية \* وقيل انها نزلت في تخيير النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ليصلوا حيث شئوا من  
النواحي ثم انها نخصت بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام ومعنى الآية ان الله المشرق  
والغرب وما بينهما خلقا وملكا وانما خص المشرق والمغرب اكتفاء عن جميع الجهات لان الله  
كلها وما بينهما خلقه وعيده وان على جميعهم طاعته فيما امرهم به ونهاهم عنه فامرهم باستقباله  
فهو القبلة فان القبلة ليست قبله لذاتها بل لان الله تعالى جعلها قبلة وامر بالتوجه اليها فائما  
تولوا فتم وجهه الله اى فهناك قبله الله التي وجهكم اليها وقبل معناه فتم وجهه الله تعالى بعلمه وقدرته  
والوجه صفة ثابتة لله تعالى لان من حيث الصورة \* وقبل فتم رضاه الله اى يريدون بالتوجه اليه  
رضاه (ان الله واسع) من السعة وهو القنى اى بسع خلقه كلهم بالكفاية والافضل والجود  
والتدبير وقبل واسع المفرة (عليم) اى بأعمالكم ونياتكم حيثما تصلوا وتدعوا لا يضيع عنه منها  
شيء \* (مسئلة تتعلق بحكم الآية) \* وهى ان المسافر اذا كان في مفازة او بلاد الشرك واشتبهت  
عليه القبلة فانه يجتهد في طلبها بنوع من الدلائل ويصلى الى الجهة التي ادى اليها اجتهاده ولا اطادة  
عليه وان لم يصادف القبلة فان جهة الاجتهاد قبلته وكذا الطريق في البحر اذا بقي على الوح فانه  
يصل على حسب حاله ونصح صلاته وكذلك المشدود على جزع بحيث لا يمكنه الاستقبال  
\* قوله عز وجل (وقالوا اتخذ الله ولدا) نزلت في يهود المدينة حيث قالوا عزير ابن الله  
وفي نصارى نجران حيث قالوا المسيح ابن الله وفي مشركى العرب حيث قالوا الملائكة بنات الله  
(سجانه) اى تزويه الله فتره الله نفسه عن اتخاذ الولد وعن قولهم وافترائهم عليه (خ) من ابن  
عباس عن ابي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني  
ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه اياي فزعم اني لا اقدر ان احيد كذا كان واماشته اياي فقول له ولد  
فسجاني ان اتخذ صاحبة او ولدا (بل له ما في السموات والارض) يعنى عبيدا وملكا فكيف  
ينسب اليه الولد وهو داخل فيهما \* وقيل ان الولد لا بد وان يكون من جنس الوالد والله تعالى  
منزه عن الشبه والظير \* وقيل ان الولد انما يتخذ للحاجة اليه والاتفاغ به عند عجز الوالد وكبره  
والله تعالى منزه عن ذلك كله فاضافة الولد اليه محال (كله قاتون) يعنى ان اهل السموات  
والارض مطيعون لله وقرون له بالعبودية واصل القنوت لزوم الطاعة مع الخضوع وقبل اصله  
القيام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت فلي هذا يكون معنى الآية كل له  
قائمون بالشهادة وقرون له بالوحدانية \* وقيل قاتون اى مذلون مضرون لما خلقوا \*  
واختلف العلماء في حكم الآية فقال بعضهم هو خاص ثم سلخوا في تخصيصه طريقين \* احدهما قالوا  
هو راجع الى عزير والمسيح والملائكة \* الثاني قال ابن عباس رضى الله عنهما هو راجع الى اهل  
طاعته دون سائر الكفار \* وذهب جماعة الى ان حكم الآية عام لان لفظة كل تقتضى الشمول  
والاحاطة ثم سلخوا في الكفار طريقين \* احدهما ان ظلالهم تسجد لله وتطيعه \* والثاني ان هذه الطاعة  
تكون في يوم القيامة ومن ذهب الى تخصيص حكم الآية اجاب عن لفظة كل بأنها لا تقتضى الشمول  
والاحاطة بدليل قوله تعالى واوتيت من كل شيء الى شيء ولم تؤت ملك سليمان فدل على ان  
لفظة كل لا تقتضى ذلك \* قوله عز وجل (بديع السموات والارض) اى خالقها ومبدعها  
ومنشئها على غير مثال سبق وقبل البديع الذي يبدع الاشياء اى يحدثها بما لم يكن (واذا قضى امرا)



المراضين المذنبين لا تقيا  
امر القلب والروح المتقين  
بانهم بحضرة وفي لقائه  
وانهم يرجعون اليه في  
قبول انواره وتفضيلهم  
على العالمين هو شرفهم على  
جميع ما في الانسان من  
القوى (واذواعدا، وسي)  
بعد فراغه من مقاومة آل  
فرعون واهلاكهم (اربعين  
ليلة) بخلص لافيا لرفع بها  
الفشاوات الطبيعية التي  
جبت قلبه من معدن النور  
في الاربعين التي خلق فيها  
بدنه عند تكوئه جنينا  
واحتجابه بالنشأة من القطرة  
كلورد في الحديث خمر  
طينة آدم بيده اربعين  
صباحا ومن وجه قلبه  
وتظهر حكمة النوراة من  
قلبه على لسانه (ثم اتخذتم  
الحل من بعده) بجل النفس  
الجوانية الناقصة الهام من  
بدناته وزاله وخبثته عنكم  
(وانتم ظالمون) واضعون  
العبادة في غير موضعها  
(ثم عفونا عنكم من بعد  
ذلك) الفعل الشنيع والظلم  
اقبح بنوبكم عند  
رجوع موسى اليكم لكي  
تشكر وانعمة حضوى  
تصور تلك النعمة من المم  
فتستعدوا لة وتجل صفة  
الم وعلى التأويل الثاني

اي قدره وادراك خلقه وقيل اذا احكم امرا وحقه واقضه واصل القضاء الحكم والقضاء  
في القصة على وجوه كلها ترجع الى انقطاع النسي وتماه والقراغ منه (فانما يقول له كن فيكون)  
اي اذا احكم امرا وحقه فانما يقول له كن فيكون ذلك الامر على ما اراد الله تعالى وجوده  
• فان قلت للمدوم لا يخاطب فكيف قال فانما يقول له كن فيكون قلت ان الله تعالى عالم بكل  
ما هو كائن قبل تكوينه واذا كان كذلك كانت الاشياء التي لم تكن كائنا كانت له بها جواز ان يقول  
لها كوني ويأمرها بالخروج من حال العدم الى حال الوجود • وقيل اللام في قوله له لام اجل  
فيكون المعنى اذا قضى امرا فانما يقول لاجل تكوينه واداءته له كن فيكون فعل هذا يذهب  
معنى الخطاب • قوله عز وجل (وقال الذين لا يعقلون) قال ابن عباس هم اليهود الذين كانوا  
في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم • وقيل هم مشركو العرب (لولا) اي هلا (بكلمة الله)  
اي عيانا بانك رسوله (او تأييدا آية) اي دلالة وعلامة على صدقك (كذلك قال الذين من  
قبلهم) اي كفار الامم الخالية (مثل قولهم) وذلك ان اليهود سألوا موسى ان يريهم الله جهرة  
وان يسمحهم كلام الله وسألوه من الآيات ما ليس لهم مسئلة فاخبر الله عن الذين كانوا في زمن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم قالوا مثل ما قال من كان قبلهم (تشابهت قلوبهم) يعني  
ان المكذبين للرسول تشابهت اقوالهم وافعالهم • وقيل تشابهت في الكفر والقسوة والتكذيب وطلب  
الحال (قد بينا الآيات) اي الدلالات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (لقوم يوقنون)  
يعني ان آيات القرآن وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من المعجزات الباهرات كافية لمن كان طالبا  
للبقين وانما خص اهل الايقان بالذكر لانهم هم اهل الثبوت في الامور ومعرفة الاشياء على يقين  
• قوله عز وجل (انا ارسلناك بالحق) اي بالصدق وقال ابن عباس بالقرآن وقيل بالاسلام •  
وقيل معناه انا لم نرسلك عبثا بل ارسلناك بالحق (بشيرا) اي مبشرا لاوليائى واهل طاعته  
بالتواب العظيم (ونذيرا) اي منذرا ومحذرا لاعدائى واهل معصيته بالعذاب الاليم (ولانسأل)  
قرئ بفتح التاء على الهى • قال ابن عباس وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لبنت  
شمرى ما فعل ابو اى فزلت هذه الآية والمعنى انا ارسلناك لتبليغ ما ارسلت به ولانسأل من  
اصحاب الجحيم • وقرئ ولانسأل بضم التاء ورفع اللام على الخبر • وقيل على النبي  
والمعنى انا ارسلناك بالحق لتبليغ ما ارسلت به فانما عليك البلاغ (عن اصحاب الجحيم)  
اي من اهل النار سميت النار جميعا لشدة تأججهاد وقيل الجحيم معظم النار • قوله عز وجل  
(ولن رضى منك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) وذلك انهم كانوا يسألون النبي صلى الله  
عليه وسلم الهدنة ويطلبونه انه ان امهلهم تبعوه فانزل الله هذه الآية • والمعنى انك وان هادنهم  
فلا يرضون بها وانما يطلبون ذلك تطلا ولا يرضون منك الا بتابع ملتهم وقال ابن عباس هذا  
في امر القبله وذلك ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون النبي صلى الله عليه وسلم  
حين كان يصل الى بيت المقدس فلما صرف الله القبلة الى الكعبة اسبوا منه ان يوافقهم على دينهم  
فانزل الله تعالى ولن رضى منك اليهود يعني الا باليهودية ولا النصارى يعني الا بالصرانية وهذا  
شيء لا يتصور اذ لا يجتمع في رجل واحد شيان في وقت واحد وهو قوله حتى تتبع ملتهم يعني  
دينهم وطريقتهم (قل) اي يا محمد (ان هدى الله) يعني دين الله الذي هو الاسلام (هو الهدى)

واهدنا موسى القلب عند  
نقله بالبدن واحتجابه من  
قومه القوي الروحانية  
الاربعة التي خلقت فيها  
بنية بدنه ثم تعبدتم عمل  
الفس الحيوانية الطفل  
من بعد غيبته واحتجابه  
في حال الصبا العلكم  
تشكرون (التعبد بالبلوغ  
الحقيقي وتطهروا القلب  
بجردكم لكي تشكروا  
نعمة توفيق اياكم لذلك  
التجرد وتوثق لاسباب  
كالكلم بسلوك سبيل صفاتي  
(واذ اننا موسى الكتاب  
والفرقان لعلكم تهتدون  
واذ قال موسى لقومه  
يا قوم انكم (القلب كتاب  
المقولات والحكم  
والمعارف والتمييز الفارق  
بين الحق والباطل لكي  
تهتدوا بنور هداه وعلى  
الوجه الاول غنى من  
التأويل (ظلم انفسكم  
بانفسادكم الصل) نقصم  
حقوقها وحظوظها من  
الثواب والجليلات  
لهذ كورة (فتوبوا الى  
ربكم) الى خالقكم برفع  
الحجاب الاول لدلالة ذكر  
البارئ عليه (فاقتلوا  
انفسكم ذلكم خير لكم  
من دياركم فتاب عليكم

اي يصح ان يسمى هدى (ولن اتبع) يا محمد (اهواءهم) يعني اهواء اليهود والنصارى  
فما رضيتكم ولكم اهل اهواءهم اقوالهم التي هي اهواء وبع (بمدادى جاك من العلم) اي  
البيان بان دين الله هو الاسلام وان القبلة هي قبلة ابراهيم عليه السلام وهي الكعبة (مالك  
من الله من ولي) يعني يلي مركز ويقوم بك (ولانصير) اي ينصرك ويمتلك من عقابه وقيل  
في قوله ولئن اتبعتم اهواءهم انه خطاب لابي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته والمعنى اياكم  
اخاطب ولكم اؤدب وانهي فقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق والصدق  
وقد عصيته فلا تتبعوا اهل اهواء الكافرين وان اتبعتم اهواءهم بعد الذي جاءكم من العلم والبيانات  
مالككم من الله من ولي ولانصير قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب) قال ابن عباس  
نزلت في اهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن ابي طالب وكانوا اربعين رجلا اثنان وثلاثون  
رجلا من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب \* وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب  
مثل عبدالله بن سلام واصحابه وقيل هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة \* وقيل  
هم المؤمنون عامة (يتلونه حق تلاوته) اي يقرؤنه كما انزل لا يغيرونه ولا يحرّفونه ولا يبدلون  
ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه فيعملون حلاله  
ويحرمون حرامه ويعملون بحكمه ويؤمنون بمنشأه ويقفون عنده ويكونون علمه الى الله تعالى  
وقيل معناه تدبروه حتى تدبروه وتفكروا في معانيه وحقايقه واسرارها (اولئك) يعني الذين يتلونه  
حق تلاوته (يؤمنون به) اي يصدقون به \* فان قلنا ان الآية في اهل الكتاب فيكون المعنى  
المؤمن بالتوراة الذي يتلوها حق تلاوتها هو المؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لان في التوراة  
نعمته وصفته وان قلنا انها نزلت في المؤمنين عامة فظاهر (ومن يكفر به) اي يجهل ما فيه من  
فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم (فاؤلكم انما هم الخاسرون) اي خسروا انفسهم حيث  
استبدلوا الكفر بالايمان \* قوله عز وجل (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم)  
اي اياي اذ ايدى لديكم وصنعت بكم واستعذت اياكم من ايدي عدوكم في نعم كثيرة نعمت بها عليكم  
(واني فضلتكم على العالمين) اي واذكروا تفضيلي اياكم على عالمي زمانكم \* وفي هذه الآية عظة  
للبيد الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكررها في اول السورة وهنا لتوكيد  
وتذكير انهم (واقفوا يوما لا تجزي نفس من نفس شيئا) وفي هذه الآية ترهيب لهم والمعنى يا مشركي  
بني اسرائيل المبدلين كتابي المحرفين له حافوا عذاب يوم لا تجزي فيه نفس من نفس شيئا (ولا يقبل  
مها عدل ولا تنفعها شفاعة) اي لا يقبل منها فدية ولا يشفع لها شافع وهذا من العام الذي يراد به  
الخاص كقوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له ومعنى الآية ولا تنفعها شفاعة اذا  
وجب عليها العذاب ولم تستحق سواء \* وقيل انه رد على اليهود في قولهم ان آباءنا  
يشفعون لنا (ولاهم ينصرون) اي ولا ناصر لهم ينصرهم من الله اذا انتقم منهم  
قوله عز وجل (واذ ابلى ابراهيم ربه بكلمات فاقمن) ابراهيم اسم ابيهم ومعناه ابراهيم  
وهو ابراهيم بن تارخ وهو اذربن ناخور بن شاروع بن ارغوبن فالغ بن طابر بن شالخ بن  
ارمش بن سام بن نوح عليه السلام وكان مولدا لبراهيم بالسوس من ارض الاهواز \* وقيل  
بابل وقيل بكوني وهي قرية من سواد الكوفة وقيل بمران ولكن آباءه نقله الى ارض بابل وهي

ارض نمرود الجبار وابراهيم عليه السلام تعترف بفضل جيع الطوائف قديما وحديثا  
 فاما اليهود والنصارى فانهم مقرون بفضلهم وينسبون اليه وانهم من اولاده واما العرب  
 في الجاهلية فانهم ايضا يعترفون بفضلهم وينسبون اليه لانهم من اولاده ومن ساكني  
 حرمه وخدام بيته ولما جاء الاسلام زاده الله شرفا وفضلا لحكي الله تعالى عن ابراهيم امورا  
 توجب على المشركين والنصارى واليهود قبول قول محمد صلى الله عليه وسلم والاعتراف بدينه  
 والانتقاد لشركه لان ما اوجبه الله على ابراهيم عليه السلام هو من خصائص دين محمد صلى الله  
 وسلم وفي ذلك حجة على اليهود والنصارى ومشركي العرب في وجوب الانتقاد لمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والايمان به وتصديقه وأصل الابتلاء الامتحان والاختبار ليعرف حال الانسان وسمى  
 التكليف بلاء لانه يشق على الابدان وقيل ليختبر به حال الانسان فاذا قيل ابتلي فلان بكذا  
 يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور جوده  
 وردائه وابتلاء الله العباد ليس ليعلم احوالهم والوقوف على ما يجهل منها لانه عالم بجميع  
 العلوم التي لانهاية لها على سبيل التفصيل من الازل الى الابد ولكن ليعلم العباد احوالهم  
 من ظهور جوده ورداءه وعلى هذا ينزل قوله تعالى واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات واختلفوا  
 في تلك الكلمات التي ابتلي الله بها ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس هي ثلاثون سهما من شرائع  
 الاسلام لم يبتل بها احد فاقامها كلها الا ابراهيم فكتب الله له البراءة فقال وابراهيم الذي وفي  
 ومعنى هذا الكلام انه لم يبتل احد قبل ابراهيم فاما بعده فقد اتى الانبياء بجميع ما امر به من الدين  
 خصوصا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فقد اتى بجميع ما امر به وهي عشرة مذكورة في سورة  
 براءة في قوله التائبون العابدون الآية وعشرة في سورة الاحزاب في قوله ان المسلمين والمسلمات  
 الآية وعشرة في سورة المؤمنين في قوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون  
 الآيات وهي مذكورة ايضا في سورة سأل سائل وعن ابن عباس ايضا قال ابتلاء الله بعشرة  
 اشياء من الفطرة خمس في الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق  
 الرأس وخمس في الجسد تقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة واغتسال بالماء  
 (ق) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس وفي رواية  
 خمس من الفطرة الختان والاستحذاء وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط (م) عن  
 عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب واغناء اللحية  
 والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وضم البراجم وتنف الابط وحلق العانة  
 وانتفاض الماء يعني الاستنجاء قال مصعب ونسبت العاشرة الا ان تكون المضمضة قال وكعب  
 انتفاض الماء يعني الاستنجاء قال العلماء الفطرة السنة وقيل الملة وقيل الطريقة وهذه الاشياء  
 المذكورة في الحديث وانها من الفطرة قيل كانت على ابراهيم عليه السلام فرضا وهي لا  
 سنة واتفقت العلماء على انها من الملة وامامنا فقيل اما قص الشارب واغناء اللحية  
 فمخالفة الامام فانهم كانوا يقصون لحاهم ويوفرون شواربهم اوفرونها معا وذلك عكس  
 الجمال والنظافة واما السواك والمضمضة والاستنشاق فتنظيف الفم والانس من الطعام والقلم  
 والوسخ واما قص الاظفار فلجمال والزينة فانها اذا طالت فبح منظرها واحتوى الوسخ فيها

انه هو الثواب الرحيم  
 بسيف الرياضة ومنعها  
 من حظوظها وافعالها  
 الخاصة بها على سبيل  
 الاستقلال وقع هواها  
 التي هي روحها التي تحياها  
 بها وعلى الثاني اللهم اقلب  
 قوا انكم نقصتم حقوقكم  
 بتعب النفس فارجموا  
 الى بارئكم بنور هداية  
 فانموا انفسكم بالرياضة  
 عما ضربتم فانملوها عن  
 حياتها العارضة لها بطله  
 الهوى لتهيوا بحياتكم  
 الاصلية فتقبل توبتكم  
 (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن  
 لك حتى نرى الله جبهة)  
 لاجل هدايتك الايمان  
 الحقيقى حتى تصل الى  
 مقام المشاهدة والبيان  
 (فاخذتكم الصاعقة)  
 صاعقة الموت الذي هو  
 الفناء في الجهل الذاتي  
 وانتم تنظرون تراقبون  
 او تشاهدون ثم بعثناكم  
 من بعد موتكم لعلكم  
 تشكرون بالحياة الحقيقية  
 والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا  
 نعمة التوحيد والوصول  
 بالسلوك في الله (وظلنا  
 عليكم النمام) غام تجلى  
 الصفات لكونها جب  
 شمس الذات المحرقة بالكلية  
 (وازلنا هليكم الن

(والسوى) من الاحوال  
والقامات النوقية الجامعة  
بين الخلاوق واسال ردائل  
اخلاق النفس كالتوكل  
والرضا وسوى الحكم  
والمعارف والعلوم الحقيقية  
التي تحمها عليكم رباح  
الرحمة والنفحات الآلهية  
في تيه الصفات عند سلوكم  
فيها (كلوا من طيبات  
ما رزقناكم) اى تناولوا  
وتلقوا هذه الطيبات  
(وما ظلمونا) ما نقصوا  
حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم  
بصفات نفوسهم (ولكن  
كانوا انفسهم) ناقصين  
حقوق انفسهم بحرمانها  
وخسرانها هذا على التأويلين  
والخطاب وان كان ماما  
لكنه مخصوص بالسبعين  
المختارين (واذ قلنا ادخلوا  
هذه القرية فكلوا منها  
حيث شئتم رغدا) اى  
رغوة الروح المقدسة  
التي هي مقام المشاهدة  
(وادخلوا الباب) الذى  
هو الرضا كما ورد في الحديث  
الرضا بالقضاء باب الله  
العظيم (مجدا) منزهين  
عن جميع ما يرد عليكم من  
الغيات الوصفية والفعلية  
والحلية وقوله (وقولوا  
حالة) اى اطلبوا ان يحط  
انفسكم ذنوب صفاتكم

واما غسل البراجم وهي العقد التي في ظهور الاصابع فانه يجتمع فيها الوسخ وبشين المنظر واما  
حلق العانة ونف الابط فالتنظيف عما يجتمع من الوسخ في الشر واما الاستنجاء فتطهير ذلك  
الحل من الاذى واما الختان فتطهير القلفة عما يجتمع فيها من البول \* واختلف العلماء في وجوبه  
فذهب الشافعي الى ان الختان واجب لانه تنكشف له العورة ولا يباح ذلك الا في الواجب  
وذهب غيره الى انه سنة واول من ختن ابراهيم عليه السلام ولم يختن احد قبله (ق) عن  
ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن ابراهيم بالقدم يروى  
القدم بالتخفيف والتشديد فمن خفف ذهب الى انه اسم للآلة التي يقطع بها ومن شدد قال انه  
اسم وضع \* عن يحيى بن سعيد انه سمع سعيد بن المسيب يقول كان ابراهيم خليل الرحمن اول  
الناس ضيف الضيف واول الناس قص شاربه واول الناس رأى الشيب قال رب ما هذا قال  
الرب تبارك وتعالى وقار يا ابراهيم قال يارب زدنى وقارا اخرجته مالك في الموطأ \* وقيل  
في الكلمات انها مناسك الحج \* وقيل ابتلاء الله بسبعة اشياء بالكوكب والقمر والشمس فاحسن  
الطريقين وبالار والهمجرة وذبح ولده واختان فصر عليها \* قيل ان الله اختبر ابراهيم  
بكلمات او حاما اليه وامره ان يحمل بين قائمى اى اداهن حتى التأدية وقام بموجبه حتى  
القيام وعل بهن من غير تقريط وتوان ولم ينقص منهن شيئا واختلفوا هل كان هذا الابتلاء قبل  
النبوة او بعدها فقيل كان قبل النبوة بدليل قوله في سياق الآية انى جاعلك للناس اماما والسبب  
يتقدم على السبب \* وقيل بل كان هذا الابتلاء بعد النبوة لان التكليف لا يعلم الا من جهة الوحي  
الالهى وذلك بعد النبوة والصواب انه ان فسر الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك  
قبل النبوة وان فسر بما وجب عليه من شرائع الدين كان ذلك بعد النبوة \* وقوله تعالى  
(قال انى جاعلك للناس اماما) اى يقتدى بك في الخير ويأتمون بسنتك وهديك والامام  
هو الذى يؤتم به (قال ومن ذريتى) اى قال ابراهيم واجعل من ذريتى واولادى ائمة يقتدى بهم  
(قال) الله (لا ينال) اى لا يصيب (هذى) اى نبوتى وقيل الامامة (الظالمين) يعنى  
من ذريتك والمعنى لا ينال ما مهدت اليك من النبوة والامامة من كان ظالما من ذريتك وولدك  
\* قوله عرجل (واذ جعلنا البيت) يعنى البيت الحرام وهو الكعبة ويدخل فيه الحرم  
فان الله تعالى وصفه بكونه آمنا وهذه صفة جميع الحرم (مثابة للناس) اى مرجعا من تاب  
يتوب اذا رجع والمعنى يتوبون اليه من كل جانب يحبونه (وآمنا) اى موصفا ذا آمن يامنون  
فيه من اذى المشركين فانهم كانوا لا يترضون لاهل مكة ويقولون هم اهل الله وقال ابن عباس  
معاذا ومبجأ (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قبح مكة ان هذا  
البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة وانه  
لم يحل القتال فيه لاحد قبلى ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة  
لا يعضد شوكه ولا يقر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يخسل خلاه فقال الهباس  
يا رسول الله الا لا ذكر فانه لقنهم وبوتهم فقال الا لا ذكر معنى الحديث انه لا يحل لاحد  
ان ينصب القتال والحرب في الحرم واما احل ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قبح مكة  
فقط ولا يحل لاحد بعده قوله يعضد شوكه اى لا يقطع شوك الحرم واراد به ما لا يؤذى منه

واما يؤذى منه كالسج فلا بأس بقطعه قوله ولا يضر صيده اى لا يضر له بالاصطياد ولا يهاج قوله ولا يلتقط لقطته الا من عرفها اى يشدها والنشد رفع الصوت بالتعريف والقفلة فى جميع الارض لاتحل الا لمن يعرفها حولا فان جاء صاحبها أخذها والا انتفع بها الملتقط بشرط الضمان وحكم مكة فى المظلة ان يعرفها على الدوام بخلاف غيرها من البلاد فانه محدود بسنة قوله ولا يمتلئ خلاه اخلا مقصورا الرطب من النبات الذى يرمى \* وقيل هو اليابس من الحشيش وخلاه قطعه وقوله لقيهم القين الحداد \* وقوله تعالى ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) قيل الحرم كله مقام ابراهيم \* وقيل اراد بمقام ابراهيم جميع مشاهد الحج مثل عرفة والمزدلفة والرمى وسائر المشاهد الصحيح ان مقام ابراهيم هو الحجر الذى يصل عنده الأئمة وذلك الحجر هو الذى قام ابراهيم عند بناء البيت وقيل كان اثر اصابع رجل ابراهيم عليه السلام فيه فاندست بكثرة المسح بالايدي وقيل انما امروا بالصلاة عنده لم يؤمروا بمسحه وتقيله (ق) عن انس بن مالك قال قال عمر وافقت ربي فى ثلاثي قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى قزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى الحديث وكان بدوقصة المقام على مارواه البخارى فى صحيحه عن ابن عباس قال اول ما اتخذت النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت منطلقا لثنى ارضا على سارة ثم جاءها ابراهيم وبابنها اسمعيل وهى ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم من اهل المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ثم قى ابراهيم منطلقا فبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم الى اين تذهب وتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه انيس ولا شئ فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثانية حيث لا يروى استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات فرفع يديه وقال رب انى اسكنت من ذريتى بوادى غير ذى زرع حتى يبلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدم فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يلبط فانطلقت كراهة ان تنظر اليه فوجدت الصفا قرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم تر احدا فهبطت من الصفا حتى بلغت الوادى ورفعت طرف درعها وسعت سعى الانسال الجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تر احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صد تريد نفسها ثم سمعت فسمعت ايضا فقالت يا من قد اسمعت ان كان عندك غواث فاذا هى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى ظهر الماء فبعثت نحووضه وتقول يدها هكذا وجعلت تعرف من الماء فى سقاها وهو ينفور بعدما تعرف \* قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم عينا معنا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافى الضيعة فان ههنا بيتا لله بينه هذا القلام وأبوه وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية تأتبه السيول فتأخذ من يمينه ومن شماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء قزلوا

واخلاقكم وافعالكم (نفركم خطاياكم) تلويثاتكم وذنوب احوالكم (وسزيد الحسنين) اى المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه ثواب احسانهم الذى هو كشف الذات او احسانهم بالسلوك فى الله (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) اى طابوا الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحانية كإروى عنهم حنطا سمقا اى نطلب غذاء النفس (فأزلنا على الذين ظلموا) على الظالمين (رجزا من السماء بما كانوا يفسقون) هذا با وضنكا وضيقا وظلما فى حبس النفس واسرا فى وثاق التنى واحتجابا فى قيد الهوى وحرمانا وذلا بمحنة الماداة السفلية وتغييرها وزوالها من جهة فهر سماه الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم اى خروجهم عن طاعة النفس وتركنا التأويل الثانى لقربه منه جدا (واذا نسق موسى لقومه قلنا اضرب بمصاك

الجبر ( طلب نزول امطار العلوم والحكم والمصافي من سماء الروح فامرناه بضرب عصا النفس التي يتوكأ عليها في تعلقه بالبدن وثباته على ارضه بالفكر على جبر الدماغ الذي هو منشأ العقل ) فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من مياه العلوم على عدد المشاعر الانسانية التي هي الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من فقد حاسة فقد عمى ( قد علم كل اناس مشربهم ) اي اهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كاهل الصناعات والعلماء العاملين من مشرب العقل المملى والحكماء والصارفين من النظرى والصباغين من علم الالوان المبصره واهل صناعة الموسيقى من علم الاصوات وغير ذلك وهى التأويل الثاني امرنا موسى القلب بضرب عصا النفس على جبر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من المشاعر المذكورة التي تختص كل واحدة منها بقوة من القوى الاثني عشرة المذكورة التي هي اسباط يعقوب

في اسفل مكة فراوا طائرا عاقما فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لهدانا بهذا لو ادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم فاقبلوا وأم اسمعيل عند الماء فقالوا تأذنين لنا أن نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم قال في ذلك أم اسمعيل وهى تحب الانس فارسلوا الى أهلهم فترلوا معهم حتى اذا كانوا بها أهل آيات منهم وشب الفلام وتعلم العربية منهم وأنسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسمعيل بطالع تركته فلم يجد اسمعيل فقال امرأته عنه فقالت خرج يبتنى لنا وفي رواية ذهب بصيدنا ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة وشكت اليه فقال اذا جاء زوجك اقرئى عليه السلام وقولى له بغير عتبه بابه فلما جاء اسمعيل كانه آنس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا فأسألتنا عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته انا في جهد وشدة فقال هل أوصاك بشي قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول لك غير عتبه بابك قال ذلك أبي وقد أمرني أن اأفرك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فقال عنه فقالت خرج يبتنى لنا قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة وأنت على الله عز وجل فقال وما طعامكم قالت اللحم قال وما شربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حطب ولو كان لهم حب دمالهم فيه قال فيها لا يخلو عليهما أحد بغير مكة الا لم يوافقاه وفي رواية فجاء فقال أين اسمعيل قلت امرأته قد ذهب بصيد فقالت امرأته انزل عندنا فنعلم وتشرى قال وما طعامكم وشربكم قالت طعامنا اللحم وشربنا الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال أبو القاسم بركة دعوة ابراهيم قال فاذا جاء زوجك فاقري عليه السلام ومره أن يبت عتبه بابه فلما جاء اسمعيل قال هل أنا كم من أحد قال نعم انا ناشيخ حسن الهيئة وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير قال فإوصاك بشي قالت نعم يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تبت عتبه بابك فقال ذاك أبي وأنت العتبه أمرني أن أمسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسمعيل يرى نبأه فاحت دوحه فربما من زمزم فلما رآه قام اليه فصاعدا كبا صنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله أمرني بأمر قال فاسمع ما أمرك ربك قال وتعيني قال وأعينك قال فان الله أمرني أن ابني بيتا ههنا وأشار الى مكة مرتفعة على ما حولها فعند ذلك رفع القواعد من البيت فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة و ابراهيم ياتي حتى اذا ارتفع البناء جاء ابراهيم بهذا الحجر فوضعه له فقام ابراهيم وهو يبنى واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وفي رواية حتى اذا ارتفع البناء وضع الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وقيل ان امرأة اسمعيل قالت لابراهيم انزل اغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بالمقام فوضعت عن شقه الايمن فوضع قدمه عليه فمسحت شق رأسه الايمن ثم حوثته الى شقه الايسر فمسحت شق رأسه الايسر فبقى أثر قدميه عليه \* عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام باقوتان من باقوت الجنة لمس الله نورهما ولولم يلمس

الروح قد علم كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) اى انتفعوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والقسمات (ولا تفنوا في الارض مفسدين) ولاتبوا في الفساد بالجهل (واذقتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد) اى الغداء الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة (فادع لسارك يخرج لنا مما تبنت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها) قال انسب لون الذي هو ادى بالذى هو خير) اى اسأل لتاربك بوسع علينا ويرخص لنا فيما تبنته ارض نفوسنا من الشهوات الحبيثة والذات الحسية والتفككات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها (اهبطوا مصرا) اى مدينة البدن (فان لكم فيها مساكن وضربت عليهم الذلة) اللازمة لاتباع الشهوات والحرص في المفتنيات (والمسكنة) اى دوام الاحتياج ودوام سكوني الجهة السفلية (وباوا) واستحقوا (بغضب) البعد والطرده (من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الذين بغير الحق ذلك بما

نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب اخرجه الترمذى وقال هذا يروى عن ابن عمر موقوفا واختلفوا في قوله صلى فن فسر المقام بمشاهد الحج ومشاعره قال مصلى مدعى من الصلاة التى هى الدعاء ومن فسر المقام بالجر قال معناه واتخذ وامن مقام ابراهيم مصلى قبله أمروا بالصلاة عنده وهذا القول هو الصحيح لان لفظ الصلاة اذا اطلق لا يعقل منه الا الصلاة المعبودة ذات الركوع والسجود ولان مصلى الرجل هو الموضع الذى يصلى فيه (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) اى امرناهما والزمناهما واولجنا عليهما \* قيل انما سمي اسمعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا يقول في دعائه اسمع يا ايل وايل لسان السريانية هو الله فلما رزق الولد سماه به (ان طهرا بيتي) يعنى الكعبة اضافته اليه تشريفا وتقضيا وتخصيصا اى ابناء على الطهارة والتوحيد \* وقيل طهرا من سائر الاقدار والانجاس وقيل طهرا من الشرك والاثان وقول الزور (لطائفين) يعنى الدائرين حوله (والعاكفين) يعنى المقيمين به والجاورين له (والركع السجود) جمع راكع وساجد وهم المصلون \* وقيل الطائفين يعنى الغرباء الواردين الى مكة والعاكفين يعنى اهل مكة المقيمين بها قيل ان الطواف للغرباء افضل والصلاة لاهل مكة بمكة افضل \* قوله عز وجل (وادع ابراهيم ربا حمل هذا) اشارة الى مكة وقيل الى الحرم (بلدا آمنا) اى ذا امن يا امن فيه اهله وانما دعا ابراهيم له بالامن لانه بلد ليس فيه زرع ولا ثمر فاذا لم يكن آمنا لم يحلب اليه شئ من الواحى فيتعذر المقام به فاجاب الله تعالى دعاء ابراهيم وجعله بلدا آمنا فاقصده جبار الاقصمه الله تعالى كما فعل بأصحاب القيل وغيرهم من الجبابرة \* فان قلت قد غرأ مكة الحجاج وغرب الكعبة قلت لم يكن قصده بذلك مكة ولا اهله ولا ائمه الا ان كان قصده خلق ابن الير من الخلافة ولم يتمكن من ذلك الا بذلك فلما حصل قصده اطاد بآء الكعبة فبناها وشيدها وعظم حرمتها واحسن الى اهله واختلفوا اهل كانت مكة محرمة قبل دعوة ابراهيم عليه السلام او حرمت بدعوته على قولين \* احدهما انها كانت محرمة قبل دعوته بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض وقول ابراهيم عليه السلام انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم فهذا يقتضى أن مكة كانت محرمة قبل دعوة ابراهيم \* القول الثانى انها انما حرمت بدعوة ابراهيم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة واتى حرمت المدينة وهذا يقتضى ان مكة كانت قبل دعوة ابراهيم حلالا كغيرها من البلاد وانما حرمت بدعوة ابراهيم ووجه الجمع بين القولين وهو انصواب ان الله تعالى حرم مكة يوم خلقها كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ولكن لم يظهر ذلك التحريم على لسان احد من انبيائه ورسله وانما كان تعالى بمنها ممن ارادها بسوء ويدفع عنها وعن أهلها الآفات والعقوبات فلم يزل ذلك من امرها حتى بوأها الله تعالى ابراهيم واسكن بها اهله فحيث سأل ابراهيم ربه عز وجل ان يظهر تحريم مكة لعباده على لسانه فاجاب الله تعالى دعوته وألزم عباده تحريم مكة فصارت مكة حراما بدعوة ابراهيم وفرض على الخلق تحريمها والامتناع من استحلالاتها واستحلال صيدها وشجرها فهذا وجه الجمع بين القولين وهو انصواب والله اعلم (وارزق اهلك من الثمرات)

هصوا وكانوا يصدون) باحضا بهم من ايات الله وتجلياته والباقي ظاهر وعلى الوجه الثاني وبقتلهم انبياء القلوب بغير امر ثابت لهم عليهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم اوامر القلوب والقول واعتدائهم من ظهورهم (ان الذين امنوا والذين عادوا والصاري والصابئين) الايمان التقليدي والظاهرين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول لاحتجابهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجابهم بالوهيمات والخياليات (من امن منهم) الايمان الحقيقي (بالله واليوم الآخر) عمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم) والمعادوا يقتنوا علم التوحيد والقيامة وعلوما يصلحهم للقاء الله ونيل السعادة في المعاد فلهم الثواب الباقي الروحاني عند ربهم من حقبة افعالهم (ولا هم يخزنون) بهوات تجليات السموات والجملة اعراض بين خطاب بني اسرائيل (واذاخذنا ميثاقكم) اى عهد السابق واللاحق المأخوذ منهم في التوراة او باللائل العقل بتوحيد الافعال والصفات (ورفضنا

انما سال ابراهيم ذلك لان مكة لم يكن بهازرع ولا تتمر فاستجاب الله تعالى له وجعل مكة حرما آمنا يجي اليه ثمرات كل شئ (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) يعنى ارزق المؤمنين من اهله خاصة وسبب هذا التخصيص ان ابراهيم عليه السلام لماسال ربه عز وجل ان يجعل النبوة والامامة في ذريته فاجابه الله بقوله لا ينال عهدى الظالمين صار ذلك تاديبا له في المسئلة فلا جرم خص ههنا بدعائه المؤمنين دون الكافرين ثم اعلم ان الرزق في الدنيا يستوى فيه المؤمن والكافر بقوله (قال ومن كفر فانتعه) اى سارزق الكافر ايضا (قليل) اى في الدنيا الى منتهى اجله وذلك قليل لانه ينقطع (ثم اضطره الى عذاب النار) اى الجنة واكرهه وادفعه الى عذاب النار والمضطر هو الذى لا يملك لنفسه الامتناع مما اضطر اليه (وبئس المصير) اى وبئس المكان الذى يصير اليه الكافر وهو العذاب \* قوله تعالى (واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمى) وكانت قصة بناء البيت على ما ذكره العلماء واصحاب السير ان الله تعالى خلق موضع البيت قبل ان يخلق الارض بالقي طام فكانت زبدية بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحتها فلما ابط الله آدم الى الارض استوحش فشكا الى الله تعالى فانزل البيت المعمور وهو من ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرق وباب غربى فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم انى أهبطت لك بيتا تطوف به كأياطاف حول عرشي وتصلى عنده كما يصلى عند عرشي وانزل الله عليه الحجر الاسود وكان ابيض فاسود من مس الحيف في الجاهلية فتوجه آدم من الهند ماشيا الى مكة وارسل الله اليه ملكا يده له على البيت فجاء آدم البيت واقام المناسك فلما فرغ تلقته الملائكة وقالوا له برجحك يا آدم لقد رججنا هذا البيت قبلك بالقي طام قال ابن عباس حج آدم أربعين حجة من الهند الى مكة على رجله فكان على ذلك الى ايام الطوفان فرفضه الله الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله جبريل حتى خبا الحجر الاسود في جبل ابى قبيس صيانته من الفرق فكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله تعالى اسر ابراهيم بعد ما ولده اسمعيل واسحق وبناء بيت يذكر فيه وبعد فسال الله ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لئله على موضع البيت وهى ریح خبجوج لها رأسان تشبه الحية والخبجوج من الرياح هى الشديدة السريعة الهبوب وقيل هى المتلوبة فى هبوبها واسر ابراهيم ان يبنى حيث تستقر السكينة فتبعها ابراهيم حتى انت موضع البيت فتطوقت عليه كتطويق الجففة وقال ابن عباس بعث الله سبحانه وتعالى صحابة على قدر الكعبة فجعلت نسير وابراهيم يمشى في ظلها الى ان وقفت على موضع البيت ونودى منها يا ابراهيم ابن على قدر ظلها لاتزد ولا تنقص وقيل ان الريح كنست له ماحول الكعبة حتى ظهر له اساس البيت الاول فذلك قوله تعالى واذا بآل ابراهيم مكان البيت فبنى ابراهيم واسمى البيت فكان ابراهيم يبنيه واسمى بناوله الجحارة فذلك قوله تعالى واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت جمع قاعدة وهى اس البيت وقيل جدره من البيت قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة اجبل من طور سيناء وطور زيباء ولبنان جبل بالشام والجودى جبل بالجزيرة وبنى قواعد من خراء جبل بمكة فلما انتهى ابراهيم الى موضع الحجر الاسود قال لاسماعيل اثنى بحجر حسن يكون للناس علما فاتاه بحجر فقال اثنى باحسن منه فضى اسمعيل ليطلب حجرا احسن منه فصاح ابو قبيس



فوقكم الطور) طور الدماغ  
للتكن من فهم المعاني وقبولها  
وقلنا (خذوا) اى اقبلوا  
(ما اتيناكم بقوة) من التوراة  
او كتاب العقل القرآنى  
بجد (واذكروا ما فيه لعلكم  
تقون) وهو ما فيه من الحكم  
والمعارف والعلوم والشرائع  
لكى تقوا الشرك والجهل  
والفسق (ثم توليتم) اعرضتم  
(من بعد ذلك) باقيا لكم الى  
الجهة السفلية (فلولا فضل الله  
عليكم) بهدائه العقل  
(ورحمته) بنور البصيرة  
والشرع (لكنتم من  
الخاسرين ولقد علم الذين  
اعتدوا منكم في السبت)  
اعلم ان الناس لو اهلوا  
وتركوا وخلق بينهم وبين  
طباعهم لتوغلوا وانهمكوا  
في اللذات الجسمانية  
والفواشى الظلمانية  
لضرا ونهم بها واعتادوا  
من الطفولية والصلحى  
زالت استعداداتهم وانحطوا  
عن رتبة الانسانية فمضوا  
كما قال تعالى من له الله  
وغضب عليه وجعل منهم  
الفرقة والخنازير وان  
حفظوا وروى بالسياسات  
الشرعية والعقلية والحكم  
والآداب والمواظاة الوحدية  
والوعيدية تركوا وتوروا  
كما قال الشاعر

يا ابراهيم انك عندى وديعة فخذها فخذ بالجر الاسود فاخذه ابراهيم فوضعه مكانه وقيل  
ان الله تعالى امد ابراهيم واسمى بسبعة املاك بينونهما في بناء البيت فلما فرغا من بناءه قال (ربنا  
تقبل منا) وفي الآية اضمار تقديره ويقولان ربنا تقبل منا اى ما عملناك وتقبل طاعتنا اياك  
وعبادتناك (انك انت السميع) اى لدعائنا (العليم) يعنى بنياتنا قوله عز وجل (ربنا  
واجعلنا مسلمين لك) يعنى موحدين مخلصين مطيعين خاضعين لك فان قلت الاسلام اما ان  
يكون المراد منه الدين والاعتقاد والاستسلام والانقياد وقد كانا كذلك حالة هذا الدعاء فما  
فائدة هذا الطلب قلت فيه وجهان \* احدهما ان الاسلام عرض قائم بالقلب وقد لا يبقى فقوله  
واجعلنا مسلمين لك يعنى في المستقبل وذلك لا ينافى حصوله في الحال \* الوجه الثاني يحتمل ان  
يكون المراد منه طلب الزيادة في الايمان فكأنهما طلبا زيادة اليقين والتصديق وذلك لا ينافى حصوله  
في الحال (ومن ذريتنا) اى من اولادنا (امة) اى جماعة (مسلمة) اى خاضعة مقادة  
(لك) وانما ادخل من التى هى للتبعية لان الله تعالى اعلمها بقوله لا ينال عهدى الظالمين ان  
في ذريتهما الظالم فلذا خص بعض الذرية بالدعاء \* فان قلت لم خص ذريتهما بالدعاء \* قلت لانهم  
احق بالشفقة والنصيحة قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا ولان اولاد الانبياء اذا صلحوا  
صلح بهم غيرهم الا ترى ان المتقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف ينسبون  
لسداد من ورائهم وقيل اراد بالامة امة محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى وابعث فيهم  
رسولا منهم (وارنا) اى علنا وبصرنا (مناسكنا) اى شرائع ديننا وأعلام حجابنا وقيل مناسكنا  
يعنى مذابحنا والنسك الذبيحة وقيل متعبداتنا واصل النسك العبادة والناسك العابد فاجاب الله  
دعائهما وبعث جبريل فاراهما المناسك في يوم عرفة فلما بلغ عرفات قال عرفت يا ابراهيم قال  
ابراهيم نعم فسمى ذلك الوقت عرفة والموضع عرفات (وتب علينا) اى تجاوز عنا (انك  
انت الثواب) اى المتجاوز عن عباده (الرحيم) بهم واحتج بقوله وتب علينا من جواز الذنوب  
على الانبياء ووجهه ان التوبة لا تطلب من الله الا بعد تقدم الذنب فلولا تقدم الذنب لم يكن لطلب  
التوبة وجه وأجيب عنه بان العبد وان اجتهد في طاعة ربه عز وجل فانه لا يترك من تقصير  
في بعض الاوقات اما على سبيل السهو او ترك الاولى والافضل وكان هذا الدعاء لاجل ذلك  
وقيل يحتمل ان الله تعالى لما اعلم ابراهيم ان في ذريته من هو ظالم فلا جرم سال ربه التوبة  
لاولئك الظلمة والمعنى وتب على الظلمة من اولادنا حتى يرجعوا الى طاعتك فيكون ظاهر الكلام  
الدعاء لانفسهما والمراد به ذريتهما وقيل يحتمل انهما لما رضا قواعد البيت وكان ذلك المكان  
اخرى الا ما كن بالاجابة دعوا الله بذلك الدعاء ليجعل ذلك سنة وليقتدى من بعدهما في ذلك  
الدعاء لان ذلك المكان هو موضع التنصل من الذنوب وسؤال التوبة والمغفرة من الله تعالى  
قوله عز وجل (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) يعنى وابعث في امة المسئلة او الذرية وهم  
العرب من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام وقوله رسولا منهم يعنى ليدعوهم الى الاسلام  
ويكمل الدين والشرع واذا كان الرسول منهم يعرفون نسبه ومولده ومنشأه كان اقرب لقبول  
قوله ويكون هو اشفق عليهم من غيره \* واجمع المفسرون على ان المراد بقوله رسولا منهم هو  
محمد صلى الله عليه وسلم لان ابراهيم عليه السلام انما دعا لذريته وهو بمكة ولم يبعث من ذريته

هي النفس ان تهمل  
تلازم خسارة \* وان  
تبتعت نحو الفضائل تبهج \*  
فلهذا وضعت العبادات  
وفرض عليهم تكرارها  
في الاوقات المينة ليزول  
عنهم بهادر الطباع المزائم  
في اوقات التفلات وظلمة  
الشواغل العارضة في ازمة  
اتخاذ اللذات وارتكاب  
التهوات فتتنور بواطنهم  
بنور الحضور وتنمش  
قلوبهم بالتوجه الى الحق عن  
السقوط في هاوية النفس  
والعشور وتستريح بروح  
الروح وحب الوحدة من  
وحشة الهوى وتلقى الكثرة  
كما قال عليه السلام الصلاة  
كفارة ما بيننا من الصغار  
اذا اجتنبت الكبار الا ترى  
كيف امرهم عند الحدث  
الاكبر ومباشرة الشهوة  
بتطهير النفس وهذا الاصر  
بالوضوء وعند الاشتغال  
بالاشغال الدنيوية في ساعات  
اليوم والليل بالصلوات  
الخمس المزيلة لكدورات  
الحواس الخمس الحاصلة  
في النفس بسببها كل بما  
يناسبه فلذلك وضعوا اباء  
ووحشة تفرقة الاسبوع  
بوظلمة انفرادهم بدؤب  
الاشغال والمكاسب والملابس  
البديعة والملاذ النفسانية  
اجتماع يوم واحد على العبادة

بمكة غير محمد صلى الله عليه وسلم فدل على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وروى البخوي  
باسناده عن العرياض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني عند الله مكتوب  
خاتم النبيين وان آدم لم يجد في طينته وسأخبركم باول امرى انا دعوة ابراهيم وبشارة عيسى  
ورؤيا اى التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور ساطع اضاءت لها منه قصور الشام وقوله  
لمجدل في طينته معناه انه مطروح على وجه الارض صورة من طين لم تبحر فيه الروح واراد  
بدعوة ابراهيم قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم فاستجاب الله دعاء ابراهيم وبعث محمدا صلى الله  
عليه وسلم في آخر الزمان وأنقذهم به من الكفر والظلم وأراد ببشارة عيسى عليه السلام قوله  
في سورة الصف ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد ( يتلو عليهم ) اى يقرأ عليهم  
( آياتك ) يعنى ما توحى اليه وهو القرآن الذى انزل على محمد صلى الله عليه وسلم لان الذى  
كان يتلوه عليهم هو القرآن فوجب جله عليه ( ويعلمهم الكتاب ) يعنى معانى الكتاب وحقائقه  
لان المقصود الاعظم تعليم ما فى القرآن من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام الشرعية فلما ذكر الله  
تعالى اولا أمر التلاوة وهى حفظ القرآن ودراسته ليقى مصونا عن التحريف والتبديل ذكر  
بعده تعليم حقائقه واسرارها ( والحكمة ) اى ويعلمهم الحكمة وهى الاصابة فى القول والعمل  
ولا يسمى الرجل حكيما الا اذا اجتمع فيه الامران وقيل الحكمة هى التى ترد عن الجهل والخطا  
وذلك انما يكون بما ذكرناه من الاصابة فى القول والعمل ووضع كل شئ موضعه وقيل الحكمة  
معرفة الاشياء بحقائقها واختلاف المفردات فى المراد بالحكمة هنا فروى ابن وهب قال قلت لما لك  
ما الحكمة قال المعرفة بالدين واقفه فيه والاتباع له وقال قتادة الحكمة هى السنة وذلك لان الله  
تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب ان يكون المراد بها شئ آخر  
وليس ذلك الالسنه وقيل الحكمة هى العلم باحكام الله تعالى التى لا يدرك علمها الا ببيان الرسول  
صلى الله عليه وسلم والمعرفة بها منه وقيل الحكمة هى الفصل بين الحق والباطل وقيل هى  
معرفة الاحكام والقضاء وقيل هى فهم القرآن والمعنى ويعلمهم ما فى القرآن من الاحكام  
والحكمة وهى ما فيه من المصالح الدينية والاحكام الشرعية وقيل كل كلمة وعظمتك أودعتك  
الى مكرمة او نهتك عن قبيح فهى حكمة ( وبزكيم ) اى وبطهرهم من الشرك وعبادة  
الاوثان وسائر الارجاس والردائل والتفانص وقيل يزكيمهم من التزكية اى يشهد لهم يوم  
القيامة بالعدالة اذا شهدوا للانبياء بالبلاغ ثم ختم ابراهيم الدباء بالنساء على الله تعالى فقال  
( انك أنت العزيز ) قال ابن عباس العزيز الذى لا يوجد مثله وقيل هو الذى يقهر  
ولا يقهر وقيل هو المنيع الذى لا تناله الايدى \* وقيل العزيز القوى والعزة  
القوة من قولهم ارض مزاز اى صلبة قوية ( الحكيم ) اى العالم الذى لا يخفى عليه خافية وقيل  
هو العالم بالاشياء واجادها على غاية الاحكام \* قوله عز وجل ( ومن يرغب ملة ابراهيم الامن  
سفه نفسه ) سبب نزول هذه الآية ان هبدا الله بن سلام دعا بنى اخيه الى الاسلام مهاجرا وسلمته  
وقالهما قد علمنا ان الله تعالى قال فى التوراة انى باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احد فن آمن به فقد  
اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلة وابى مهاجرا ان يسلم فانزل الله تعالى ومن يرغب

والتوجه لتزول وحشة  
التفرقة بانس الاجتماع  
وتحصل بينهم المحبة والانس  
وتزول ظلمة الاشتغال  
بالامور الدنيوية والاعراض  
عن الحق بنور العباد  
والتوجه ويحصل لهم  
التنوير فوضوح لليهود  
اول ايام الاسابيع لكونهم  
اهل المبدأ والظاهر والنصاري  
بعده لانهم اهل المعاد  
والروحاني والباطن  
المتأخرين من المبدأ والظاهر  
بالنسبة اليها وللمسلمين  
آخرها الذي هو يوم الجمعة  
لكونهم في آخر الزمان  
اهل البوّة الخاتمة واهل  
الوحدة الجامعة لكل  
وان جعل السبت آخر  
الايام على ما نقل انه السابع  
فبالنسبة الى الحق تعالى لان  
عالم الحس الذي اليه  
دعوة اليهود هو آخر  
العوالم وطالم العقل الذي  
اليه دعوة النصاري اولها  
والجمعة هي يوم الجمع والختم  
فمن ابراع هذه الاوضاع  
والمراقبات اصلا زالت نور  
استعداد فسخ كما مضت  
اصحاب السبت نحوهم  
الصيد اي احراز الحظوظ  
الفسادية واقتنائها في يوم  
السبت فاحتالوا فيه فالتخذوا  
حياضا على ساحل البحر

عن ملة ابراهيم اي يترك دينه وشريعته وفيه تعريض باليهود والنصارى ومشركي العرب لان  
اليهود والنصارى يقتضون بالانتساب الى ابراهيم والوصلة اليه لانهم من بني اسرائيل وهو  
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يقتضون به لانهم من ولد اسمعيل بن ابراهيم وادان كان كذلك  
كان ابراهيم هو الذي طلب بعثة هذا الرسول في آخر الزمان فمن رغب عن الايمان بهذا الرسول  
الذي هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم ومعنى رغب عن ملة ابراهيم اي يترك دينه  
وشريعته يقال رغب في الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا تركه الامن سقه نفسه قال ابن عباس خسر  
نفسه وقيل اهلك نفسه وقيل امتنها واستخف بها واصل السقه الخفة وقيل الجهل وضعف الرأي  
فكل سفيه جاهل لان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعترف بان الله خالقها وقد جاء من عرف  
نفسه فقد عرف ربه ومعناه ان يعرف نفسه بالذل والجز والضعف والقناء ويعرف ربه بالعز  
والقدرة والقوة والبقاء ويدل على هذا ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام اعرف نفسك  
واعرفني قال يارب وكيف اعرف نفسي وكيف اعرفك قال اعرف نفسك بالجز والضعف والقناء  
واعرفني بالقوة والقدرة والبقاء ( ولقد اصطفىناه ) اي اخترناه ( في الدنيا وانه في الآخرة لمن  
الصالحين ) يعني الفائزين \* وقيل مع الانبياء في الجنة ( اذ قال له ربه اسلم ) اي استقم على الاسلام  
واثبت عليه لانه كان مسلما لان الانبياء ائمانشوا على الاسلام والتوحيد \* قال ابن عباس رضي الله  
عنهما قال له ذلك حين خرج من الدرب وذلك عند استدلاله بالكواكب والشمس والقمر  
والطالع على امارات الحدوث فيها واقتارها الى محدث مدبر فلما عرف ذلك قال له ربه اسلم ( قال  
اسلمت لرب العالمين ) اي قال ابراهيم خضعت بالطاعة واخضعت للعبادة لما لك الخلائق ومدبرها  
ومحدثها وقيل معنى اسلم اخلص دينك وعبادتك لله واجعلها سليمة وقيل الايمان من صفات القلب  
والاسلام من صفات الجوارح وان ابراهيم كان مؤمنا بقلبه عارفا بالله فامرء الى الله ان يعمل بحوارحه  
وقيل معناه اسلم نفسك الى الله تعالى وفوض امرك اليه قال اسلمت اي فوضت امرى لرب العالمين  
قال ابن عباس رضي الله عنهما وقد حقق ذلك حيث لم يستعن باحد من الملائكة حين التقى في النار  
بقوله عز وجل ( ووصى بها ابراهيم بنه ) يعني بكلمة الاخلاص وهي لا اله الا الله وقيل  
هي الملة الخفية وكان لابراهيم ثمانية اولاد اسمعيل وامه هاجر القبطية واسحق وامه سارة ومدين  
ومدان ويقنان وزمران وشيق وشوخ وامهم قطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم  
حين وفاة سارة \* فان قلت لم قال وصى بها ابراهيم بنه ولم يقل امرهم \* قلت لان لفظ الوصية  
او كمن لفظ الامر لان الوصية انما تكون عند الخوف من الموت وفي ذلك الوقت يكون احتياط  
الانسان لولده اشد واعظم وكانوا هم الى قبول وصيته اقرب وانما خص بنه بهذه الوصية لان  
شفقة الرجل على بنه اكثر من شفقة على غيرهم وقيل لانهم كانوا ائمة يقتدى بهم فكان صلاحهم  
صلاحا لغيرهم ( ويعقوب ) اي ووصى يعقوب بمثل ما وصى به ابراهيم وسمى يعقوب لانه  
هو العيس كانا توأمين في بطن واحد فتقدم العيس وقت الولادة في الخروج من بطن امه وخرج  
يعقوب على اثره آخذا بعقبه قال ابن عباس وقيل سمي يعقوب لكثرة عقبه وكان له من الولد  
اثنا عشر وهم روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا وربالون ويبنجر ودان ونفثالي وجاد واثير

ليحبسوا فيها الجنان  
ويصطادوها يوم الاحداى  
اذخروا في سائر ايام  
الاسبوع من ماء بئر الهيولى  
الجرمية والجرمانيات  
المادية في حياض يونهم  
لجميعها انواع المطامع  
والشارب والملاذ والملاهي  
فاجتمع لهم من كل المخطوط  
التفانية في يوم السبت  
ما اكتفوا به سائر ايام  
الاسبوع ليفرغوا فيها الى  
الاشتغال بالمكاسب  
والصناعات والمهن كما هو  
عادة اليهود اليوم وشار  
المسلمين في الجماعات فان  
اكثر فسقهم فيها فذلك  
احتيادهم في السبت وهو  
يدل على ان جميع اوقات  
حضورهم مصروفة  
في هموم الدنيا وطلب  
حفظ النفس والهوى كما  
ترى اليوم واحدا من المسلمين  
قائما في المسجد في الصلاة  
وقته في السوق في المعاملة  
حتى قال احدهم جريئة  
حسابي هي الصلاة اى  
اذا فرغت من اشغال الدنيا  
الى الصلاة اخذ قلبي في  
تصفى تجاراتي ومالى على  
النفس ومالك الناس على  
وذلك موجب للانحطاط  
عن العالم العلوى الانساني  
الى الحق السفلى الحيواني

ويوسف وبنيامين ثم خاطب يعقوب بنيه فقال ( يا بني ان الله اصطفى لكم الدين ) اى اختار لكم  
دين الاسلام ( فلاتموتن الاوانتم مسلمون ) اى مؤمنون مخلصون فالحق دوموا على اسلامكم  
حتى ياتيكم الموت وانتم مسلمون لانه لا يعلم في اى وقت ياتي الموت على الانسان \* وقبل في معنى  
وانتم مسلمون اى محسنون الظن بالله عز وجل يدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة ايام يقول لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بربه اخبراه  
في المحبين \* قوله عز وجل ( ام كنتم شهداء ) جمع شهيد بمعنى الحاضر اى ما كنتم  
حاضرين ( اذ حضر يعقوب الموت ) اى حين احتضر وقرب من الموت نزلت في اليهود  
وذلك لانهم قالوا لاني صلى الله عليه وسلم ان يعقوب يوم مات اوصى بنيه باليهودية فانزل  
الله تعالى هذه الآية تكذبا لهم والمعنى ام كنتم بامعشر اليهود شهداء على يعقوب  
اذ حضره الموت اى انكم لم تحضروا ذلك فلا تدعوا على انبيائي ورسلي الا باطل وتنسبوه  
الى اليهودية فاني ما بعثت خليل ابراهيم وولده واولادهم الا بدين الاسلام وبذلك وصوا  
اولادهم وبه عهدوا اليهم ثم بين ما قال يعقوب لبنيه فقال تعالى ( اذ قال ) يعنى يعقوب  
( لبنيه ) يعنى لا اولاده الاثنى عشر ( ماتعبدون ) اى اى شئ تعبدون ( من  
بعدي ) قيل ان الله تعالى لم يقض نبيا حتى يخيره بين الحياة والموت فلما  
خير يعقوب وكان قدرأى اهل مصر يعبدون الاوثان والنيران فقال انظروني حتى اسال  
ولدى واوصيهم فاهله فجمع ولده وولدولده وقال لهم قد حضر اجل ماتعبدون من بعدي  
( قالوا نعبد الهك واله آباك ابراهيم واسماعيل واسحق ) انما قدم اسمعيل لانه كان اكبر  
من اسحق وادخله في جملة الآباء وان كان عالهم لان العرب تسمى الم أبأ والخالة اما قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل صنوايه وقال في عمه العباس رد واهلى ابى ( الهار احدا  
ونحن له مسلمون ) اى مخلصون العبودية ( تلك ) اشارة الى الامة المذكورة يعنى ابراهيم  
واسماعيل واسحق ويعقوب وولدهم ( امة قد خلت ) اى مضت لسبيلها والمعنى بامعشر اليهود  
والنصارى دهوا ذكر ابراهيم واسماعيل واسحق والمسلمين من اولادهم ولا تقو لواطليم  
ما ليس فيهم ( لها ما كسبت ) يعنى من العمل ( ولكم ) يعنى بامعشر اليهود والنصارى  
( ما كسبت ) اى من العمل ( ولا تستلثون عما كانوا يعملون ) يعنى كل فريق يستل عن عمله  
لا من غيره \* قوله عز وجل ( وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا ) قال ابن عباس نزلت  
في رؤساء اليهود كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وابى ياسر بن  
اخطب وفي نصارى نجران السيد والسائب واصحابهما وذلك انهم خاصموا المؤمنين في الدين  
فكل فريق منهم يزعم انه احق بدين الله فقالت اليهود نبينا موسى افضل الانبياء وكتابتنا  
التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا ببيسى والانجيل ومحمد والقرآن وقالت النصارى  
كذلك وقال كل واحد من الفريقين للمؤمنين كونوا على ديننا فلا دين الا ذلك فانزل الله عز وجل  
( قل ) يعنى يا محمد ( بل ملة ابراهيم ) يعنى اذا كان لا بد من الاتباع فتبع ملة ابراهيم لانه  
يجمع على فضله ( حنيفا ) اصله من الخنف وهو ميل واصوجاج يكون في القدم \* قال ابن عباس الخنيف  
المائل عن الاديان كلها الى دين الاسلام قال الشاعر \* ولكننا خلقنا اذ خلقنا \* حنيفا ديننا عن كل دين \*

والعرب تسمى كل من حج او اختن حنيفا تبيا على انه على دين ابراهيم \* وقيل الخيفية الختان  
واقامة المناسك مسلما يعني ان الخيفية هي دين الاسلام وهو دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من  
المشركين) يعني ابراهيم \* وفيه تعريض باليهود والنصارى وغيرهم ممن يدعى اتباع ملّة ابراهيم  
وهو على الشرك ثم علم المؤمنين طرائق الايمان فقال تعالى (قولوا آمنا بالله) يعني قولوا ايها المؤمنون  
لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هودا او نصارى تهتدوا آمنا بالله اي صدقنا بالله  
(وما نزلنا) يعني القرآن (وما نزلنا الى ابراهيم) يعني وآمنا بما نزل الى ابراهيم وهو عشر  
صحائف (واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم اولاد يعقوب الاثنا عشر واحدهم  
سبط وكانوا انبياء \* وقيل السبط هو ولد الولد وهو الحافد \* ومنه قيل للحسن والحسين سبطا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسباط في بني اسرائيل كما لبائل في العرب من بني اسمعيل  
وكان في الاسباط انبياء (وما اوتى موسى) يعني التوراة (وعيسى) يعني الانجيل (وما اوتى  
النيبون من ربهم) والمعنى آما ايضا بالتوراة والانجيل والكتب التي اوتى جميع النبيين  
وصدقنا ان ذلك كله حق وهدى ونور وان الجميع من عند الله وان جميع ما ذكر الله من انبيائه  
كانوا على هدى وحق (لان فرق بين احدهم) اي لانهم من بعض الانبياء وكفر بعض كبار  
اليهود من عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم واقرت بعض الانبياء وكبار البطاركة  
من محمد صلى الله عليه وسلم واقرت بعض الانبياء بل ذو من بكل الانبياء وان جميعهم كانوا على حق  
وهدى (ونحن له مسلمون) اي ونحن لله تعالى خاضعون بالطاعة مذكرون له بالعبودية (خ)  
عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل  
الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله  
وما نزلنا الا آية \* قوله عز وجل (فان آمنوا) يعني اليهود والنصارى (بعل ما آتاهم) اي  
بما آتاهم ومن لم يسلّم فهو كفوله ليس كمثل شيء اي ليس له شيء وقيل فان اتوا بايمان كما يأمركم  
وتوحيد كنوحيديكم (فقد اهتدوا) والمعنى ان حصلوا ديننا آخريساوي هذا الدين في الصحة  
والسادق فقد اهتدوا ولكن لما استحال ان يوجد دين آخريساوي هذا الدين في الصحة والسادق  
لاستحالة الاهتداء بغيره لان هذا الدين مناه على التوحيد والاقرار بكل الانبياء وما نزل اليهم \*  
وقيل معناه فان آمنوا بكتابكم كما آتاكم بكتابهم فقد اهتدوا (وان تولوا) اي اعرضوا (فانما هم  
في شقاق) اي في خلاف وما زعة وقيل في عداوة ومحاربة وقيل في ضلال واصله من الشق  
كانه صار في شق غير شق صاحبه بسبب عداوته وقيل هو من المشقة لان كل واحد منهما يعرض  
على ما يشق على صاحبه ويؤذيه (فسيكفيكم الله) اي يكفيك الله يا محمد شر اليهود والنصارى  
وهو ضمان من الله تعالى لاظهار رسول الله عليه وسلم لانه اذا تكفل بشيء انجزه وهو اخبار بغيث  
فقيه مجزة لابي صلى الله عليه وسلم وقد انجز الله وعده بقتل بني قريظة وسبيهم واجلاء بني  
النضير وضرب الجزية على اليهود والنصارى (وهو السميع) لاقوائمه (العليم)  
بأحوالهم يسمع جميع ما ينطقون به ويطلع جميع ما يضمرون من الحسد والغل وهو مجازيهم  
ومعاقبهم عليه \* قوله عز وجل (بصفة الله) قال ابن عباس دين الله وانما سماء الله بصفة لان  
اراد الدين يظهر على المندين كما يظهر اثر الصغ على الثوب وقيل فطرة الله \* وقيل سماء الله وقيل

وهو معنى قوله (فانما هم  
كونوا قردة) اي مشابهي  
الناس في الصورة وليسوا  
بهم (خاسئين لجملاتها  
نكالا لما بين يديها وما خلفها  
وهو عظة للمتقين) يعيدون  
طريدين والسبح بالحقيقة  
حق غير مكر في الدنيا  
والآخرة وردت به  
الآيات والاحاديث كقوله  
تعالى وحملهم القردة  
والخنازير وقول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يخسر بعض الناس على صور  
يحسن عدها القردة  
والخنازير وقد روى عنه  
عليه الصلاة والسلام  
المسوخ ثلاثة عشر ثم عددهم  
وبين اهلهم ومعاصيهم و  
موحباتهم والخاصل  
ان من غلب عليه وصف  
من اوصاف الحيوانات  
ورسخ فيه بحيث اراد  
استعداده وتمكن في طاعه  
وصار صورة ذاتية له كالما  
الذي سمعه معدن الكبريت  
مثلا صار طاعه طماع ذلك  
الحيوان ونفسه نفسه  
فاتصلت روحه بعد المفارقة  
بيدن ياسب صفته فصارت  
صفته صورته والله اعلم  
بذلك (واذا قال موسى  
قومه ان الله يأمركم ان  
تذبحوا بقرة) هي النفس

اراد به الختان لانه يصيغ المختن بالدم \* قال ابن عباس ان النصارى اذا ولد لاحدهم مولودا قى عليه سبعة ايام غمسوه في ماء لهم اصفر يسمونه ماء المعمودية وصبغوه به ليظهر به مكان الختان فاذا فعلوا ذلك به قالوا الا ان صار نصرانيا حقا فاخبر الله ان دينه الاسلام لا ما فعله النصارى (ومن احسن من الله صبغة) اى ديننا هو قيل تطهير لانه يطهر من ارساخ الكفر (ونحن له طابدون) اى مطيعون (قل) يعنى يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا ان دينهم خير من دينكم وامروكم باتباعهم (اتحاجونا فى الله) اى اتحاصمونا وتجادلونا فى دين الله الذى امرنا ان ندين به والحاجة للمجادلة لاظهار الجحمة وذلك انهم قالوا ان ديننا اقدم من دينكم وان الانبياء منا وعلى ديننا قهض اولى بالله منكم فامر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا لهم اتحاجونا فى الله (وهو ربنا وربكم) اى ونحن وانتم فى الله سواء فانه ربنا وربكم (ولما اعلمنا ولكم اعمالكم) يعنى ان لكل واحد جزءا عمله (ونحن له مخلصون) اى مخلصوا الطاعة والعبادة له \* وفيه توبيخ لليهود والنصارى والمعنى وانتم به مشركون والاخلاص ان يخلص العبد دينه وعمله لله تعالى فلا يشرك في دينه ولا رايى بعمله قال الفضيل ابن عياض ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل الناس شرك والاخلاص ان يعافيك الله منهما وهذه الآية منسوخة بآية السيف \* قوله عز وجل (ام تقولون) يعنى اليهود والنصارى وهو استفهام ومعناه التوبيخ (ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى) يعنى اتزعون ان ابراهيم وبنه كانوا على دينكم وملتكم وانما حدثت اليهودية والنصرانية بعدهم فثبت كذبكم يا معشر اليهود والنصارى على ابراهيم وبنه (قل) يا محمد (ما اتم اعلم) يعنى بدنيهم (ام الله) اى الله اعلم بذلك وقد اخبرنا ابراهيم وبنه لم يكونوا على اليهودية والنصرانية ولكن كانوا مسلمين حنفاء (ومن اعظم منكم) يعنى اخفى (شهادة عنده من الله) وهى علمهم بان ابراهيم وبنه كانوا مسلمين وان محمد احق بنعته وصفته وجدوا ذلك فى كتبهم وكتبهم وجمودهم والمعنى ومن اعظم من كتب شهادة جاءته من عند الله فكتمها واخفاها (وما الله بغافل عما تعملون) يعنى من كتمانكم الحق فيما الزمكم به فى كتابه من ان ابراهيم وبنه كانوا مسلمين حنفاء وان الدين هو الاسلام لا اليهودية والنصرانية والمعنى وما الله بغافل عن علمكم بل هو محصيه عليكم ثم يعاقبكم عليه فى الآخرة (تلك امة قد خلت) يعنى ابراهيم وبنه (لها ما كسبت) اى جزاء ما كسبت (واكم ما كسبت) اى جزاء ما كسبتكم (ولا تسأون عما كانوا يعملون) يعنى ان كل انسان انما يستل يوم القيامة من كسبه وعمله لانه كسب غيره وعمله وفيه وعظ وزجر لليهود ولمن يتكل على فضل الآباء وشرفهم اى لا تتكلموا على فضل الآباء فكل يؤخذ بعمله \* وانما كررت هذه الآية لانه اذا اختلف مواطن الحجاج والمجادلة حسن تكريره لتذكيره وتاكيد \* وقيل انما كررت تنبيها لليهود لئلا يفتروا بشرف آباؤهم \* قوله عز وجل (سيقول السفهاء من الناس) اى الجهال من الناس والسفه خفة فى النفس لنقصان العقل فى الامور الدينية والدينية ولا شك ان ذلك فى باب الدين اعظم لان العادل عن الامر الواضح فى امر دنياء يمدس فيها فن كان كذلك فى امر دينه كان اولى بهذا الاسم فلا كافرا ولا هوسفيه ولهذا امكن حل هذا اللفظ على اليهود والمشركن والمنافقين \* فقيل نزلت هذه الآية فى اليهود وذلك انهم طعنوا فى تحويل القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة لانهم لا يرون النسخ وقيل

الحيوانية وذبحها قع هواها الذى هو حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشفرة سكين الرياضة (قالوا) اتخذنا هزوا) هزوا بنا وتستخفنا لطبعك وتستخفرك كما جاء فى حق فرعون فاستخف قومه فأطاعوه (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب التزؤس هو فعل الجاهل (قالوا ادع لنا ربك بيننا وماهى) اى سل لنا ربك ماهى (قال انه انه يقول انها بقرة لا فارض) اى غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها وضراوتها بعبادتها كما قيل الصوفى بعد الاربعين بارد (ولا بكر) اى فتية القصور استعدادها عاراد منها وعراساتها للرياضة لغاية الهوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفه (بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون) ماذكر (قالوا ادع لنا ربك بيننا ما لوئنا قال انه يقول انها بقرة صفراء) لان لون الجلم اسود لعدم البورية فيه اصلا ولون النفس الباطنية اخضر لظهور البورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم ادراكها ولون القلب ابيض لجموده عن

نزلت في مشركي مكة \* وذلك انهم قالوا قد تردد على محمد امره واشتاق مولده وقده توجه الى نحو بلدكم فقله يرجع الى دينكم \* وقيل نزلت في المنافقين \* وانما قالوا ذلك استهزاء بالاسلام \* وقيل يحتمل ان لفظ السفهاء للعموم فيدخل فيه جميع الكفار والمنافقين واليهود ويحتمل وقوع هذا الكلام من كلهم اذ لا فائدة في التخصيص ولان الاعداء بالقون في الطعن والقدح فاذا وجدوا مقالا قالوا او مجالا جالوا (ماولهم) يعني اى شئ صرفهم (عن قبلتهم التي كانوا عليها) يعني بيت المقدس والقبلة هي الجهة التي يستقبلها الانسان واعا سميت قبلة لان المصلى يقابلها وتقبله ولما قال السفهاء ذلك رد الله تعالى عليهم بقوله (قل) يا محمد (لله المشرق والمغرب) يعني ان له قطري المشرق والمغرب وما بينهما ملكا فلا يستحق شئ ان يكون لدائه قبلة لان الجهات كلها شئ واحد وانما تنصير قبلة لان الله تعالى هو الذي جعلها قبلة فلا اعتراض عليه وهو قوله (يهدى من يشاء) يعني من عباده (الى صراط مستقيم) يعني الى جهة الكعبة وهي قبلة ابراهيم عليه السلام \* قوله عز وجل (وكذلك جعلناكم امة وسطا) الكاف في قوله وكذلك كاف التشبيه جاء لمشبه به وفيه وجوه \* احدها انه معطوف على ما تقدم من قوله في حق ابراهيم ولقد اصطفيناه في الدنيا وكذلك جعلناكم امة وسطا \* الثاني انه معطوف على قوله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك هدياكم وجعلناكم امة وسطا \* الثالث قيل كما جعلنا قبلكم وسطا بين المشرق والمغرب كذلك جعلناكم امة وسطا يعني عدوا لاختيارا وخير الامور واسطها قال رهبر

هم وسط يرضى الانام بحكمهم \* اذ انزلت احدى الليالي بعظم

وقيل متوسطة والامن اهل دين وسط بين الفلوس والتقصير لانهما مذمومان في امر الدين لا كفلا الزماني في عيسى ولا كتمه في اليهود في الدين وهو تحريفهم وتبديلهم \* وسبب نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود قالوا لمعاذين جبل ما ترك محمد قبلتنا الا حسدا وان قبلتنا قلة الانبياء ولقد علم محمد انما اعدل الناس فقال معاذانا على حق وعدل فانزل الله تعالى هذه الآية \* وروى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاوان هذه الامة توفى سبعين امة هي آخرها وخيرها واكرمها على الله تعالى \* وقوله تعالى (فكونوا شهداء على الناس) يعني يوم القيامة ان الرسل قد بلغتهم رسالات ربهم وقيل ان امة محمد صلى الله عليه وسلم شهداء على من ترك الحق من الناس اجمعين (ويكون الرسول) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (عليكم شهداء) يعني عدلا من قبلكم وذلك ان الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسالهم البيية وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لافيوتى بامة محمد عليه الصلاة والسلام فيشهدون لهم بانهم قد بلغوا فنقول الامم الماضية من ابن علوا وانما اتوا بصدنا فيسال هذه الامة فيقولون ارسلت اليها رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيساله عن حال امة فيزكيهم ويشهد بصدقهم (خ) عن ابي سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث نبيا بآية من آياتي فيقول له هل بلغت فيقول نعم اى رب فيسال امته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال لنوح من يشهدك فيقول محمد وامته فيجاء

الجسم وقوة ادراكه وكال نوريته فلزم ان يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات الالهة اجبر لتزك نورية ادراكها وسواد تطلقها بالجسم اذ الحية لون بين الياس والسواد ومركب منهما اكن السواد فيه اكثر في الانسان اصفر لقلبه نورية ادراكها بمجاورة القلب اذ الصفرة حرة عليها الياس (فالق لونها) لصفاء استعدادها وتشمعها شعاع نور الثابت عليها (تمر الماشرين قالوا ادع لاربك بين لنا ما هي) لقوة نور استعدادها وتشمعها والناظرين هم الكاملون الملغون على الاستعدادات لوحوب محبتهم للمستعدين المستعدين ودوقهم حضورهم (ان البقر تشابه علينا) لثبوت البر الموصوف بهذه الصفة اى كثرة اصناف المستعدين وما كل مستعد طالبا كاقبل ما كل طبع ما لا ولا كل قابل طالبا ولا كل طالب صاروا ولا كل صاروا احدا (واما ان شاء الله المهدون) الى ذبح هذه القرية وقواهم ان شاء الله دليل على استعدادهم لعلمهم بان الامور متعاقبة

بعثينة الله ميسرة بتوفيقه  
ولهذا قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لو لم يستنوا  
لما ظفروا بها ابدالدهر قال  
انه يقول انها بقرة (لاذلول)  
غير مذلة منقادة لامر  
الشرع (تير الارض)  
ارض الاستعداد بالاعمال  
الصالحة والعبادات (ولا  
تسقى الحرب) حرث  
المعارف والحكم التي فيها  
بالقوة باستقاء ماء العلوم  
الكسبية والافكار الثابتة  
لعدم احتياج مل هذه  
البقرة الى الذبح (مسلة)  
سلمها اهلهما لزعى غير مسوسة  
برسوم وعادات وشرائع  
وآداب (لاشية فيها) اى  
لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب  
لعدم صلاحيتها للذبح  
(فاوا الآن جئت بالحق)  
الابتن في بيان المستعد المشناق  
الطالب للكمال (فذبجوها  
وما كادوا يفعلون) لكثرة  
سؤالاتهم ومبالغاتهم وتعمقهم  
في البحث والتفتيش عن  
حالتها وفضول كلامهم في  
بيانها التي تدل على عدم  
انقيادها للنس بالسرعة وابائها  
لاراضة وغلبة الفضول  
عليها وتقدر مطلوبهم  
وتنخرهم عنه بسبب ذلك  
واذا قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو اترضوا ادنى

بكم فتشهدون ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء  
على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا زاد التزمذى وسطا عدولا \* قوله عز وجل (وما  
جعلنا القبلة التي كنت عليها) اى وما جعلنا صرفك عن القبلة التي كنت عليها وهي بيت  
المقدس وانما حذف ذكرنا لصرف اكتفاء بدلالة اللفظ عليه وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي  
كنت عليها منسوخة \* وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي كنت عليها وهي الكعبة (الا لنعلم  
من يتبع الرسول) فان قلت مامعنى قوله الا لنعلم وهو عالم بالاشياء كلها قبل كونها \* قلت  
اراد به العلم الذى يتعلق به الثواب والعقاب فانه لا يتعلق بما هو عالم به فى القيب انما يتعلق  
بما يوجد والمعنى لنعلم العلم الذى يتحقق العامل عليه الثواب والعقاب \* وقيل العلم هنا بمعنى  
الرؤية اى لئلا نرى من يتبع الرسول فى القبلة من يتقلب على عقبيه وقيل معناه الا لنعلم  
رسلى وحزبى واوليائى من المؤمنين من يتبع الرسول من يتقلب على عقبيه وكان من شأن  
العرب اضافة ما فعله الاتباع الى الكبير كقولهم فتح العراق وجبى خراجها وانما فصل  
ذلك اتباعه عن امره \* وقيل انما قال الا لنعلم وهو بذلك عالم قبل كونه على وجه الفرق بعباده  
ومعناه الاتعلموا انتم اذ كنتم جهالا به قبل كونه فاضافة العلم الى نفسه رفعا بعباده المحاطين  
وقيل معناه لعلمنا لانه تعالى سبق في علمه ان تحويل القبلة سبب لهداية قوم وضلالة آخرين  
ومعنى من يتبع الرسول اى يطيعه فى امر القبلة وتحويلها (من يتقلب على عقبيه) اى يرجع  
الى ما كان عليه من الكفر فيرتد وفى الحديث انه لما تحولت القبلة الى الكعبة ارتد قوم الى  
اليهودية وقالوا رجع محمد الى دين آباءه (وان كانت) اى وقد كانت (لكبيرة) بمعنى تولية  
القبلة ثقيلة شاقة \* وقيل هي التولية من بيت المقدس الى الكعبة \* وقيل الكبيرة هي  
القبلة التي وجه اليه قبل الحويل وهي بيت المقدس وانما الكبيرة لتأنيث القبلة \* وقيل  
لتأنيث التولية (الا على الذين هدى الله) يعنى الصادقين فى اتباع الرسول (وما كان الله  
ليضيع ايمانكم) يعنى صلاتكم الى بيت المقدس \* وذلك ان حى بن اخطب واصحابه من اليهود  
قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان  
كانت على ضلالة فقد دنتم الله بها مدة ومن مات عاينها فعدمت على ضلالة فقال المسلمون  
انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه فالواشهادتكم على من مات منكم على  
قبلتنا وكان قد مات قبل ان تحول القبلة الى الكعبة اسعد بن زرارة من بنى النجار والبراء  
بن معرور من بنى سلمة وكانا من القباء ورجال آخرون فانطلقوا عشرهم الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى قبلة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم  
يصلون الى بيت المقدس فازل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس  
(ان الله بالناس لرؤوف رحيم) يعنى لا يضيع اجورهم والرافة اخص من الرحمة وارق وقيل  
الرافة اسد من الرحمة \* وقيل الرافة الرحمة \* وقيل فى الفرق بين الرافة والرحمة ان الرافة  
مبالغة فى رحمة خاصة وهي دفع المكروه وازالة الضرر واما الرحمة فانها اسم جامع يدخل  
فيه ذلك المعنى ويدخل فيه ايضا جميع الافضال والانعام فذكر الله الرافة اولا بمعنى انه  
لا يضيع اعمالهم ثم ذكر الرحمة ثانيا لانها اعم واتم \* قوله عز وجل (قد نرى تقاب وجهك



بقرة فذبحوها لكفتم و لكن شدوا فشد الله عليهم اي لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث والسؤال لما عثر عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وارادتهم فكان سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة السؤال وقال انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم وقيل في قصتها ان شيخا من بني اسرائيل نعت له بحلة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء بها الى مجوزة وقال انما لهذا الطفل سلما في مرعاها عساها تنقه اذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو اسرائيل في طلب البقرة اربعين سنة سمعت الجوز بها فأخبرت ابها بما فعل ابوه وقد نزع عرج فجاء الى المرحى فوجدها فأتى بها فسا وموه في شرائها ومضته الجوز عن بيعها حتى اشتروها بمل مسكها ذهابا فالشيخ هو الروح والجوز الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذي هو نقيض الروح والجوز الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذي هو نقيض الروح والشاب

في السماء) سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يصلون بمكة الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة احب ان يستقبل بيت المقدس تألف بذلك اليهود \* وقيل ان الله تعالى امره بذلك ليكون اقرب الى تصديق اليهود اياه اذا صلى الى قبلتهم مع ما يجدون من نفعه وصفته في التوراة فصل الى بيت المقدس بعد الهجرة ستة عشر اوسبعة عشر شهرا وكان يحب ان توجه الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم وقيل كان يحب ذلك من اجل ان اليهود قالوا يخالفنا محمد في ديننا ويتبع قبلتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل وددت لو حولني الله الى الكعبة فانها قبله ابي ابراهيم فقال جبريل صلى الله عليه وسلم انما انا عبد منك وانت كريم على ربك فسل انت ربك فانك عدل الله بمكان عرج جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجاء ان ينزل جبريل بما يحب من امر القبلة فازل الله عز وجل قدرى تغلب وجهك في السماء يعني تردد وجهك وتصرف نظرك في السماء اي الى جهة السماء وهذه الآية وان كانت متأخرة في التلاوة فهي متقدمة في المعنى لانها رأس القصة واول ما نسخ من احكام الشرع امر القبلة (فلنولينك) اي فلنحولك ولنصرفك (قبلة) اي ولنصرفك عن بيت المقدس الى قبلة (ترضاه) اي تحبها وتميل اليها (قوله وجهك شطر المسجد الحرام) اي نحوه وتلقاه واراد به الكعبة (ق) عن ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعا في نواحيه كلها ولم يعمل حتى خرج منه ولما خرج ركع ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القبلة يعني ان امر القبلة قد استمر على هذا البيت فلا ينسخ بعد اليوم فصلوا الى الكعبة ابدافى قبلتكم (ق) عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اول ما قدم المدينة نزل على احداده او قال اخواله من الانصار وانه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر اوسبعة عشر شهرا وكان يحبه ان تكون قبلته قبل البيت وانه صلى اول صلاة صلاها صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن صلى معه فرعى اهل \* بمكة فبأه وهم راكعون فقال اشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الكعبة فداروا كاهم قبل البيت وكانت اليهود قد اعجبهم اذ ذاك انه يعمل قبل بيت المقدس وهي قبلة اهل الكتاب فلما ولي وجهه قبل البيت انكروا ذلك قال البراء في حديثه هذا وانه مات على القبلة قبل ان تحول رجال وقتلوا فلم ندر ما نقول فيهم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم واختاف العلماء في وقت تحويل القبلة فقال الاكثر ان كان في يوم الاثنين بعد الزوال للصف من رجب على راس سبعة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة \* وقيل كان يوم الثلاثاء لثمانية عشر شهرا \* وقيل كان لسة عشر شهرا \* وقيل لثلاثة عشر شهرا \* وقيل نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى ذلك المسجد بمسجد القبلتين ووصل الخبر الى اهل قباء في صلاة الصبح (ق) عن ابن عرقال ثلثا الناس بقاء في صلاة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة \* وقوله تعالى (وحيث ما كنتم) اي من برا وبحر وشرق او مغرب (فولوا وجوهكم شطره) اي نحو البيت

المقتول هو القلب سلم شبح  
الروح يحمل النفس الى مجوز  
الطبع ليرعى في مرعى الذات  
الطبيعية حتى يكبر عسى طفل  
العقل ان ينفع بها وقت  
البلوغ في انتراع المعقولات  
من محسوساتها واستعمال  
الفكر الذي هو من قواها في  
اكتساب العلوم العقلية  
وهو الذي جاء بها من المرعى  
وسمى بنى اسرائيل اربعين  
سنة اشارة الى السير الى الله  
بالاعمال والآداب والتخلق  
بالاخلاق الى او ان البلوغ  
الحقيقي وتجرد القلب كما قال  
الله تعالى بلغ اشدّه وبلغ  
اربعين سنة وما وسمهم اياها  
في شرائها اشارة الى طلب  
القوى الروحية المودرة  
بسور الهداية الشرعية  
والارادة وانتراعها من  
العقل المشوب بالوهم و  
استبعاد العقل اياه بالمعقولات  
القياسية وتخويرها  
بالتفكرات وجبها عن نور  
الهداية الشرعية بالقياسات  
العقلية وعدم تحايلها  
بالشرعيات وهذا هو  
الموجب لتشددهم في السؤال  
وتأخيرهم وتباطئهم في  
الامتثال ومع المجوز اياه هو  
منفعة الطبع في الانقياد  
للشرع وموافقة العقل اياه  
في ذلك رعاية العقل جانب

وتلقاه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين المشرق والمغرب قبله اخرجته  
الترمذى وقال حديث حسن صحيح قيل اراد بالشرق مشرق الشتاء في اقصر يوم من السنة  
وبالمغرب مغرب الصيف في اطول يوم من السنة فمن جعل مغرب الصيف في هذا الوقت عن يمينه  
ومشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة وهذا في حق اهل المشرق لان المشرق الشتوى  
جنوبى متباعد عن خط الاستواء بمقدار الميل والمغرب الصيفى شمالى متباعد عن خط الاستواء  
والذى بينهما ففوسها مكة والفرض لمن بمكة في القبلة اصابة عين الكعبة ولمن بعد من مكة  
اصابة الجهة ويعرف ذلك بدلائل القبلة وليس هذا موضع ذكرها ولما تحولت القبلة الى الكعبة  
قالت اليهود يا محمد ما هو الاشى ابتدعه من تلقاء نفسك فتارة تصلى الى بيت المقدس وتارة الى  
الكعبة ولو ثبت على قبلتنا لكنا رجوا ان تكون صاحبها الذى ننظره فانزل الله تعالى (وان الذين  
اوتوا الكتاب) يعنى اليهود والعصارى (ليعلمون انه الحق من ربهم) يعنى امر القبلة وتحويلها  
الى الكعبة ثم هددهم فقال تعالى (وما الله بغافل عما يعملون) يعنى وما انا بساء عما يفعل هؤلاء  
اليهود فانا اجازيهم عليه في الدنيا والآخرة وقرئ تعملون بالثناء \* قال ابن عباس يريد انكم  
يا معشر المؤمنين تطلبون مرضاتي وما انا بغافل عن ثوابكم وجزائكم فانا انبئكم على طاعتكم افضل  
البواب واجزيكم احسن الجزاء \* قوله عز وجل (واين اتيت الذين اوتوا الكتاب) يعنى  
اليهود والعصارى (بكل آية) اى كل همزة وقيل بكل حجة وبرهان وذلك بانهم قالوا انما بآية  
(ماتبعوا قبلك) يعنى الكعبة (ومانت بتابع قبلكم) يعنى ان اليهود تصلى الى بيت المقدس والعصارى  
الى المشرق وانت يا محمد تصل الى الكعبة فكيف يكون سبيل الى اتباع قبلة احد هؤلاء مع  
اختلاف جهاتها فالزم انت قبلك التي امرت بالصلاة اليها (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعنى  
وما اليهود بتابعة قبلة العصارى ولا النصارى بتابعة قبلة اليهود لان اليهود والنصارى لا يجتمعون  
على قبلة واحدة (ولئن اتبعت اهواءهم) يعنى مرادهم ورضاهم لورجعت الى قبلكم (من بعد  
ما جاءك من العلم) اوفى امر القبلة وقيل معاه من بعد ما وصل اليك من العلم بان اليهود والعصارى  
هميمون على باطل وحناد للحق (انك اذا لمن الظالمين) يعنى انك ان فعلت ذلك كنت بمنزلة من  
ظلم نفسه وضرها \* قيل هذا خطاب الى صلى الله عليه وسلم والمراد بالامة لانه صلى الله عليه وسلم  
لا يتبع اهواءهم ابدأ وقيل هو خطاب له خاصة فيكون ذلك على سبيل التذكير والتنبية \* قوله عز  
وجل (الذين اتيناهم الكتاب) يعنى علماء اليهود والعصارى وقيل اراد به مؤمنى اهل الكتاب  
كميد الله بن سلام واصحابه (يعرفونه) اى يعرفون محمد صلى الله عليه وسلم معرفة جاية بالوصف  
المعين الذى يجدونه عندهم (كاي يعرفون ابناءهم) اى لا يشكون فيه ولا يشبه عليهم ابناءهم من  
ابناء غيرهم \* روى ان عرب الحصاب رضى الله عنه قال لعبد الله بن سلام ان الله انزل على نبيه محمد  
صلى الله عليه وسلم الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كاي يعرفون ابناءهم فكيف هذه المعرفة فقال  
عبد الله يا عمر امدع رفته حين رأيت كما عرف ابني وعرفتي بمحمد صلى الله عليه وسلم اشد من  
معرفتي بابني فقال عمر وكيف ذلك فقال اشهدانه رسول الله حق من الله وقد نفعته الله في كتابنا  
ولا ادري ما تضع النساء فقبل عمر رأس عبد الله وقال وفك الله يا ابن سلام فقد صدقت \* وقيل  
الضمير في يعرفونه يعود الى امر القبلة والمعنى ان علماء اليهود والنصارى يعرفون ان القبلة التي صرفك

اليهاى قبله ابراهيم وقبله الانبياء قبلك كايبرفون ابناهم لايشكون في ذلك (وان فريفا منهم) اى  
من علماء اهل الكتاب (ليكنون الحق) يعنى صفة محمد صلى الله عليه وسلم \* وقبل امر القبله (وهم  
يعلمون) يعنى ان كتمان الحق معصية \* وقيل يعلمون ان صفة محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبة عندهم في  
التوراة والانجيل وهم مع ذلك يكتفون (الحق) اى الذى يكتفونه هو الحق (من ربك فلا تكونن من  
المترين) اى من الشاكين في ان الذين تقدم ذكرهم علوا صحة نبوتك وقيل يرجع الى امر القبله  
والمعنى ان بعضهم عاندوا كتم الحق فلا تشك في ذلك \* كان قلت النبي صلى الله عليه وسلم لم يعترفوا بشك  
فامعنى هذا النبى \* قلت هذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن المراد غيره والمعنى  
فلا تشكوا انتم ايها المزمون وقد تقدم نظير هذا \* قوله عز وجل (ولكل وجهة) اى ولكل  
اهل ملة قبله والوجه اسم للموجه اليه \* وقيل الوجهة الهيئة والحالة في ان توجه الى القبله \* وقيل  
في قوله ولكل وجهة ان المراد به جميع المؤمنين اى ولكل اهل جهة من الآفاق وجهة من الكعبة  
يعلمون اليها \* وقيل المراد بالوجهة المنهاج والشرع والمعنى ولكل قوم شريعة وطريقة لان  
الشرائع مصالح للعباد فاهذا اختلفت الشرائع بحسب اختلاف الزمان والاشخاص (هو وليها)  
اى مستقبلها والمعنى ان لكل اهل ملة وجهة هو مول وجهه اليها وقيل توليها اى مختارها \*  
وقيل ان هو عائد على اسم الله تعالى والمعنى ان الله مولها بالامم وقري \* ولاهاى مصروف اليها  
(فاستبقوا الخيرات) اى ادرؤا بالطاعة وقبول الاوامر وفيه حث على المصاراة الى الاولوية  
والافضلية فلي هذا تكون الآية دليلا للذهب الشافعى في ان الصلاة في اول الوقت افضل اقوله  
فاستبقوا الخيرات لان ظاهر الامر للوجوب فاذا لم يتحقق الوجوب فلا اقل من الدب (ايضا  
تكونوا) يعنى انتم واهل الكتاب (يا بكم الله جيما) يعنى يوم القيامة فهو وعد لاهل السالة  
بالنواب ووعد لاهل المعصية بالعقاب (ان الله على كل شى قدير) اى على الامادة بعد الموت والاثامة  
لاهل الطاعة والعقاب لمحقق العقوبة \* قوله عز وجل (ومن حيث خرجت فول وجهك  
شطر المسجد الحرام) اى من اى موضع خرجت في سر وغيره قول وجهك يا محمد قبل المسجد الحرام  
ونحوه (وانه) يعنى التوجه اليه (للمحق من ربك) اى الحق الذى لا شك فيه لحافظ عليه  
(ومالله بنافل ءاتملون) اى ليس هو بساء عن اءالككم والكمه محصيا لكم وعليكم فيجازيكم  
بها يوم اقيامة (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم  
شطره) فان قلت هل في هذا التكرار فائدة \* قلت فيه فائدة عظيمة جليلة وهى ان هذه الواقعة اول  
الوقائع التى ظير السخ فيها في شرعنا فحدث الحاجة الى التكرار لاجل التأكدوا تقرير وازالة  
الشبهة وايضاح البيان فحسن التكرار فيه لنقلهم من جهة الى جهة (لئلا يكون الناس عليكم جهة)  
قيل اراد بالناس اهل الكتاب وقيل هو على العموم وقيل هم قريش واليهود فاما قريش فقالوا رجع  
محمد الى الكعبة لانه علم انها الحق وانا قبله ايه وسير جمع الى ديننا كما رجع الى قلنا وقالت اليهود  
لم ينصرف محمد عن بيت المقدس مع علمه انه حق الا انه عمل برايه فعلى هذا يكون الاستثناء في قوله  
الا الذين ظلموا منهم متصلا بمحبيها والمعنى لاجدة لاحد عليكم الا مشركو قريش واليهود فانهم يجادونك  
بالباطل والظلم وانما سمى الاحتجاج بالباطل جهة لان اشتقاقها من حجة اذا غلبه فكما  
تصكون محبة فكذلك تسمى حجة وتكون بائنة قال الله تعالى جنة داحضة هدرهم

الطعم في مصالح المعاش و  
ترفه اياه وترخيصه  
والتوسيع عليه اكثر من  
الشرع وبعها بمل مسكها  
ذهبا اشارة الى تحايها بعد  
الذبح والسخ بالعلوم  
النافعة الشرعية والعقلية  
الخلقية والاحكام القرعية  
الدنية واشتال صورتها  
عليها التى توافق العقل والطبع  
وتتفهما باستعمالها اياها في  
تحصيل مصالح المعاش  
والمباغى الطبيعية والمطالب  
العقلية العملية باذن الشرع  
من الوجه الحلال و  
التصرف المباح وانواع  
الرخص في جميع التمتع  
بعد حصول الكمال وتمام  
السلوك (واذ قلتم نفسا  
فاذا رآتم فيها) اشارة الى بيان  
سبب الامر بذبح البقرة و  
هو انه كان شيخا موسر من  
بنى اسرائيل وله ابن شاب  
فقتله ابناؤه او بنو عمه طمعا  
في ميراث ابيه وطرحوه بين  
اسباط بنى اسرائيل على  
الطريق فتدافعوا في قتله  
فورد الامر بذبح البقرة  
وضربه بعضها ليحيا فيضرب  
بأقائل فاشاب هو والعلب  
الذى هو ابن الروح الموسر  
باموال المعارف والحكم  
وقتل منه حياته الحقيقية  
وازالة العشق الحقيقى الذى

موجبه عنه باستيلا مشرق  
شهوة والتضرب الذين هما  
ايامه النفس الحيوانية او  
بفتح قواها عليه اذ الروح  
والنفس اخوان باضبار  
فيضانهما وولادتهما من اب  
هو الخلق الفعال المسمى روح  
القدس على قياس ما ورد في  
الحديث اكرموا عنكم  
النحلة فلما خلقت من بنية  
طين آدم فان النفس النابية  
الكاملة التي اذا كانت عمة  
النفس الانسانية عنها قتلاه  
لحماني استعمال المعاني العقلية  
والحكم التي هي ميراث ابه  
في تحصيل مطالبها وكالاتها  
ولذاتها بانواع الحيل  
والكر و صناعة الفكر  
وطرحه على طرق القوى  
الروحانية والطبيعية بين  
محالها وتداخلهم في خلقه هو  
اخالة كل قوة منها السفاد  
والانتم الى الاخرى  
والصلاح والبراءة الى  
الفساد والذنوب وتجاوزها في  
محالها لذاتها واحجاب  
كل منها بما فيها مما يلائم  
لاخرى ورويتها الصلاح  
به والفساد في ضده (والله  
فرج ما كنتم تكتمون)  
من فناء القلب وحياته  
لاستيلاء عليه (فقلنا  
من يربو ببعضها) بذنوبها  
لساقها على ما ورد في

وقيل هذا الاستثناء منقطع عن الكلام الاول ومجابه لكن بالدينه ظلو انهم مجادلونكم بالادلة  
كما قال النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم • بين ظلول من قراع الكتاب

اي لكن سيوفهم بين ظلول وليس بسبب وقيل في معنى الآية ان اليهود عرفوا ان الكعبة حجة  
ابراهيم ووجدوا في التوراة ان محمدا سيحول اليها فتكون جنتهم انهم يقولون ان النبي الذي  
نجد في كتابنا سيحول الى الكعبة ولم تحول انت فلاحول الى الكعبة ذهبت جنتهم (الا الذين  
ظلو انهم) اي الا ان يظنوا فيكروا ما عرفوا من الحق (فلا تخشوهم) اي فلا تخافوهم في انصرافكم  
الى الكعبة في تظاهرهم عليكم بالحادثة الباطلة فاني وليكم وناصركم اظهركم عليهم بالحق والتمصرة  
(واخشوني) اي احذروا عقابي ان اتم عدلهم حال الزمتكم به وفرضته عليكم (ولانتم نعمتي عليكم)  
اي ولكي اتم نعمتي عليكم بهدائي اياكم الى قبة ابراهيم لثم لكم الملة الحنيفة وقيل تمام النعمة  
الموت على الاسلام ثم دخول الجنة ثم رؤية الله تعالى (ولكنكم تهتدون) اي لكي تهتدوا من  
الضلالة ولعل وعسى من الله واجب • قوله عز وجل (كاارسلنا فيكم) كاف التشبيه يحتاج  
الى شيء ترجع اليه فقبل ترجع الى ما قبلها ومعناه ولانتم نعمتي عليكم كاارسلنا فيكم • وقيل ان  
ابراهيم • قال ربنا وابعت فيهم رسولا منهم وقال ربنا واجلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة  
لثقت الله فيهم رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ووعدده اجابة الدعوة الثانية بان  
يحمل في ذريته امة مسلمة والمعنى كما اجبت دعوته بعثة الرسول كذلك اجبت دعوته بان اهديكم  
لدينه واجعلكم مسلمين ونعمتي عليكم ببيان شرائع الملة الحنيفة وقيل ان الكاف متعلقة بما بعدها  
وهو قوله فاذكروني اذكركم والمعنى كما ارسلنا فيكم رسولا منكم فاذكروني ووجه التشبيه ان  
النعمة بالذكر جارية مجرى النعمة بالرسول وان قلنا انها متعلقة بما قبلها كان وجه التشبيه  
ان النعمة في امر القبلة كالنعمة بالرسالة وفيكم خطاب لاهل مكة والعرب وكذا قوله منكم وفي  
ارسله رسولا منهم نعمة عظيمة عليهم لما فيه من الشرف لهم ولان المعروف من حال العرب الاتفة  
الشديدة من الانقياد للغير فكان بعثة الرسول منهم وفيهم اقرب الى قبول قوله والانقياد له والمعنى  
كما ارسلنا فيكم بامشعر العرب (رسولا منكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليكم آياتنا)  
يعني القرآن وذلك من اعظم النعم لانه مجهزة باقية على الدهر (وبزكركم) اي وبطهركم من دنس  
الشرك والذنوب وقبل يعلمكم ما اذا فعلوه صرتم اذكاء مثل محاسن الاخلاق ومكارم الاعمال  
(ويعلمكم الكتاب) يعني احكام الكتاب وهو القرآن وقيل ان العلم غير التلاوة فليس يتكرر  
(والحكمة) يعني السنة والفقه في الدين (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) يعني يعلمكم ما لم  
اخبار الامم الماضية والقرون الخالية وقصص الانبياء والخبر عن الحوادث المستقبلة عما لم تكونوا  
وذلك قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذكروني) قبل الذكر يكون بالسان وهو  
ان يسجده ويمجده ويمجده ونحو ذلك من الاذكار ويكون بالقلب وهو ان يتذكر في محبة الله  
تعالى وفي الدلائل الدالة على وحدانيته ويكون بالجوارح وهو ان يكون مستغرقا في الامور التي  
امروا بها مثل الصلاة وسائر الطاعات التي للجوارح فيها فعل (اذكركم) اي بالتواظب والذكر  
عنكم • قال ابن عباس الذكروني بطاعتي ما ذكركم بموتي وقيل اذكروني في الامور التي



الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية ( ويرىكم آياته لكم تعقلون ) دلالته وآيات صفاته لكي تعقلون ( ثم قست قلوبكم من بعد ذلك ) أي بعد تناول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلوينات وتوالي النزعات قست قلوبكم بكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية وملابسة الصفات الفسائية ( فهي كالحجارة ) من عدم تأثرها بالقش العلى ( او ) شئ ( اشد قسوة ) منها كالحديد مثلام بين ان الحجارة التي منها بان حالها منحصرة في الوحوه الثلاثة المذكورة فاما ان القلوب اربعة قلب تنور بالور الالهى منظماسيه واستغرق في البحر العلى منظماسيه فاشجرت منه انهار العلم لمن شرب منها بحيا ابد كقلوب اهل الله السابقين وهو المشار اليه بقوله الى ( وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار ) وقلب ارتوي من العلم لحفظ ووحى فانفعله الناس كقلوب العلماء السابقين وهو المشار اليه بقوله ( وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء ) وقلب

اخو سعد بن ابي وقاص وذو الشمالين واسمه عير بن عبد عمرو بن العاص بن فضالة بن عمرو بن خزاعة ثم بنى غبشان وعاقل بن البكير من بنى سعد بن لث ابن كنانة ومهجع مولى لعمر بن الخطاب وصفوان ابن يضاء من بنى الحرث بن فهر ومن الانصار ثمانية وهم سعد بن خنثة ومبشر بن عبد بن المنذر ويزيد بن الحرث بن قيس بن فهم وعير بن الحام ورافع بن المحل وحارثة بن سراقة وعوف ومعوذ بن الحرث بن رفاع بن سواد وهما بنو طغراء وهى امها كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا انها قال الله تعالى هذه الآية وقيل ان الكفار والمناقين قالوا ان الناس يقتلون انفسهم ظلم لرضا محمد من غير فائدة فزلت هذه الآية واخبر ان من قتل في سبيل الله فانه حي بقوله تعالى ( بل احياء ) وانما احياءهم الله عز وجل في الوقت لا يصل الثواب اليهم وعن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعالى تعرض ارواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والقرح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع فيه دليل على ان المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة يعذبون قبورهم فان قلت نحن نراهم موتى فامعنى قوله بل احياء وما وجه النهى في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات قلت معناه لا تقولوا اموات بمنزلة غيرهم من الاموات بل هم احياء تصل ارواحهم الى الجنان كما ورد ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة فهم احياء من هذه الجهة وان كانوا امواتا من جهة خروج الروح من اجسادهم وجواب آخر وهو انهم احياء عند الله تعالى في عالم الغيب لانهم صاروا الى الآخرة فمن لا شاهد لهم كذلك قوله تعالى ( ولكن لا تشعرون ) اي لا ترونهم احياء فتعلموا ذلك حقيقة وانما تعلمون ذلك باخبارى اياكم فان قلت اليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل اليهم من نعيم الجنة في قبورهم فلم خصص الشهداء بالذكر قلت انما خصهم لان الشهداء فضلوا على غيرهم بزيادة النعيم وهوانهم برزقون من مطاعم الجنة وماكلها وغيرهم يعمون بما دون ذلك وجواب آخر وهو انه رد لقول من قال ان من قتل في سبيل الله قدمات وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا انها قال الله تعالى بقوله بل احياء بانهم في نعيم دائم \* قوله عز وجل ( ولتبلونكم ) اي ولتختبرنكم يا امة محمد والام جواب القسم تقديره والله لتبلونكم والابتلاء لاظهار الطائع من العاصي لا ليعلم شيأ لم يكن عالما به فانه سبحانه وتعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها وحدونها ( بشئ ) انما قال بشئ ولم يقل باشياء لتلايهم ان اشياء تدل على ضروب من الخوف وكذا الباقي فلما قال بشئ كان التقدير بشئ من الجوع وقبل معناه بشئ قليل من هذه الاشياء ( من الخوف ) قال ابن عباس يعنى خوف المدو والخوف توقع مكروه يحصل منه الم في القلب ( والجوع ) يعنى القسوط وتذرع حصول القوت ( ونقص من الاموال ) يعنى بالهلاك والخسران ( والانس ) اي ونقص من الانفس بالموت او القتل ( والثروات ) يعنى الجوامع في الثمار وقيل قد يكون بالجذب ايضا وترك العمل والعمارة في الاشجار وحكى عن الشافعى رضى الله عنه في تفسير هذه الآية قال الخوف خوف الله تعالى والجوع صيام شهر رمضان ونقص من الاموال يعنى اخراج الزكاة والصدقات والانس يعنى بالامراض والثروات يعنى موت الاولاد لان الولد ثمرة القلب عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى لئلا تكتنه اقبضتم ولد عبدي قالوا نعم قال اقبضتم ثمرة فؤاده قالوا نعم قال فاذا قال قالوا احملك

واسترجع قال ابناؤه بيتا في الجنة وسوء بيت الحمد اخرجه الترمذي وقال حديث حسن فان قلت  
ما الحكمة في تقديم تعريف هذا الابتلاء في قوله وتبلونكم قلت فيه حكم منها ان العبد اذا علم انه مبتلي  
بشيء وطن نفسه على الصبر فاذا نزل به ذلك الابتلاء لم يحزع ومنها ان الكفار اذا شاهدوا المؤمنين  
مقيمين على دينهم ثابتين عند نزول البلاء صابرين له علوا بذلك صحة الدين فيدعوهم ذلك الى متابته  
والدخول فيه ومنها ان الله تعالى اخبر بهذا الابتلاء قبل وقوعه فاذا وقع كان ذلك اخبارا عن غيب  
فيكون معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم ومنها ان المنافقين انما اظهروا الايمان طمعا في المال وسعة  
الرزق من الثنائم فلما اخبر الله انه مبتلي عباده فند ذلك تميز المؤمن من المنافق والصادق من الكاذب  
ومنها ان الانسان في حال الابتلاء اذا خلاص الله منه في حال الرخاء فاذا علم انه مبتلي دام على التضرع  
والابتهال الى الله تعالى لينجيهم مما عسى ان ينزل به من البلاء ثم قال تعالى (وبشر الصابرين) يعني عند  
نزول البلاء والمعنى وبشر يا محمد الصابرين على امتحاني بما آتيتهم به من الشدائد والمكاره ثم وصفهم  
بقوله تعالى (الذين اذا اصابتهم مصيبة) اي تاتت وابتلاء (قالوا ان الله) اي عبيدا وملك (وانا اليه  
راجعون) يعني في الآخرة (م) عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من  
عبد تصيبه مصيبة فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى واخلف لي خيرا منها  
الا اجره الله في مصيبته واخلف له خيرا منها قبل ما اعطى احدا ما عطيت هذه الامة يعني الاسترجاع  
عند المصيبة ولو اعطى احدا لا اعطى يعقوب عليه السلام الاتسمع الى قوله عند فقد يوسف يا سفا على  
يوسف وقبل في قول العبد ان الله وانا اليه راجعون تقويض منه الى الله وانه راس لكل ما زل به  
من المصائب (اولئك) يعني من هذه صفتهم (عليهم صلوات من ربهم) قال ابن عباس اي مغفرة  
من ربهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى اي اغفر لهم وارحمهم واما جمع  
الصلوات لانه عني مغفرة بعد مغفرة ودرجة بعد درجة (ورحمة) قال ابن عباس ورحمة والرحمة من الله  
انعامه وافضاله واحسانه ومن الآدميين رقة وتعطف وقبل انما ذكر الرحمة بعد الصلوات لان الصلاة  
من الله الرحمة لاتساع المعنى واتساع اللفظ وتفضل ذلك العرب كثيرا اذا اختلف اللفظ واتفق  
المعنى وقبل كررها لتأكيد عليهم درجة بعد درجة (واولئك هم المهتدون) يعني الى الاسترجاع  
وقيل الى الجنة الفائزون بالثواب وقيل المهتدون الى الحق والصواب وقال ابن الخطاب نعم العبدان  
ونعمت العلاوة فالعبدان الصلاة والرحمة والعلوة الهداية

﴿فصل﴾ في ذكر احداث وردت في ثواب اهل البلاء واجر الصابرين (خ) عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ير الله به خيرا يصيب منه يعني يتلبه بالمصائب حتى ياجره  
على ذلك (ق) عن ابي سعيد وابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المؤمن من نصب  
ولا وصب ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه بها خطايا العصب  
التعب والاعياء والوصب المرض (ق) عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
مسلم يصيبه اذى من مرض فاسواء الا حط الله به عنه من سيئاته كما تحط الشجرة ورقها (ق) عن  
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الريح تغيثه ولا يزال  
المؤمن يصيبه البلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا يثمر حتى تحصد الارزة شجرة معروف بالشام  
ويعرف في العراق ومصر بالصنوبر والصنوبر ثمرة الارزة وقبل الارزة الثابتة في الارض عن انس

﴿فصل﴾ في ذكر احداث وردت في ثواب اهل البلاء واجر الصابرين (خ) عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ير الله به خيرا يصيب منه يعني يتلبه بالمصائب حتى ياجره  
على ذلك (ق) عن ابي سعيد وابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المؤمن من نصب  
ولا وصب ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه بها خطايا العصب  
التعب والاعياء والوصب المرض (ق) عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
مسلم يصيبه اذى من مرض فاسواء الا حط الله به عنه من سيئاته كما تحط الشجرة ورقها (ق) عن  
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الريح تغيثه ولا يزال  
المؤمن يصيبه البلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا يثمر حتى تحصد الارزة شجرة معروف بالشام  
ويعرف في العراق ومصر بالصنوبر والصنوبر ثمرة الارزة وقبل الارزة الثابتة في الارض عن انس

ثم يدقق في قلوبهم أي الله  
مطعم فيجبهم من ثوره  
ويتركهم في ظلماتهم والآيات  
التي تلوها ظاهره وتأويل  
الاول ( اقتطعون ان  
يؤمنوا لكم ) ان يوحدا  
بتوحيد الصفات لاجل  
هدايتكم ( وقد كان فريق  
مهم بسمعون كلام الله )  
يقبلون صفات الله ثم  
يخرفونها بنسبتها الى انفسهم  
( ثم يخرفونه من بعدما  
حقلوه ) أي علوا توحيد  
الصفات وما وجدوه بالبيان  
( وهم يعلمون وادانقوا  
الدين امنوا فالو اما ) ان تلك  
الصفات لله لكن نفوسهم  
يفعلونها بالاشراك حالة  
ذهول العمل عن استيلاء على  
القلب لعدم كون توحيدهم  
ملكه ولا بل علما فويل  
لدين يكتبون الكتاب  
بيدهم أي ويل لمن بقيت منه  
بقايا صفات النفس وهو  
لا يشعر بها او يشعر في حال  
لا يحتفل بها في فعل ويقول  
نفسه وصفاتها ويدهي انه  
من عند الله ليكتسب به حظا  
من حظوظ النفس بل عين  
ذلك القول والفعل ونسبته  
الى الله حظه تام لها وذنب  
لاذنب اقوى منه ويمكن ان  
توول الآيات الثلاث الاول  
على الوجه الثاني المبني على  
الطبيعي فيقال اقتطعون

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعد خيرا لاهل العقوبة في الدنيا واذا اراد الله  
بعد شرا امسك عنه حتى يوافق يوم القيامة وبهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عظم  
الجزاء مع عظم البلاء وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط  
اخرجه الترمذي وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يود اهل العافية يوم القيامة حين  
يسطى اهل البلاء الثواب لو ان جاودهم كانت قرضت في الدنيا بالمقاريض وله عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده حتى ياق الله وما  
عليه خطيئة وقال حديث حسن صحيح ( خ ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال الله تعالى ما لعبد المؤمن عندى جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم  
احتسبه الاجنة عن سعد بن ابي وقاص قال قلت يا رسول الله أي الناس اشد بلاء قال الانبياء  
ثم الامثل فالامثل يتلى الرجل على حسب دينه فان كان في دينه صلبا اشتد بلاؤه وان كان في  
دينه رقة هون عليه فايرج البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الارض وما عليه خطيئة اخرجه الترمذي  
وقال حديث حسن قوله عز وجل ( ان الصفا والمروة من شعائر الله ) الصفا جمع صفاة وهى  
الصخرة الصلبة المسماة وقيل هى الحجارة الصافية والمروة الجبل الرخو وجعها مرو ومروا  
وهذا ان اصلهما فى اللغة وانما عني الله لهما الجبلين المعروفين بمكة فى طرفى المسعى ولذلك ادخل  
فيهما الالف واللام وشعائر الله اعلام دينيه واصلهما من الاشعار وهو الاعلام واحداثها شعيرة وكل  
ما كان معال قربان يتقرب به الى الله تعالى من صلاة ودعاء وذبيحة فهو شعيرة من شعائر الله ومشاعر  
الحج معالها الظاهرة للحواس ويقال شعائر الحج فالمطاف والموقف والمنحصر كلها شعائر والمراد بالشعائر  
ههنا المساك التي جعلها الله اعلاما لمطاعته فالصفا والمروة منها حيث يسمى بينهما ( فن حج البيت )  
أي قصد البيت هذا اصله فى اللغة وفى الشرع عبارة عن افعال مخصوصة لاقامة المساك ( او اعتمر )  
أي زار البيت والعمرة الزيادة فى الحج والعمرة المشروعين قصد وزيارة ( فلا جناح عليه ) أي  
فلا اثم عليه واصله من جنح اذا مال عن القصد المستقيم ( ان يطوف لهما ) أي يدور لهما ويسعى  
بينهما \* وسب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمروة صحن يقال لهما اساف وثالثة  
فكان اساف على الصفا وثالثة على المروة وكان اهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة تعظيما  
للصنمين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المسلمون عن السعى بين الصفا والمروة فانزل الله  
هذه الآية واذن فى السعى بينهما واخبرانه من شعائر الله ( ق ) عن حاصم بن سليمان الاحول  
قال قلت لانس اكنتم تكرهون السعى بين الصفا والمروة فقال نعم لانها كانت من شعائر الجاهلية حتى  
انزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف لهما وفى رواية  
قال كانت الانصار يكرهون ان يطوفوا بين الصفا والمروة حتى نزلت ان الصفا والمروة من شعائر الله  
هو فصل \* اختلف العلماء فى حكم السعى بين الصفا والمروة فى الحج والعمرة فذهب  
جماعة الى وجوبه وهو قول ابن عمر وجابر وعائشة وبه قال الحسن وابيه ذهب مالك  
والشافعي وذهب قوم الى انه تطوع وهو قول ابن عباس وبه قال ابن سيرين وذهب الثوري وابو  
حنيفة لانه ليس بركن وعلى من تركه دم وروى عن ابن الزبير ومجاهد وعطاء ان من تركه فلا شئ  
عليه واختلفت الرواية من اجد فى ذلك فروى عنه ان من ترك السعى بين الصفا والمروة لم يحرم



جسودى عنه انه لا شئ في تركه عدا ولا مهور ولا ينبغي ان يتركه ونقل الجمهور عنه انه تطوع وسبب  
هذا الاختلاف ان قوله تعالى فلا جناح عليه بصدق عليه انه لا اثم عليه في فعله فدخل تحته الواجب  
والمتدبى بالمباح فظاهر هذه الآية لا يدل على ان السعى بين الصفا والمروة واجب اولى  
بواجب لان اللفظ الدال على القدر المشترك بين الاقسام الثلاثة لادلالة فيه خصوصية احدهما  
فاذا لبد من دليل خارج يدل على ان السعى واجب او غير واجب فحجة الشافعى ومن وافقه  
في ان السعى بين الصفا والمروة ركن من اركان الحج والعمره ما روى الشافعى بسنده عن صفية  
بنت شيبة قالت اخبرتنى بنت ابى تجزاة واسمها حيدة احدى نسائى عبد الدار قالت دخلت مع  
نسوة من قريش دار آل ابى حسين فنظر الى الهى صلى الله عليه وسلم وهو يسعى بين الصفا والمروة  
فرايته يسعى وان مزره ليدور من شد السعى حتى لا قوله انى لارى ركبته وسمعت يقول اسعوا  
فان الله كتب عليكم السعى وصححه الدارقطنى ( ق ) عن عروة بن الزبير قال قلت لعائشة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم ارأيت قول الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت او اعتمر فلا  
جناح عليه ان يطوف بهما انا ارى على احد شيئا ان لا يطوف بهما فقلت عائشة كلا لو كان كما تقول  
كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما نزلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمائة وكات  
مائة حذوقديد وكانوا يخرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سالوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية ( م ) عن جابر في حديثه  
الطويل في صفة حجة الوداع قال ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرا ان الصفا والمروة  
من شعائر الله ابدأ بأبدا الله به فبدأ بالصفا الحديث فاذا ثبت ان الهى صلى الله عليه وسلم سعى وجب  
علينا السعى لقوله تعالى فاتبعوه ولقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني ماسككم والامر للوجوب  
ومن القياس ان السعى اشواط شرعت في بقعة من بقاع الحرم ويوتى به في احرام كامل فكان  
ركنا كطواف الزيارة واجتنب ابو حنيفة ومن لا يرى وجوب السعى بقوله فلا جناح عليه ان  
يطوف بهما وهذا لا يقال في الواجبات ثم انه تعالى اكد ذلك بقوله ( ومن تطوع خيرا ) فبين  
انه تطوع وليس بواجب واجيب عن الاول بان قوله تعالى فلا جناح عليه ليس فيه الا انه لا اثم  
على فعله وهذا القدر مشترك بين الواجب وغيره كما تقدم بيانه فلا يكون فيه دلالة على نفى الوجوب  
ومن اتانى وهو التمسك بقوله تعالى ومن تطوع خيرا فضعف لان هذا لا يقتضى ان يكون  
المراد من هذا التطوع هو الطواف المذكور اولاً بل يجوز ان يكون المقصود منه شياً آخر يدل  
على ذلك قول الحسن ان المراد بقوله ومن تطوع خيراً جميع الطاعات في الدين يعنى فعل فلا زاماً  
على ما اقتضى عليه من صلاة وصدقة وصيام وحج وعمره وطواف وغير ذلك من انواع الطاعات  
وقال مجاهد ومن تطوع خيراً بالطواف بهما وهذا على قول من لا يرى الطواف بهما فرضاً وقبل  
معناه من تطوع خيراً فزاد في الطواف بعد الواجب والقول الاول اولى للمعوم ( فان الله شاكر )  
اي مجاز على الطاعة ( عليم ) اي بينته وحقيقة الشاكر في اللغة هو المظهر للانعام عليه والشكر  
هو تهور النعمة فانه تبارها والله تعالى لا يوصف بذلك لانه لا يلحقه المنافع والمضار فالشاكر في  
صحة الله تعالى مجاز فاذلوصف به اريد به انه المجازى على الطاعة بالتواب الا ان اللفظ خرج مخرج

ايها القوى الروحانية ان  
تؤمن هذه القوى النفسانية  
لاجل هدايتكم مفادة وقد  
كان فريق منهم كالوهم  
والخيال يسمون كلام الله  
اي يتلقفون المعاني الواردة  
من عند الله على القلب ثم  
يحرفونه بالمحاكاة وكثرة  
الانتقالات وجعلها جزئية  
واعطاهم الاحكام الجزئية كما  
في الملمات والواقعات من  
بعد ما عقلوه اى ادر كوه على  
حاله وهم يعلمون تحريفها  
وانتقلاتها الى اللوازم  
والاشياء والاضداد واذا  
لقوكم بآتوجه نحوكم وتلقن  
مدركاتكم عد حضوركم  
وهذا يعتما اياكم وعروجها  
اذعنوا وصدقوا ( واذا خلا  
بعضهم الى بعض قالوا  
اتخذونهم بما فتح الله عليكم  
لهاجركم به عند ربكم افلا  
تعقلون ) في اوقات الغفلات  
منع بعضهم بعضاً عن القاء  
ما فتح الله عليهم من مدركاتهم  
المحسوسة والخيالية والموهومة  
ليتركوا منها الجلب  
ويحاجوهم بها في الحضرة  
الروحانية عند ربهم  
( اولاً يعلمون ان الله يعلم ما  
يسرون ) عنكم من مدركاتهم  
( وما يعلنون ) فيطعنكم  
عليها وينصركم عليها  
( ومنهم اميون ) اي القوى

الطبيعة التي المدركة  
والحواس الظاهرة  
(لا يظنون الكتاب) كتاب  
المعاني المعقولة (الاماني)  
وانهم لا يظنون فويل  
للذين يكتبون الكتاب  
بايديهم ثم يقولون هذا من  
عند الله ليشتروا به ثم قليلا  
فويل لهم مما كتبت ايديهم  
وويل لهم مما يكسبون)  
لذاتهم وشهواتهم وما  
يتقنون خاتمة طاقتها  
ومضرتها في طريق  
الكمال يظنون نفعها وخيريتها  
(وقالوا لن نمسنا النار  
الا اياما معدودة قل اتخذتم  
عند الله عهدا فلن يخاف الله  
عهده ام تقولون على  
الله ما لا تعلمون) اعتقدوا ان  
زمان العقاب يساوي زمان  
مباشرة الدب ولم يعلموا  
ان الذنب اذا كان معتقدا  
فاسدا ثابتا في النفس وهينة  
راسخة فيها وصار ملكة  
كصورة ذاتية لها كان  
سببا للتخيل العذاب وهو  
معنى قوله (بلى من كسب  
سنة احاطت به خطيئته  
فالذنب اجواب النار هم فيها  
خالدون والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات اولئك  
اجواب الجنة هم فيها خالدون)  
اي استولت عليه واستوعبت  
كسواد المستوعب للثواب

البتلف للعباد مظهرة في الاحسان اليهم \* قوله عز وجل (ان الذين يكتمون ما انزلنا من  
الآيات والهدى) نزلت في علماء اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وغيرها  
من احكام التي كانت في التوراة وقيل ان الآية على العموم فيمن كتم شيئا من امر الدين لان اللفظ  
عام والعبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن قال بالقول الاول وانها في اليهود قال ان الكتم لا  
يصح الا منهم لانهم كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الكتمان ترك اظهار الشيء مع الحاجة  
الى بيانه واظهاره لمن كتم شيئا من امر الدين فقد عظمت مصيبته (ق) عن ابي هريرة قال لولا آيات  
انزلها الله في كتابه ما حدثت شيئا ابدا ان الذين يكتمون ما انزلنا من الآيات والهدى وقوله  
واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تنكتموه الى آخر الآيتين وهل  
اظهار علوم الدين فرض كفاية او فرض عين فيه خلاف والاصح انه اذا ظهر لبعض بحيث يتمكن  
كل واحد من الوصول اليه لم يبق مكتوما وقيل متى سئل العالم عن شيء يعلمه من امر الدين يجب  
عليه اظهاره والا فلا (من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) يعني في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه  
وسلم فلي هذا يكون المراد بالناس علماء بني اسرائيل ومن قال ان المراد بالكتاب جميع ما انزل الله  
على انبيائه من الاحكام قال المراد بالناس العلماء كافة (اولئك) يعني الذين يكتمون ما انزل الله  
من الآيات والهدى (يلعنهم الله) اي يعيدهم من رحته واصل العن في اللغة الطرد والابعاد  
(ويلعنهم اللاعنون) قال ابن عباس جميع الخلائق الاجن والانس وذلك ان البهائم تقول انما امننا  
القطر بمعاصي بني آدم وقيل اللاعنون هم الجن والانس لانه وصفهم بوصف من يعقل وقيل  
ما تلاعن اثنان من المسلمين الارجعت الى اليهود والنصارى الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه  
وسلم ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين تابوا) اي ندموا على ما فعلوا فرجعوا عن الكفر الى الاسلام  
(واصلحوا) يعني الاعمال فيما بينهم وبين الله تعالى (وبينوا) يعني ما كتموا من العلم (فاولئك  
اتوب عليهم) اي تجاوز عنهم واقبل توبتهم (وانا التواب) اي المتجاوز عن عبادي الرجاع بقلوبهم  
المنصرف عني الى (الرحيم) يعني بهم بعد اقبالهم على \* قوله عز وجل (ان الذين كتموا  
وما تواتواهم كفارا وولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) قيل هذا العن يكون  
يوم القيامة يؤتى بالكافر فيوقف فيلعنه الله ثم تلعنه الملائكة ثم يلعنه الناس اجمعون فان قلت  
الكافر لا يلعن نفسه ولا يلعنه اهل دينه او ملته فامعنى قوله والناس اجمعين قلت فيه وجه احدها  
انه ارد بالناس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون الثاني ان الكفار يلعن بعضهم بعضا يوم القيامة  
الثالث انهم يلعنون الظالمين والكفار من الظالمين فيكون قد لعن نفسه (خالدين فيها) اي مقيمين  
في اللعنة وقيل في النار وانما ضممت لعنهم شأنهم (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) اي لا يعملون  
ولا يؤجلون وقيل لا ينظرون ليتذروا وقيل لا ينظر اليهم نظر راحة

وفصل فيما يتعلق بهذه الآية من الحكم \* قال العلماء لا يجوز لمن كفر معين لان حاله عند الوفاة  
لا يعلم فلعنه يموت على الاسلام وقد شرط الله في هذه الآية اطلاق اللعنة على من مات على الكفر  
ويجوز لمن الكفار يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم  
فحملوها فباعوها وذهب بعضهم الى جواز لمن انسان معين من الكفار بدليل جواز قتاله  
واما العصاة من المؤمنين فلا يجوز لعنة احد منهم على اتبعين واماعلى الاطلاق فيجوز لما روى

ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة ايضا سبب خلود الثواب ( واذا اخذنا بثنائى بنى اسرائيل لانعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا واقبوا الصلوة وآتوا الزكاة ثم توليتهم الا قليلا منكم وانتم معرضون ) عاهدناهم بالتوحيد وقضى التوحيد . لاحظنا الحضرة الربوبية . وشاهدة تجلياتها في مظاهرها واقيام بحقها على حسب ظهور اوصافها . واول من يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها في الظاهر وعالم الشهادة هما الابوان مكان النسبة والتربية والعطوفية التي هي آثار الموجد الرب الرحيم نبي الله فالاحسان اليهما يثبت ان بلى عبادة الله بحسب ظهوره في مظهرهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلة والمرحمة الالهية فيهم بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من عداهم اذ هو ولي من لا ولي له ثم المساكين توليته رعايتهم ورزقهم بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للمرحمة العامة بينهم التي هي ظل الرحانية

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة والحبل فتقطع يده ولن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواثقة والمستوثقة واكل الربا وموكله ولن من غير منار الارض ومن اتسب لغير ايه وكل هذه في الصحيح . قوله عز وجل ( والهمك اله واحد ) سبب نزول هذه الآية ان كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فانزل الله هذه الآية وسورة الاخلاص ومعنى الوحدة الانفراد وحقيقة الواحد هو الشئ الذى لا يتبعض ولا ينقسم والواحد في صفة الله انه واحد لانظيره وليس كمثل شئ . وقيل واحد في الوهية وربوبية ليس له شريك لان المشركين اشركوا معه الآلهة فكذبهم الله تعالى بقوله والهمك اله واحد يعنى لا شريك له في الوهية ولا نظيره في الربوبية والتوحيد هو نفي الشريك والقسم والشبيه فالله تعالى واحد في افعاله لا شريك له يشاركه في مصنوعاته وواحد في ذاته لا قسم له وواحد في صفاته لا يشبهه شئ من خلقه ( لا اله الا هو ) تقرير لوحدةانية بنى غيره من الالهية واثباتها له سبحانه وتعالى ( الرحمن الرحيم ) يعنى انه المولى لجميع النعم واصولها وقرورها فلا شئ سواه بهذه الصفة لان كل ما سواه امانة وامانة عليه وهو المولى على خلقه الرحيم بهم عن اسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم و فاتحة آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم اخرجه ابو داود والترمذى وقال حديث صحيح . وقيل لما نزلت هذه الآية قال المشركون ان محمدا يقول الهمك اله واحد فليأتنا بآية ان كان صادقا فانزل الله تعالى ( ان في خلق السموات والارض ) وعلمه كيفية الاستدلال على وحدانية الصانع وردهم الى التذكير في آياته والظن في عجائب مصنوعاته واتقان افعاله في ذلك دليل على وحدانيته اذ لو كان في الوجود صانعان لهذه الافعال لاستحال اتفاقهما على امر واحد ولا منع في افعالهما التساوى في صفة الكمال فثبت بذلك ان خالق هذا العالم والمدير له واحد قادر مختار فين سبحانه وتعالى . من عجائب مخلوقاته ثمانية انواع . اولها قوله ان في خلق السموات والارض وانما جمع السموات لانها اجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الاخرى ووحدة الارض لانها جنس واحد وهو التراب والآية في السماء هي سمكتها وارتفاعها بغير عدو ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآية في الارض مدتها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والاشجار والثمار والنبات . النوع الثانى قوله تعالى ( واختلاف الليل والنهار ) اى تعاقبهما في الجوى . والذهب وقيل اختلافهما في الطول والقصر والزيادة والقصان والور والظلة وانما قدم الليل على النهار وطلب النوم والراحة يكون في الليل فاختلف الليل والنهار انما هو لتحصيل مصالح العباد . النوع الثالث قوله تعالى ( والفلك التى تجري في البحر ) اى السفن واحده وجمعه سواء وسمى البحر ببحرا لانسانه وانبساطه والآية في الفلك تسخيرها وجريتها على وجه الماء وهي وقرة بالاشغال والرجال فلا ترسب وجريتها بالريح مقبلة ومدبرة وتسخير البحر لجمل الفلك مع قوة سلطان الماء وهيجان البحر فلا يهيج منه الا الله تعالى . النوع الرابع قوله تعالى ( بما ينفع الناس ) يعنى ركوبها والحمل عليها في التجارات لطلب الارباح والآية في ذلك ان الله تعالى لو لم يقو قلب من ركب هذه السفن لاتم القرض في تجارتهم ومنافعهم وايضا فان الله تعالى خص كل قطر من اقطار العالم بشئ معين واحوج الكل الى الكل فصار ذلك سبيبا يدعوهم الى اقتحام الاخطار في الاسفار من ركوب

فلا احسان المأموره في الآيه على درجاته و تقاضيه في مراتبه هو تخصيص العباد باله مع مشاهد صفاته في مظاهرها ورعاية حقوق تجلياتها واحكامها ( واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ) بهواكم الى مسار النفس و صفاتها و ميلكم الى هواها و طبايعها و تارككم حياتكم الحقيقية و خواص افعالكم لاجل تحصيل ما ربهها و لداتها ( ولا تخرجون انفسكم ) اي ذواتكم اذ يبر بالنفس عن الذات ( من دياركم ) اي مفاركم الروحانية و اروضات القدسية ( ثم اقررتم ) بقولكم لذلك ( وانتم تشهدون ) عليه باستعداداتكم الاولية و عقولكم الفطرية ( ثم انتم هؤلاء ) الساقطون عن القطرة المنجسون عن نور الاستعداد الاصل ( تقتلون انفسكم ) بفوايتكم و متابعتكم لهوى ( وتخرجون فرقا منكم من ديارهم ) اوطانهم القديمة الاصلية و فوايتهم و اضلالهم و حريصهم على ارتكاب المعاصي و اتباع الهوى ( تهاونون عليهم ) تعاونونهم ( بالانتم ) بارتكاب

السفن و غوض البحر و غير ذلك فالحاصل يتلوع لانه يرجع و الحصول اليه يتلوع بما جعل اليه النوع الخامس قوله تعالى ( وما نزلنا من السماء من ماء ) يعني المطر قيل اراد بالسماء السحاب سمي سماء لان كل ما طلاك فاطلك فهو سماء خلق الله الماء في السحاب و منه ينزل الى الارض و قيل اراد السماء بهيما خلق الله الماء في السماء و منه ينزل الى السحاب ثم منه الى الارض ( فاحياه ) اي بالماء ( الارض بعد موتها ) اي يبسها و جدها سماء موتا مجازا لانها اذا لم تنبت شيئا ولم يصبها المطر فهي كالهيئة والآية في ازال المطر و احياه الارض به ان الله تعالى جعله سبيلا لحياء الجميع من حيوان و نبات و نزوله عند وقت الحاجة اليه بمقدار المنفعة و عند الاستسقاء و الدماء و ازاله بمكان دون مكان النوع السادس قوله تعالى ( وبث ) اي فرق ( فيها ) اي في الارض ( من كل دابة ) قال ابن عباس يريد كل مادب هل وجه الارض من جميع المخلوق من الناس و غيرهم والآية في ذلك ان جنس الانسان يرجع الى اصل واحد و هو آدم ثم ما فهم من الاختلاف في الصور و الاشكال و الالوان و اللسنة و الطبايع و الاخلاق و الأوصاف الى غير ذلك ثم يقاس على بني آدم سائر الحيوان النوع السابع قوله تعالى ( وتصريف الرياح ) يعني في مهايا قلوبها و دبورها و شمالها و جنوبها و تكبها و هي الريح التي تأتي من غير مهب صحيح مكل ريح تختلف مهايا تسمى تكبها و قيل تصريفها في احوال مهايا لينة و عاصفة و حارة و باردة و سميت ريحا لانها تريح قال ابن عباس اعظم جنود الله الريح و قيل ما هبت ريح الا لشفاء سقيم او ضده و قيل البشارة في رياح العاصب و الشمال و الجنوب و الدبور هي الريح العقيم التي اهلكت بها ماد فلا بشارة فيها والآية في الريح انها جسم لطيف لا يمك ولا يرى وهي مع ذلك في غاية القوة تقلع الشجر و تحرب البنيات العظم وهي مع ذلك حياة الوجود فلو أمسكت لمرفة عين لالت كل ذى روح و أنتم ماعلى وجه الارض النوع الثامن قوله تعالى ( والسحاب المسخر بين السماء و الارض ) اي القيم المدلل سمي سحابا لمرعدة سيره كانه يسحب والآية في ذلك ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الاودية العظيمة يبقى معلقا بين السماء و الارض ففي هذه الانواع الثمانية المذكورة في هذه الآية دلالة عظيمة على و حود الصانع القادر المختار و انه الواحد في ملكه فلا شريك له ولا نظير و هو المراد من قوله و الهكم الله واحد لا اله و قوله ( لايات ) اي فيما ذكر من دلائل مصنوعاته الدالة على وحدانيته قبل انما جمع آيات لان في كل واحد مما ذكر من هذه الانواع آيات كثيرة تدل على ان لها حلقا مدبرا مختارا ( لقوم يعقلون ) اي ينظرون بصفاء عقولهم و يفكرون بقلوبهم فيعلمون ان لهذه الاشياء خالقا و مدبرا مختارا و صانعا قادرا على ما يريد قوله عز وجل ( ومن الناس ) يعني المشركين ( من يتخذ من دون الله اندادا ) يعني اصناما يعبدونها و التدائل المازع فلي هذا الاصنام انداد بعضها البعض و ليست انداد الله تعالى و تعالى الله ان يكون له ندا و له مثل منازع و قيل الانداد الاكفاء من الرجال و هم رؤساؤهم الذين يطيعونهم في معصية الله تعالى ( يحبونهم ) اي يودونهم و يعبدون اليهم و الحب يقبض البغض و احببت فلانا اي جعلته معر ضابان تحبه و المحبة لارادة ( كتب الله ) اي كتب المؤمنين الله و المعنى يحبون الاصنام كما يحب المؤمنون ربه عز وجل و قيل معناه يحبونهم كتب الله فيكون المعنى انهم يسورون بين الاصنام و بين الله في المحبة فن قال بالقول الاول لم يثبت لكفار محبة الله تعالى و من قال بالقول الثاني اثبت لكفار محبة الله تعالى

الفواحش والمعاصي ليرؤكم  
فيتبعوكم فيها (والعدوان)  
والاستطالة على الناس  
ليتمدى اليهم ظلهم  
والزامكم اياهم رذائل  
القوتين البهيمة والسبعية  
وتحرىضكم لهم عليها  
وتزيينكم لهم اياها كما هو  
عادة ملاحة المسلمين من  
اهل الاباحة المدعين  
للتوحيد (وان ياثوكم  
اسارى) في قيدهم  
ارتكبوها وشين افعالهم  
القيحة اخذتكم الدماء  
وعيرتهم عقولهم وعقول  
اباء جنسهم بمالحقهم من  
العار والشار (تقادوهم  
وهو محرم عليكم اخراجهم)  
بكلمات الحكمة والموعظة  
الصحيحة الدالة على ان الادات  
المستطيلة هي العنانية  
والروحانية وعاقبه اتاع  
الهوى والنفس والشیطان  
وخيمة ومشاركة الهوانم  
والهوام في افعالها مذمومة  
رديئة فيتقظوا بها ويتخلصوا  
من قيد الهوى سوية كما  
نشاهد من حال علوج  
مدعى التوحيد والمعرفة  
والحكمة واتباعهم في زماننا  
هذا (افتؤنون ببعض  
الكتاب) اى كتاب العقل  
والشرع قولا واقرارا  
تفكرون به وتصدقونه وهو

لكن جعلوا الاصنام شركاء له في الحب (والذين آمنوا اشد حبا لله) اى اثبتوا دؤوم على محبته  
لانهم لا يختارون مع الله سواء والمشركون اذا اتخذوا صنما ثم راوا آخر احسن منه طرحوا الاول  
واختاروا الثانى وقبل ان الكفار يعدلون عن اصنامهم في الشدايد ويقلون الى الله تعالى كما اخبر  
عنهم فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين والمؤمنون لا يعدلون عن الله تعالى في السراء  
ولا في الضراء ولا في الشدة ولا في الرخاء وقبل ان المؤمنين يوحدون ربهم والكفار يعبدون  
اصناما كثيرة فتتقص المحبة لصنم واحد وقيل انما قال والذين آمنوا اشد حبا لله لان الله احبهم  
اولا فاحبوه ومن شهدله المعبود بالمحبة كانت محبته اتم وسيأتى بسط الكلام في معنى المحبة عند قوله  
يحبهم ويحبونه (ولو يرى الذين ظلموا) قرئ بالتاء والمعنى ولو ترى يا محمد الذين ظلموا يعنى  
اشركوا في شدة العذاب لرايت امرا عظيما وقرئ بالياء ومعناه ولو يرى الذين ظلموا انفسهم  
عند رؤية العذاب حين يقذف بهم في النار لعرفوا مضرة الكفر وان ما اتخذوه من الاصنام  
لا ينفعهم (اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا) معناه لو راى الدين كانوا يشركون في الدنيا  
عذاب الآخرة لعلوا حين يرون العذاب ان القوة ثابتة لله جميعا والمعنى انهم شاهدوا من  
قدرة الله تعالى ما يتقنوا معه ان القوة لله جميعا وان الامر ليس على ما كانوا عليه من الشرك والحدود  
(وان الله شديد العذاب) قوله عز وجل (اذنبرا) اى تنزه وتبعد (الذين اتبعوا من الذين اتبعوا  
وراوا العذاب) اى القادة من مشركى الانس من الاتباع وذلك يوم القيامة حين يجمع القادة والاتباع  
فيتبرا بعضهم من بعض عند نزول العذاب بهم وعجزهم عن دفعه عن انفسهم فكيف عن غيرهم وقيل هم  
الشیاطين يبرؤون من الانس والقول هو الاول (وتقطعت بهم الاسباب) يعنى الوصلات التى  
كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها من قرابة وصداقة وقيل الاعمال التى كانت بينهم يعلونها في  
الدنيا وقيل اليهود والحلف التى كانت بينهم يتوادون عليها واصل السبب في اللغة الجبل الذى  
يصعده النخل وسعى كل ما يتوصل به الى شئ من ذريعة او قرابة او مودة سببا تشبيها بالجبل الذى  
يصعده (وقال الذين اتبعوا) يعنى الاتباع (لو ان لنا كرة) اى رجعة الى الدنيا (فتنبرا بهم)  
اى من المتبوعين (كاتبوا منا) اليوم (كذلك يريهم الله) اى كما اراهم العذاب يريهم الله  
(اعمالهم حشرات عليم) لانهم امنوا بالهلاك والحسرة القم على ما قاته وشدة الدم عليه كانه  
انحصر عنه الجهل الذى حله على ما ارتكبه والمعنى ان الله تعالى يريهم السيئات التى عملوها  
وارتكبوها في الدنيا فيتحصرون لم عملوها وقيل يريهم ما تركوا من الحسات فيندون على  
تفسيحها وقيل يرفع لهم في الجنة فيقال لهم تلك ما كنتم لو اطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين فذلك  
حين يتحصرون ويندمون على ما قاتهم ولا ينفعهم الندم (وما هم بخارجين من النار) قوله عز  
وجل (يا ايها الناس كما وانما في الارض حلال طيبا) نزلت في ثقيف وخزاعة وطامر بن صعصعة  
وبنى مدلج فيما حرموا على انفسهم من الحرث والانعام والبحيرة والسائبة والوصيلة والحام  
والحلال المباح الذى احله الشرع وانحلت عقدة الحظر عنه واصله من الحل الذى هو تقيض العقد  
والطيب ما يستلذ والمسلم لا يستطيع الاحلال ويعاف الحرام وقيل الطيب هو الطاهر لان النجس  
تكرهه النفس وتغافه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) اى لا تسلكوا سبيله وقيل معناه لا تأتوا به  
ولا تتبعوا آثاره وزلاته والمعنى احذروا ان تعدوا ما احل الله لكم الى ما يدعوكم اليه الشيطان

الذات باع الهوى والنفس  
مذموم موجب للوبال  
والهلاك والخسران ( و  
تكفرون بعض ) فلا  
وعلا فلا تنتهون عما كنتم عنه  
وهو اباحتهم واستحللهم  
للمحرمات والمنيات ( فا  
جزاء من يفعل ذلك منكم  
الاخرى ) انتضاح وذلة  
( في الحياة الدنيا ويوم  
القيامة ) اى حال المفارقة  
التي هي القيامة الصغرى  
( يردون الى اشد العذاب )  
الذى هو تعذيبهم بالهيات  
المظلمة الراسخة في نفوسهم  
واحتراقهم بنيرانها او مضيقهم  
عن صورهم بالكليبة و  
تضاعف البلية ( وما الله  
يغافل عما تعملون اولئك  
الذين اشترؤا الحياة الدنيا  
بالآخرة فلا يخفف عنهم  
العذاب ولا هم ينصرون )  
عن اعمالكم احصاها  
وضبطها في انفسكم وكتبها  
عليكم كما قال يوم يبعثهم الله  
جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه  
الله ونسوه ( ولقد آتينا  
موسى الكتاب وقضينا من  
بعده بالرسول واتينا عيسى بن  
مریم بينات وايدناه بروح  
القدس افعلنا ما جاءكم رسول  
بما لا تحوى انفسكم استكبرتم  
ففرقناكم فريقتاقتلون  
وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم

قبل هي الذنوب في المحاصي وقيل هي المحقرات من الذنوب ثم بين علة هذا التحذير بقوله تعالى  
( انه لكم عدو مبين ) اى ظاهر العداوة وقد اظهر الله تعالى عداوته بآية السجود لا دم ثم بين  
عداوته ما هي فقال تعالى ( انما يأمركم بالسوء ) يعنى بالاثم والسوء ما يسوء صاحبه ويخزيه  
( والفحشاء ) يعنى بها المعاصي وما يقع من قول او فعل قال ابن عباس السوء ما لا يحسد فيه والفحشاء  
ما يجب فيه الحد وقيل الفحشاء الزنا وقيل هو البخل ( وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ) يعنى من  
تحريم الحرث والانعام ويتناول ذلك جميع المذاهب القاسدة التي لم ياذن فيها ولم ترد عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واعلم ان امر الشيطان ووسوسته عبارة عن هذه الخواطر التي يبعدها الانسان  
في قلبه وما هي هذه الخواطر حروف واصوات منتظمة خفية تشبه الكلام في الخارج ثم ان فاعل  
هذه الخواطر هو الله تعالى وهو الحدث لها في باطن الانسان وانما الشيطان كالعرض والله هو المقدر  
له على ذلك وقد ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن  
آدم مجرى الدم وانما اقدر على ذلك لايصال هذه الخواطر الى باطن الانسان قوله عز وجل  
( واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله ) هذه قصة مستأنفة والضمير في لهم يعود الى غير مذكور قال  
ابن عباس دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى الاسلام فقال رافع بن خارجة ومالك بن  
حوف بل نتبع ما لقينا عليه آباءنا فهم كانوا خير امنا واعلمنا فانزل الله هذه الآية متصلة بما قبلها  
والضمير في لهم يعود الى قوله ومن الناس من يخذلون دون الله انداد او هم مشركوا العرب  
قالوا بل نتبع ما لقينا عليه آباءنا يعنى من عبادة الاصنام وقيل بل الضمير في لهم يعود على قوله يا ايها  
الناس كلوا مما في الارض والمعنى واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله يعنى في تحليل ما حرموا على انفسهم  
( قالوا بل نتبع ما لقينا ) يعنى وجدنا ( عليه آباءنا ) من التحريم والتحليل قال الله تعالى  
( اولو كان آباؤهم ) يعنى الذين يتبعونهم ( لا يعقلون شيئا ) يعنى لا يعلمون شيئا من امر الدين لفظه  
عام ومعناه خاص وذلك انهم كانوا يعقلون امر الدنيا ( ولا يهتدون ) اى الى الصواب ثم ضرب  
لهم مثلا فقال تعالى ( ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء ) العبق  
صوت الراعى بالغنم ولا يقال نعق الا الراعى بالغنم وحدها ومعنى الآية ومثلك يا محمد ومثل  
الكفار في وعظهم ودعائهم الى الله كمثل الراعى الذى ينعق بالغنم وهو لا يسمع الا صوتا قصارا الداعى  
الى الله وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بمنزلة الراعى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها ووجه  
المثل ان الغنم تسمع الصوت ولا تنطق للراعى كذلك الكفار يسمعون صوت الرسول صلى الله  
عليه وسلم ولكن لا ينتفعون به وقيل معناه ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء  
كمثل المنعوق به من البهائم التي لا تفهم من الامر والنهى الا الصوت فيكون المعنى بالمثل المنعوق  
به خارج عن الناقع وقيل معناه ومثل الذين كفروا في دعائهم الاصنام التي لا تفقه ولا تعقل كمثل  
الناعق بالغنم فهو لا ينتفع من نعيته بشئ غير انه عنى من الدعاء والنداء فكذلك الكافر ليس له من  
دعاء الاصنام وعبادتها الا لعناء والبلاء والفرق بين هذا القول والقول الذى قبله ان المحذوف  
هنا هو المدعو وهو الاصنام وفي القول الاول المحذوف هو الداعى وهو الرسول صلى الله عليه  
وسلم ( صم بكم عى ) لما شبههم بالبهائم زاد في تبكيهم فقال صم لانهم اذا سمعوا الحق ودعاء  
الرسول ولم ينتفعوا به صاروا بمنزلة الاصم الذى لا يسمع يقال لمن يسمع ولا يعقل كانه اصم بكم اى

الله يكثرهم قليلا ما يؤمنون  
ولما جاءهم كتاب من عند الله  
مصدق لما معهم وكانوا من  
قبل يستحقون على الدين  
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا  
كفروا به فلعنة الله على  
الكافرين ثم ما استروا به  
انفسهم ان يكفروا بما انزل الله  
بشيان ينزل الله من فضله على  
على من يشاء من عباده فاقوا  
بغضب على غضب والكافرين  
عذاب مهين واذا قيل لهم  
آمنوا بما انزل الله قالوا انؤمن  
بما نزل علينا ويكفرون بما  
وراءه وهو الحق فصدما  
لما معهم قل علم تقتلون ابناء  
الله من قبل ان كنتم مؤمنين  
ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم  
اتخذتم الهل من بعده وانتم  
ظالمون واذا اخذنا منكم  
ورضا فوفقم المطور خدوا  
ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا  
سمعا وعصيا واشربوا في  
قلوبهم الهل يكفروهم قل يسما  
يا امركم به ايمانكم ان كنتم  
مؤمنين قل ان كانت لكم  
الدار الاخرة عند الله خالصة  
من دون الناس فتمنوا الموت  
ان كنتم صادقين ولن يتموه  
انما بما قدمت ايديهم والله  
عليم بالظالمين واتخذهم  
احرص الناس على حياة  
ومن الدين اشركوا يود  
احدهم لو يضر الف سنة وما

عن التلق بالحق على اي طريق الهدى ( فهم لا يعقلون ) قبل المراد به العقل الكسبي لان  
عقل الطبيعي كان حاصل افهم قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم )  
قيل ان الامر في قوله كلوا قد يكون للوجوب كالاكل لحفظ النفس ودفع الضرر عنها وقد  
يكون للتدب كالاكل مع الضيف وقد يكون للإباحة اذا خلا من هذه العوارض والطيب هو  
الحلال ( م ) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب  
ولا يقبل الا الطيب وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات  
واعلموا صالحا وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر  
اشعث اغبر يمديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام  
فاني يستجاب لذلك قوله اشعث اغبر هو البعيد العهد بالدهن والنسل والظافة وقيل الطيب  
المستلذ من الطعام فلعل قومنا نزهوا عن اكل المستلذ من الطعام فاباح الله تعالى لهم ذلك ( واشكروا  
لله ) يعني على نعمه ( ان كنتم اياه تعبدون ) اي اشكروا الله الذي رزقكم هذه النعم ان كنتم  
تخصونه بالعبادة وتقرون انه الهكم لا غيره وقيل ان كنتم عارفين بالله وسعته فاشكروه عليها  
قوله عز وجل ( انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) لما امرنا الله تعالى في الآية التي  
تقدمت باكل الطيبات التي هي الحلالات بين في هذه الآية انواعا من المحرمات اما الميتة فكل  
ما فارقه روحه من غير ذكاة بما يذبح واما الدم فهو الجاري وكانت العرب تجعل الدم في المصارين  
ثم تشويهه وبأكله فحرم الله الدم واما الخنزير فانه اراد بلحمه جميع اجزائه وانما خص اللحم بالذكر  
لانه المقصود لذاته بالاكل ( وما اهل به لغير الله ) يعني وما يدخل الاصنام والطواغيت واصل  
الاهلال لرفع الصوت وذلك انهم كانوا يرفعون اصواتهم بذكر آلهتهم اذا ذبحوا لها فجري ذلك  
مجري اصرهم وحالهم حتى قيل لكل ذامح مهل وان لم يجهر بالتسمية ( فن اضطر ) يعني الى  
اكل الميتة واحوج اليها ( غير باغ ) اصل البغي الفساد ( ولا عاد ) اصله من العدوان  
وهو الظلم ومجاوزة الحد ( فلا اثم عليه ) اي ما كل فلا اثم عليه اي فلا حرج في اكلها  
( ان الله غفور ) اي لما اكله في حال الضرورة ( رحيم ) يعني حيث رخص لعباده في ذلك  
فصل في حكم هذه الآية وفيه مسائل ( الاولى في حكم الميتة ) اجعت الامة  
على تحريم اكل الميتة وانها نجسة واستثنى الشرع منها السمك والجراد اما السمك فلقوله صلى الله  
عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته اخرج الجماعة غير البخاري ومسلم قال الترمذي  
فيه حديث حسن صحيح واما الجراد فلما روى عن ابن ابي اوفى قال غزونا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سبع غزوات اوستا وكنا نأكل الجراد ونحن معه اخرجاه في العصيين  
واختلف في السمك الميت الطافي على الماء فقال مالك والشافعي لا بأس به وقال ابو حنيفة واصحابه  
والحسن بن صالح بن جنى انه مكروه وروى عن علي بن ابي طالب انه قال ما طعم من صيد البحر  
فلا تأكله ومن ابن عباس وجابر بن عبد الله مثله وروى عن ابي بكر الصديق وابي ايوب اباحت  
واختلف في الجراد فقال الشافعي وابو حنيفة لا بأس باكل الجراد كله ما اخذته وما وجدته ميتا  
وروى مالك ان ما وجد ميتا فلا يحل وما اخذ حيا ذكاة مثله بان يقطع رأسه ويشوى فان  
غفل عنه حتى يموت فلا يحل ( المسئلة ) في حكم الدم ( اتفق العلماء على ان الدم

هو بمنزلة من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون او كلا ما هدوا عهد انبذ فريق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون (ظاهر ومعلوم بآمر والظاهر ان جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية لكلية الموكلة بارزاق العباد واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية لكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالارواح الانسانية كلها فبعضها بنفسه او بالوسائط التي هي اعوانه وبسلما الى الله تعالى (واتبعوا) اي اتبع ليهود والقوى الروحانية (ماتوا الشياطين) شياطين

حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به قال الشافعي تحرم جميع الدماء سواء كان مسفوحا وغير مسفوح وقال ابو حنيفة دم السمك ليس بحرام قال لانه اذا بيس ابيض واستثنى الشارع من الدم الكبد والطحال روى الدارقطني عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احل لنا من الدم دمان ومن الميتة ميتتان الحوت والجراد واما الدمان فالطحال والكبد اخرجه ابن ماجه واحدين حنبلي قال احمد وعلي بن المديني عبد الرحمن بن زيد ضعيف واخوه عبد الله بن زيد قوي ثقة وقد اخرج الدارقطني هذا الحديث من رواية عبد الله بن زيد عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا وضعف ابو بكر بن العربي هذا الحديث وقال بروي عن عمر بن لا يصح سنده وقال البيهقي روى هذا الحديث عن ابن عمر موقوفا ومرفوعا والجميع الوقوف واختلف في تخصيص هذا العموم في الكبد والطحال فقال مالك لا تخصيص لان الكبد والطحال لحم ويشهد لذلك العيان الذي لا يفتر الى برهان وقال الشافعي همدان ويشدله الحديث فهو تخصيص من العموم **المسئلة الثالثة في الخنزير** اجمت الامة على ان الخنزير بجميع اجزائه محرم وانما ذكر الله تعالى لحمه لان معظم الانتفاع متعلق به ثم اختلفوا في نجاسته فقال جمهور العلماء انه نجس وقال مالك انه طاهر وكذا كل حيوان عنده لان حلة الطهارة هي الحياة وللشافعي قولان في ولوغ الخنزير الجديد انه كالكلب والقديم يكفي في ولوغه غسلة واحدة والفرق بينهما ان التغليظ في الكلب لان العرب كانت تألفه بخلاف الخنزير وقيل ان التغليظ تعبدى لا يعقل معناه فلا يتعدى الى غيره **المسئلة الرابعة في حكم قوله وما اهل به لغير الله** به من الناس من زعم ان المراد بذلك ذبايح عبدة الاوثان التي كانوا يدبحونها لاصنامهم واجاز ذبيحة الصاري اذا سمي عليها باسم المسيح وهو مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي وسعيد بن المسيب لعموم قوله وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم وقال مالك والشافعي وابو حنيفة لا يحل ذلك والحلة فيه انهم اذا ذبحوا على اسم المسيح فقد اهلوا به لغير الله فوجب ان يحرم وروى عن علي بن ابي طالب انه قال اذا سمعتم اليهود والصاري يهلون لغير الله فلا تأكلوا واذا لم تسمعواهم فكلوا فان الله قد احل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون **المسئلة الخامسة في حكم المضطر** المضطر هو المكاف بالشيء المباح اليه المكروه عليه والمراد بالمضطر في قوله فمن اضطر الى حاف التلف حتى قيل من اضطر الى اكل الميتة فلما كل منها حتى مات دخل النار والمضطر على ثلاثة اقسام اما باكره او بجموع في مخصوصة او بفقر لا يجد شيئا للثمة فان التحريم يرتفع مع وجود هذه الاقسام بحكم الاستسقاء في قوله فلا اثم عليه وتباح له الميتة فاما الاكره فيبيع ذلك الى زوال الاكره واما المحمصة فلا يخلو ان كانت دأمة فلا خلاف في حواز الشيع منها وان كانت نادرة فاختلف العلماء فيه وللشافعي قولان احدهما انه ياكل ما يسد به الرمق وبه قال ابو حنيفة والساني ياكل نذر الشيع وبه قال مالك **المسئلة السادسة في قوله غير باغ ولا عاد** قال ابن عباس معنى غير باغ غير خارج على السلطان ولا عادى معتد يعنى العاصي يسفروا بان يخرج لقطع الطريق او ابق من مولاة فلا يجوز للعاصي بسفروا ان ياكل من الميتة اذا اضطر اليها ولا يترخص برخص المسافرين حتى يتوب وبه قال الشافعي لان اباحة الميتة له اعانة له على فسادهم وذهب قوم الى ان البغي والعدوان يرجعان الى الاكل وبه قال ابو حنيفة واباح اكل الميتة للمضطر وان كان عاصيا وقبل في معنى قوله غير باغ اي غير طالب



الانس الذين هم المتمردة  
العصاة الاشرار الاقويا  
وشياطين الجن وهم الاوهام  
والخيالات والتمخيلات  
المحبوبة عن نور الروح  
العاصية لامر العقل المتمردة  
عن طاعة القلب (على) عهد  
(ملك سليمان) الي اوسليمان  
الروح من كتب المهر  
وعلموه يزعمون انه علم سليمان  
وبه استولى على الملك وسفر  
ماضى من الجن والانس  
والطيرو علم الحيل والشعبذة  
والموهومات والتمخيلات  
والفسفسطة (وما كفر  
سليمان) باسناد التأثير الى غير  
الله اذ المهر كفر واحتجاب  
عن مؤثرية الله باسناد التأثير  
الى غيره (ولكن الشياطين  
كفروا) احتجبوا ولم يعطوا  
ان لا مؤثر الا الله (يعطون  
الناس المهر وما نزل على  
الملكين) اى العقل النظرى  
والعقل المائلين الى النفس  
المكوسين من بثر الطبيعة لتو  
جهما اليها بسجذاب النفس  
اياهما اليها (بابل هاروت  
وماروت) الصدر لمذهبين  
بضيق المكان بين اخرة المواد  
وادخنة نيران الشهوات  
من العلوم والاعمال من باب  
الحيل والنير نجسات  
والطمعات على التأويلين  
(وما يعلمان من احد حتى

المنة وهو يحد غيرها ولا ماد اى غير متعدهما حمله وقيل غير مستعمل لها ولا متزود منها قوله  
عز وجل (ان الذين يكتنون ما نزل الله من الكتاب) نزلت في رؤساء اليهود وعلماهم وذلك  
انهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون ان يكون النى المبعوث منهم  
فلا يثبت محمد صلى الله عليه وسلم وهو من غيرهم خافوا على ذهاب مآكلهم وزوال رياستهم فعمدوا  
الى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتموها فانزل الله ان الذين يكتنون ما نزل الله  
من الكتاب اى في الكتاب من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعته ووقت نبوته هذا  
قول المفسرين قال الامام فخر الدين الرازى وعند المتكلمين هذا يمنع لان التوراة والانجيل  
قد بلغا من الشهرة والتواتر الى حيث تعذر ذلك فيهما بل كانوا يكتنون اتاويل لانه قد كان منهم  
من يعرف الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكانوا يذكرون لها تاويلات باطلة  
وبصرفونها عن محالها الصحيحة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهذا هو المراد بالكتمان فيصير  
المعنى ان الذين يكتنون معاني ما نزل الله من الكتاب (ويشترون به) اى بالكتمان وقيل يعود  
الضمير الى ما نزل الله من الكتاب (ثمنا قليلا) اى عوضا يسيرا وهى المآكل التى كانوا يأخذونها  
من سفلتهم (اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار) معنى ما يؤذيهم الى النار وهو ارشا والحرام  
فلما كان يفضيهم ذلك الى النار فكلمهم اكلوها (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) اى كلام رحمة  
ما يبرهم بل يكلمهم بالتوبيخ وهو قوله اخذوا فيها وقيل اراد به الغضب يقال فلان لا يكلم  
فلانا اذا غضب عليه (ولا يزيكهم) اى ولا يظهريهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب اليم) اى  
وجيع يصل الى قلوبهم (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) معناه انهم  
اختاروا الضلالة على الهدى واختاروا العذاب على المغفرة لانهم كانوا عالمين بالحق ولكن  
كتموه واخفوه وكان في اظهار الهدى والمغفرة وفي كتمان الضلالة والعذاب فلما قدموا على  
اخفاء الحق وكتمانهم كانوا ياتين الهدى بالضلالة والمغفرة بالعذاب (فما صبرهم على النار)  
اى ما الذى صبرهم واى شئ جبرهم على النار حتى تركوا الحق واتبعوا الباطل فهو استفهام  
بمعنى التوبيخ وقيل انه بمعنى التعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير بالالة منهم فلما  
اقدموا على ما يوجب النار مع علمهم بذلك صاروا كالراضين بالعذاب والصابرين عليه تعجب  
من حالهم بقوله فاما صبرهم على النار (ذلك بان الله نزل الكتاب) يعنى ذلك العذاب بسبب  
ان الله نزل الكتاب (بالحق) فكفروا به وانكروه وقيل معناه فعليلهم ذلك لان الله انزل  
الكتاب بالحق فحرفوه فعلى هذا يكون المراد ما لكتاب التوراة (وان الذين اختلفوا في الكتاب)  
يعنى اختلفوا في معانيه وتأويله فحرفوها وقبل آمنوا ببعض وكفروا ببعض (لنى شقاق) اى خلاف  
ومنازعة (بعيد) يعنى عن الحق قوله عز وجل (ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق  
والمغرب) هذا خطاب لاهل الكتاب لان الصارى تعلى قبل المشرق واليهود قبل المغرب  
الى بيت المقدس وزعم كل طائفة منهم ان البر في ذلك فاجبر الله تعالى ان البر ليس فيما زعموا ولكن  
فيما بينه في هذه الآية وقال ابن عباس هو خطاب للؤمنين وذلك ان الرجل كان في ابتداء الاسلام  
اذا اتى بالشهادتين وصلى الى اى جهة كانت ثم مات على ذلك وجبت له الجنة فلما هاجر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ونزلت الفرائض وصرفت القبلة الى الكعبة انزل الله هذه الآية فقال تعالى ليس

البر ان تولوا وجوهكم اى فى صلاتكم قبل المشرق والمغرب ولا تملوا ذلك ( ولكن البر )  
يعنى ما بينته لكم والبر اسم جامع لكل الطاعات واعمال الخير المقربة الى الله الموجبة للثواب  
والمؤدية الى الجنة ثم بين خصالا من البر فقال تعالى ( من آمن بالله ) اى ولكن البر من آمن  
بالله فالمراد بالبر هنا الايمان بالله والتقوى من الله ( واليوم الآخر ) وانما ذكر الايمان باليوم  
الآخر لان عبدة الاوثان كانوا ينكرون البعث بعد الموت ( والملائكة ) اى ومن البر الايمان  
بالملائكة كلهم لان اليهود قالوا ان جبريل عدونا ( والكتاب ) قيل اراد به القرآن وقيل  
جميع الكتب المنزلة لسباق ما بعده وهو قوله ( والنيين ) يعنى اجمع وانما خص الايمان بهذه  
الامور الخمسة لانه يدخل تحت كل واحد منها اشياء كثيرة مما يلزم المؤمن ان يصدق بها ( وآتى  
المال على حبه ) يعنى من اهل البر ايتاء المال على حبه قيل ان الضمير راجع الى المال فالتقدير على  
هذا آتى المال على حب المال ( ق ) عن ابى هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا قال ان تصدق وانت صحيح تصحج تخشى الفقر وتأمل  
الغنى ولا تمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان قوله حتى اذا  
بلغت الخلقوم يعنى الروح وان لم يتقدم لها ذكر وقوله لفلان كذا هو كناية عن الموصى له  
وقوله وقد كان لفلان كناية عن الوارث وقيل الضمير فى حبه راجع الى الله تعالى اى وآتى  
المال على حب الله وطلب مرضاته ( ذوى القربى ) يعنى اهل قرابة المعطى وانما قدمهم  
لانهم احق بالاعطاء \* عن سلمان بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على  
المسكين صدقة وعلى ذوى الرحم ثنتان صدقة وصلة اخرجه انسائى ( ق ) ان يموت  
رضى الله عنها اعتقت وليدة ولم تستاذن الى صلى الله عليه وسلم فلما كان يومها الذى يدور  
عليها فيه قالت اشعرت يا رسول الله انى اعتقت وليدى قال او قد علمت قالت نعم قال اما انك لو  
اعطيتها اخواتك كان اعظم لاجرك الوليدة الجارية ( واليتامى ) اليتيم هو الذى لا ابيه مع  
الصغير وقبل يقطع على الصغير والبالغ اى وآتى الفقراء من اليتامى ( والمسكين ) جمع مسكين  
سمى بذلك لانه دائم السكون الى الناس لانه لا شئ له ( وابن السبيل ) يعنى المسافر المقطع  
عن اهله سمي المسافر ابن السبيل للازمته الطريق وقبل هو الضعيف ينزل بالرجل لانه انما وصل  
اليه من السبيل وهو الطريق والاول اشبه لان ابن السبيل اسم جامع جعل للمسافر ( والسائلين )  
يعنى الطالبين المستطعين عن على بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للسائل  
حق ولو جاء على فرس اخرجه ابوداود عن زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اعطوا السائل ولو جاء على فرس اخرجه مالك فى الموطا عن ام نجيد قالت قلت يا رسول الله  
ان المسكين ليقوم على بابي فلم اجد شيئا اعطيه اياه قال ان لم تجدى الا ظلفا محرقا فادفعه اليه فى يده  
اخرجه ابودود والترمذى وقال حديث حسن صحيح وفى رواية مالك فى الموطا عنها ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال ردوا المسكين ولو بظلف محرق قوله ردوا المسكين لم يرد به رد  
الحرمان وانما اراد به ردوه بشئ تعطونه اياه ولو كان ظلفا وهو خف الشاة وفى كونه محرقا  
بالغة فى قلة ما يعطى ( وفى الرقاب ) يعنى المكاتبين وقل هو فك النعمة وعتق الرقبة وفداء  
الاساوى ( واقام الصلاة ) يعنى المفروضة فى اوقاتها ( وآتى الزكاة ) يعنى الواجبة ( والموفون

يؤلوا انما نحن قنة ) امتحان  
وبلاء من الله لقوة النورية  
وبقية الملكوتية فيهما فينهان  
على حالهما بالنور العلى ( فلا  
تكفر ) باستعمال هذا العلم فى  
المفاسد والمناهى واساد  
التأثير اليه ( فيتعلمون منها  
ما يفرقون به بين المرء  
وزوجه ) القلب والنفس  
وبين الروح والنفس وتكدير  
القلب ( وما هم بضارين به  
من احد الا باذن الله ) اى اذا  
اراد الله ان يضرمه عند ذلك  
الفعل فيفعل ما يريد ويكون  
زيادة ابتلاء للساحر واما لاله  
فى كفره واحتجاب رؤيته  
ذلك من تأثير سحره  
( وتعلمون ما يضرمهم )  
زيادة الاحتجاب وشدة الميل  
والهوى ( ولا ينفعهم ) فى  
رفع الجباب برؤيتهم ذلك  
ابتلاء من الله واستعاذتهم  
بالله ليقبهم من شره ( ولقد  
علموا لمن اشتراه ماله فى  
الآخرة من خلاق ولبئس  
ما شروا به انفسهم لو كانوا  
يعلمون ) اى نصيب لاقباله  
على النفس والهوى بالكلفة  
واستعمال ذلك فى اكتساب  
حطام الدنيا وتمتعها ( ولو  
اهم أنفوا ) برؤية الافعال  
من الله ( واتقوا ) الشرك  
بنسبة التأثير الى غيره ( لنوبة )  
دائمة قائمة ( من عند الله ) من

بهدمهم) يعني ما اخذ الله من اليهود على عباده بالقيام بحقوقه والعمل بطاعته وقيل اراد بالهدم ما يجعله  
الانسان على نفسه ابتداء من نذرو غير موقيل العهد الذي كان بينه وبين الناس مثل الوفاء بالمواعيد واداء  
الامانات (اذا ما هدموا) يعني اذا وعدوا انجزوا واذا نذروا نذروا واذا خلفوا بروا قايما منهم  
واذا قالوا صدقوا في اقوالهم واذا ائتمنوا ادوا (والصابرين في البأساء) اي في الشدة والفقرو الفاقة  
(والضراء) يعني المرضى والزمانة (وحين البأس) يعني القتال والحرب في سبيل الله وسمى  
الحرب بأسا فيه من الشدة (ق) عن البراء قال كما والله اذا اجر البأس تنقبه وان الشهاص  
منا الذي يحاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجر البأس اي اشتد الحرب وتنقبه اي  
نجعلها وقاية لامن العدو (اولئك الذين صدقوا) اي اهل هذه الاوصاف هم الذين صدقوا  
في ايمانهم (واولئك هم المنافقون) قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص  
في القتلى) نزلت في حين من احياء العرب اقتتلوا في الجاهلية بسب قتييل فكانت بينهم قتل  
وحروب وجراحات كثيرة ولم ياخذ بعضهم من بعض حتى جاء الاسلام وقيل نزلت في الاوس  
والخزرج وكان لاحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا يسكعون نساء هم  
بغير مهر واقسموا لقتلن بالعبء منا الحر منهم وبالمرأة منا الرحل منهم وبالرحل منا الرحلين  
وجعلوا جراحاتهم ضعفي جراحات اولئك فرضوا امرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله  
هذه الآية وامره بالمساواة فرضوا وسلوا وقيل انما نزلت هذه الآية لازالة الاحكام التي كانت  
قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان اليهود كانوا يوجبون القتل فقط بلا عفو والعصاري  
يوجبون العفو بلا قتل والعرب في الجاهلية كانوا يوجبون القتل تارة ويوجبون اخذ الدية تارة  
وكانوا يتعدون في الحكمين فان وقع القتل على شريف قتلوا به عددا ياخذون دية الشريف  
اضفاف دية الخسيس فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم اوحى الله رعاية العدل وسوى بين عباده  
في حكم القصاص فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى  
فان قلت كيف يكون القصاص فرضا والولي مخير فيه بين العفو والقصاص واخذ الدية قلت ان  
القصاص فرض على القاتل للولي لا على الولي وقيل اذا اردتم القصاص فقد فرض عليكم  
والقصاص المساواة والمماثلة في القتل والدية والجراح من قص الاثر اذا اتعه فالمفعول به يتبع  
ما فعل فيفضل به مثل ذلك فلو قتل رجل رجلا بعصا او خنقه او شدخ راسه بحجر فقاتل  
القاتل بمثل الذي قتل به وهو قول مالك والشافعي واحدى الروايتين عن احمد وقيل يقتل بالسيف  
وهو قول ابي حنيفة والرواية الثانية عن احمد (الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى) ومما انه  
اذا تكافا الدمان من الاحرار المسلمين او العبيد من المسلمين والاحرار من المعاهدين او العبيد منهم  
فيقتل كل صنف اذا قتل بمثله الذكر بالذكور والانثى بالانثى وبالذكر ولا يقتل مؤمن بكافر ولا حر  
بعبد ولا ولد بولد ويقتل الذي بالمسلم والعبد بالحر والولد بالولد وهذا مذهب مالك والشافعي واحد  
ويدل عليه ما روى البخاري في صحيحه عن ابي حنيفة قال سالت عليا هل عندكم من النبي صلى الله  
عليه وسلم شيء سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبر النعمة الا ان يؤتي الله عبدا فهما في القرآن  
وما في هذه الصحيفة قلت وما في هذه الصحيفة قال العقل وفك الاسير وان لا يقتل مؤمن بكافر وقد  
اخرج مسلم عن علي نحوه هذا من غير رواية ابي حنيفة العقل هنا هو الدية والمعلقة الجماعة من اواباء

الانوار اور رحمة والمواهب  
الفتوحية والاحوال  
القلبية والمعارف الالهية  
(خير لو كانوا يعلمون يا ايها  
الذين آمنوا لا تقولوا رعا  
وقولوا انظرونا واسمعوا  
ولكافرين عذاب اليم ما يود  
الدين كفروا من اهل  
الكتاب ولا المشركين ان  
ينزل عليكم من خير من ربيكم  
والله يمتحن برحته من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم  
ما نسخ من آية) بابطال حكمها  
واقفاء لفظها (اونسها)  
وذهب بها من قلبك بازالة  
لفظها ومعناها اولفظها دون  
معناها كآية الرجم) نأت  
بخيرها او مثلها لم تعلم ان  
الله على كل شيء قدير) اي بما  
هو اصلح في بابها منها في ما  
اويساويها في الخير واخلاق  
واعلم ان الاحكام المثلثة في  
الروح المحفوظ اما مخصوصة  
واما عامة والمخصوصة اما  
ان تختص بحسب الاشخاص  
واما ان تختص بحسب  
الازمة فاذا نزلت بقلب  
الرسول فالتى تختص  
بالاشخاص تبقى بقاء  
الاشخاص والتي تختص  
بالازمة تنسخ وتزال  
بانقراض تلك الازمة  
قصيرة كانت كنسوخات  
القرآن او طويلة كاحكام

الشرائع المتقدمة ولا ينافي ذلك ثبوتها في الوح اذ كانت فيه كذلك والعامة تبقى ما بقي الدهر كنكم الانسان واستواء قامة مثلا (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير) اى له ملك سموات عالم الارواح وارض الاجساد وهو المتصرف فيهما بقدرته بل كله ظاهره وباطنه فلم يبق شيء غيره ينصركم وبليكم (ام تريدون ان تسالوا رسولكم) من قبل الذات الدينية الحسية والشهوات الخسيسة النفسية (كاسئل موسى من قبل ومن يبدل الكفر بالايمان) الظلمة بالنور (فقدضل سواء السبيل) وكثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا احدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصنعوا حتى ياتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى) اى قالت اليهود لن يدخل الجنة

القاتل الذين يقتلون عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقام الحدود في المساجد ولا يقتل الوالد بالولد اخرج الزمذى وذهب اصحاب الراى الى ان المسلم يقتل بالذمى والحر بالعبد وهذه الآية مع الاحاديث حجة لمذهب الشافعى ومن وافقه ويقولون هي مفسرة لما بهم في قوله النفس بالنفس وان تلك واردة لحكاية ما كتب على بنى اسرائيل في التوراة وهذا لاية خطاب للمسلمين بما كتب عليهم وذهب اصحاب الراى الى ان هذه منسوخة بقول النفس بالنفس وتقتل الجماعة بالواحد يدل عليه ما روى البخارى في صحيحه عن ابن عران غلاما قتل غيلة فقال عر لو اشترك فيه اهل صنعا لقتلهم به قال البخارى وقال مغيرة بن حكيم عن ابيه ان اربعة قتلوا اصيبا فقال عمر مثله وروى مالك في الموطا عن ابن المسيب ان عر قتل نفرا خمسة اوسبعة رجل واحد قتلوه غيلة وقال لوت مالا عليه اهل صنعا لقتلهم جميعا القيلة ان يقتل الرجل خديعة ومكر من غير ان يعلم ما يراد به وقوله لوت مالا اى تعاونوا واجتمعوا عليه وقوله تعالى (فمن عني له من اخيه شيء) اى تركله وصفح عنه من الواجب عليه وهو القصاص في قتل العمد ورضى بالدية او العفو عنها او قبول الدية في قتل العمد من اخيه اى من دم اخيه واراد بالاخ ولى المقتول وانما قيل له اخ لانه لا يسه من قبل انه اولى الدم والمطالب به وقيل انما ذكره بلفظ الاخوة ليعطف احدهما على صاحبه بما هو ثابت بينهما من الجنسية واخوة الاسلام وفي قوله شيء دليل على ان بعض الاولياء اذا عاين سقط القود وثبتت الدية لان شيئا من الدم قد بطل (فاتباع بالمعروف) اى فليتبع الولي القاتل بالمعروف فلا يخذل اكثر من حقه ولا يصفه (واداء اليه باحسان) اى على القاتل اداء الدية الى ولى الدم من غير محاطة امر كل واحد منهما بالا حسان فيماله وعليه رقي في تقدير الآية واذا عفا ولى الدم عن شيء يتعلق بالقاتل وهو وجوب القصاص فليتبع القاتل ذلك العفو بمعروف وليؤد ما وجب عليه من الدية الى ولى الدم باحسان من غير مطل ولا مدافعة وفي الآية دليل على ان القاتل لا يصير كافرا وان الفاسق مؤمن ووجه ذلك من وجوه الاول ان الله تعالى خاطبه بعد القتل بالايمان وسماه مؤمنا بقوله يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فجهاد مؤمنا حال ما وجب عليه من القصاص وانما وجب عليه بعد صدور القتل منه وقتل العمد والعمدوان من الكبار بالاجاع فدل على ان صاحب الكبيرة مؤمن من الوجه الثانى انه تعالى اثبت الاخوة بين القاتل ولى الدم بقوله فمن عني له من اخيه شيء واراد بالاخوة اخوة الايمان فلو لان الايمان باق على القاتل لم تثبت له الاخوة الوجه الثالث انه تعالى نذب الى العفو عن القاتل والعفو لا يليق الا عن المؤمن لاعن الكافر وقوله تعالى (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعنى الذى ذكر من الحكم بشرع القصاص والعفو عن القصاص واخذ الدية تخفيف من ربكم يعنى في حقكم ورحمة وذلك لان العفو واخذ الدية كان حراما على اليهود وكان القصاص حقا في التوراة وكان في شرع العصارى اخذ الدية ولم يكتب عليهم القصاص وقيل كان عليهم العفو دون القصاص واخذ الدية فخر الله هذه الامة بين القصاص او العفو واخذ الدية توسعة عليهم وتيسيرا وتفضيلا لهم على غيرهم (فمن اعتدى بذلك) يعنى بعد هذا التخفيف فقتل الجاني بعد العفو او قبول الدية (فله عذاب اليم) وهو ان يقتل قصاصا ولا تقبل منه دية ولا يعفى عنه وقيل المراد بالعذاب اليم عذاب الآخرة وقوله عز وجل (ولكم في القصاص حياة) اى بقاء وذلك ان القاصد للقتل اذا علم انه

المعمودة عندهم جنة الظاهر  
وعالم الملك التي هي جنة  
الافعال وجنة النفس الامن  
كان هوذا وقالت الصاري  
لن يدخل الجنة المعمودة  
عندهم اى جنة الطن وعالم  
الملكوت التي هي حنة  
الصفات وجنة القلب الامن  
كان نصرانيا ولها قال عيسى  
عليه السلام في دعوتهم الى  
حتهم لن يلج ملكوت  
السموات من لم يؤد مرتين  
وكانت دعوته الى السماء اى  
السماء الروحانية (تلك  
امايهم) اى عاية مطالبهم  
التي وقفوا على حدها  
واحتصوا بها عافوقها (قل  
هاتوا رهاكم) اى دليلكم  
الدال على نفي دخول غيركم  
جنتكم (ان كنتم صادقين)  
في دعواكم الدال دل على  
نقيض مدعاكم فان من (بل  
اسلم وجهه) اى ذاته  
الموجودة مع جميع لوازمها  
وعوارضها (لله) بالتوحيد  
الذاتي عند الحق الكلى  
والقاء في ذات الله (وهو  
محسن) اى مستقيم في احواله  
بالبقاء بعد الفناء مشاهد به  
في اعاليه راجع من الشهود  
الذاتي الى مقام الاحسان  
الصفاتي الذي هو المشاهدة  
بالوجود الحقاني لمكان  
الاستقامة والعبادة

اذا قتل قتل ترك القتل وامتنع عنه فيكون فيه بقاء من هم يقتله وقيل  
ان نفس القصاص سبب لحياته وذلك ان القاتل اذا اقتص منه ارتدع غيره عن  
كان بهم بالقتل واعلم ان هذا الحكم ليس مختصا بالقصاص الذي هو القتل بل يدخل فيه جميع  
الجراح والشجاج وغير ذلك وذلك لان الجراح اذ علم انه اذا جرح جرح لم يجرح فيصير ذلك سببا لبقاء  
الجراح والمجروح ورعا فاضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجراح وقيل في معنى الآية ان الحياة  
سلامته من قصاص الآخرة فانه اذا اقتص منه في الدنيا لم يقتص منه في الآخرة وفي ذلك حياته واذا لم  
يقتص منه في الدنيا اقتص منه في الآخرة (يا اولي الاباب) اى يا ذوى العقول الذين يعرفون الصواب  
لان العاقل لا يرد انلاف نفسه بانلاف غيره (لحكم تقون) يعنى لحكم تنهون عن القتل خوف  
القصاص بقوله عز وجل (كتب) اى فرض وواجب (عليكم اذا حضر احدكم الموت) اى  
قرب وودنامته وظهرت آثاره عليه من العلل والامراض المحوفة وليس المراد منه مائة الموت لانه  
في ذلك الوقت يهز عن الالباء (ان ترك خيرا) يعنى ما لا يقل يطلق على القليل والكثير وهو  
قول الزهري فحب الوصية في الكل وقيل ان لفظة الخير لا تطلق الا على المال الكبير وهو قول  
الاكثرين واختلفوا في مقدار الكثير الذين تقع فيه الوصية فقبل الع درهم فازاد عليه وقيل  
سبع مائة فافوقها وقيل ستون دينارافا فوقها وقيل انه من خمسمائة الى الف وقيل انه المال الكثير  
الفاصل عن العيال وروى ان رجلا قال لعائشة انى اريد ان اوصي فقالت كم مالك قال ثلاثة آلاف  
درهم قالت كم تمالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وهذا شئ يسير فاتركه لئلا يك  
(الوصية) اى الالباء والوصية التقدم الى الغير بما يمل به وقيل هي القول المبين لا يستأنف  
من العمل والقيام به بعد الموت (لوالدين والاقربين) كانت الوصية في ابتداء الاسلام فريضة  
لوالدين والاقربين على من مات وله مال وسبب ذلك ان اهل الجاهلية كانوا يوصون للابسين  
طلبا للنفخ والشرف والرياء ويتركون الاقربين فقراء فاجاب الله تعالى الوصية للاقربين ثم  
نهضت هذه الآية بآية الوارث وباروى عن عربن خارجة قال كنت آخذنا بزمام ناقه ابى  
صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فسمعت يقول ان الله اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث  
اخرجه النسائي ولترهذى نحوه وذهب ابن عباس الى ان وجوبها صار منسوخا في حق من  
يرث وبقى وجوبها في حق من لا يرث من الوالدين والاقربين وهو قول الحسن ومسروق  
وطاوس والضحاك ومسلم بن يسار ووجه هؤلاء ان الآية دالة على وجوب الوصية للوالدين  
والاقربين ثم نسخ ذلك الوجوب في حق من يرث بآية الميراث وبالحديث المذكور فوجب  
ان تبقى الآية دالة على وجوب الوصية للقرين الذى لا يرث فعلى قول هؤلاء النسخ ينال  
بعض احكام الآية وذهب الاكثر من المفسرين والعلماء وفقهاء الجاهل والعراق الى ان  
وجوبها صار منسوخا في حق الكافة وهي مستحبة في حق من لا يرث ويدل على استحباب الوصية  
والحث عليها ما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شئ  
يوصي فيه وفي روايته شئ يريده ان يوصي به ان يبيت ليلتين وفي رواية ثلاث ليل الا  
ووصيته مكتوبة عنده قال نافع سمعت عبد الله بن عمر يقول ما صرت على ليلة منذ سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا ووصيتي مكتوبة عندي اخرجه الجماعة قوله ما حق امرئ

الحق يشمل معناه على الوجوب والندب والحث فيصل هنا على الحث في الوصية لانه لا يدري متى يأتيه الموت فربما اتاه بفتنة فيمنعه عن الوصية وقوله تعالى ( بالمرء ) اي بالعدل الذي لا وكس فيه ولا شطط فلا يزيد على الثلث ولا يوصي لغيره ويصدق الفقير ( ق ) من سعد بن ابي وقاص قال جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمودني عامجة الوداع من وجع اشتدني فقلت يا رسول الله اني قد بلغني من اله جمع ما زرى وانا ذو مال ولا يرثني الا ابتلى افاصدق بثلاثي مالي قال لا قلت فالشرط يا رسول الله قال لا قلت فالثلاث كثير او قال والثلاث كبير انك ان تدر دزيتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس العالة الفقراء وقوله يتكففون الناس التكتف المسئلة من الناس كانه من الطلب بالا كف ( ق ) عن ابن عباس قال في الوصية لو ان الناس غضوا من الثلث الى الربع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسد واثلاث كثير وقال علي بن ابي طالب لان اوصى بالجلس احب الى من اوصى بالربع ولان اوصى بالربع احب الى من ان اوصى بالثلث فن اوصى بالثلث فلم يترك وقيل يوصى بالسدس او بالجلس او بالربع ( حقا ) اي ثابتا ثبوت ندب لا ثبوت فرض ووجوب ( على المتقين ) اي على المؤمنين الذين يتقون الشرك ( فمن بدله ) اي غير الوصية من الاولياء والاوصياء وذلك التغيير يكون اما في الكتابة او في قصة الحقوق والشهود بان يكتبوا الشهادة او يغيروها وانما ذكر الكناية في بدله مع ان الوصية مؤتة لان الوصية بمعنى الايصاء كقوله فمن جاءه موصلة اي وعظ والتقدير فمن بدل قول الميت او ما اوصى به ( بعدما سمعه ) اي من الموصي وتحققه ( فانما ائمه على الذين يدلونه ) اي انه اثم ذلك التبديل لا يعود الا على المبدل والموصي والموصى له بريثان منه ( ان الله سميع ) يعني لا اوصى به الموصي ( عليم ) يعني بتبديل المبدل ( فمن خاف ) اي علم وهو خطاب عام لجميع المسلمين ( من موص جفنا ) يعني جورا في الوصية وعدولا عن الحق والجنف الميل ( او اثما ) اي ظلا ( فاصحح بينهم ) وقبل الجنف الخطا في الوصية والاثم العمد وقيل في معنى الآيانه اذا حضر رجل مريضا وهو يوصي فراد يميل في وصية اما بتقصير او اسراف او وضع الوصية في غير موضعها فلا حرج عليه ان يأمره بالعدل في وصيته وينهاه عن الجنف والميل وقيل انه اراد به اذا خطا الميت في وصيته او خاف متمدا فلا حرج على وليه او وصيه او ولي امور المسلمين ان يصلح بعد موته بين ورثته وبين الموصي لهم ويرد الوصية الى العدل والحق ( فلا اثم عليه ) اي فلا حرج عليه في الصلح ( ان الله غفور رحيم ) اي لمن اصلح وصيته بعد الجنف والميل عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل والمرأة يعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فحبب لهما النار ثم قرا ابو هريرة من بعد وصية يوصي بها او دين الى قوله ذلك اقوز العظيم اخرج ابو داود والنسائي قوله فيضاران المضارة ايصال الضرر الى شخص ومعنى المضارة في الوصية ان لا تمضي او يتقص بعضها او يوصي لغير اهلها او يحيف في الوصية ونحو ذلك قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا كتب ) اي فرض ( عليكم الصيام ) والصوم في اللغة الامساك يقال صام النهار اذا اعتدل وقام قائم الظهيرة ومنه قوله تعالى اني نذرت للرحن صوما اي صمتا لانه امساك عن الكلام والصوم في الشرع عبارة عن الامساك عن الاكل والشرب

( والجماع )

لا بالوجود الفسافي ( فله اجره عند ربه ) اي ما ذكرتم من الجنة واصفى والذ اختصاصها بمقام العندية اي المشاهدة التي احببتهم عنها ( ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) اي وزيادة على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب الوقوف بمحجبات جنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاستراحة فيها والاستدامة اليها من شهود جلال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى تجلي الذات فلها حاصلة لهم وادنى مقامهم تحت جنة الذات ( وقالت اليهود ليست النصراني على شيء ) وقالت النصراني ليست اليهود على شيء ( لا احتجابهم بدينهم عن دينهم وكذا قالت النصراني لا احتجابهم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود بالظاهر عن الباطن على ما هو حال اهل المذاهب اليوم في الاسلام ( وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ) وفيه ما يريدهم الى رفع الحجاب وروية حق كل دين ومذهب وليس اهل ذلك الدين

والجماع في وقت مخصوص وهو من طلوع الفجر الى غروب الشمس مع النية ( كما كتب على  
الذين من قبلكم ) يعني من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم والحق ان الصوم عبادة قديمة  
اي في الزمن الاول ما اخلق الله امة لم يفرق عليهم كافرهم عليكم وذلك لان الصوم عبادة شاقة  
والشيء الشاق اذا تم سهل عليه وقيل ان صيام شهر رمضان كان واجبا على النصارى كافرهم علينا  
فصاموا رمضان زمانا فراقا وقع في الحر الشديد والبرد الشديد وكان يشق ذلك عليهم في اسفارهم  
ويضرهم في معاشهم فاجتمع رأي علمهم ورؤسائهم ان يجعلوه في فصل من السنة معتدل بين الصيف  
والشتاء ليجعلوه في فصل الربيع ثم زادوا فيه عشرة ايام كفارة لما صنعوا فصاءوا اربعين يوما  
ثم بعد زمان اشكى ملكهم له فجعل الله عليه ان هو براء من وجهه ان يزيد في صومهم اسبوعا فزاد  
فيه اسبوعا ثم مات ذلك الملك بعد زمان ووليهم ملك آخر فقال ماشان هذه الثلاثة ايام اتعموه خسين  
يوما فاعتموه وقيل اصلهم موتان فقالوا زيدوا في صيامكم فزادوا عشرة ايام بعده وقيل ان النصارى  
فرض الله عليهم صوم رمضان فصاموا قبله يوما وبعده يوما ثم لم يزالوا يزدونه يوما بعد يوم  
حتى بلغ خسين فلذلك نهى عن صوم يوم الشك ( لعلكم تتقون ) يعني ما حرم عليكم في صيامكم  
لان الصوم وصلة الى التقوى لما فيه من كسر النفس وترك الشهوات من الاكل والجماع وغيرها  
وقيل معناه لعلكم تتقون ما فعله النصارى من تغير الصوم وقيل لعلكم تتقون في زمرة  
المتقين لان الصوم من شعارهم ( اياما معدودات ) اي مقدرات وقيل قليات قيل انه كان في  
ابتداء الاسلام صوم ثلاثة ايام من كل شهر واجبا وصوم يوم عاشوراء ثم نسخ ذلك بفريضة صوم  
شهر رمضان قال ابن عباس اول ما نسخ بعد الهجرة امر القبلية ثم الصوم ( ق ) عن عائشة قالت  
كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما  
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك عاشوراء فمن شاء  
صامه ومن شاء تركه وقيل ان المراد من قوله اياما معدودات ايام شهر رمضان ووجهه ان الله تعالى قال  
اولا كتب عليكم الصيام وهذا يحتمل صوم يوم او يومين ثم بينه بقوله معدودات على انه اكثر  
من ذلك لكنها غير مخصصة بعد ثم بين حصرها بقوله شهر رمضان فاذا امكن ذلك فلا وجه للحل  
الايام المعدودات على غير رمضان فتكون الآية غير منسوخة يقال ان فريضة رمضان نزلت  
في السنة الثانية من الهجرة وذلك قبل غزوة بدر بشهر وايام وكانت غزوة بدر يوم الجمعة لسبع  
عشرة خلت من رمضان على راس ثمانية عشر شهرا من الهجرة ( فمن كان منكم مريضا او على سفر )  
اي قاطر ( ف ) عليه ( عدة من ايام اخر ) يعني غير ايام مرضه وسفره ( وعلى الذين يطيقونه )  
اي يطيقونه الصوم واختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب اكثرهم الى انها منسوخة وهو قول  
عمر بن الخطاب وسليمان بن الاكوع وغيرهما وذلك انهم كانوا في ابتداء الاسلام يخبرين بن ان يصوموا او بين  
ان يفطروا ويؤدوا وانما خيرهم الله تعالى لتلاشق عليهم لانهم كانوا لم يعودوا الصوم ثم نسخ  
التخفيف ونزلت العزيمة بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فصارت هذه الآية ناسخة للتخفيف  
( ق ) من سلمة بن الاكوع قال لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد  
ان يفطر ويؤدى فدية حتى نزلت هذه الآية التي بعدها فتسختها وفي رواية حتى نزلت هذه الآية فمن  
شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هي خاصة في حق الشيخ الكبير الذي لا يطيق الصوم ولكن

والمذهب حقه باطل لتقيدهم  
باعتقادهم لما الفرق بينهم  
وبين الذين لا علم لهم ولا  
كتاب كالمشركين فانهم  
يقولون مثل قولهم بل هم  
أعذر اذ ليس عليهم الاجبة  
العقل وهم بحجة العقل  
والشرع ( ف الله يحكم بينهم )  
بالحق في اختلافهم ( يوم )  
قيام ( القيامة فيما كانوا  
فيه يختلفون ) الكبرى  
وظهور الوحدة  
عند خروج المهدي عليه  
السلام وفي الحديث ما معناه  
ان الله يجعل لعباده في صورة  
معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول  
عن صورته الى صورة  
اخرى فينكرونه وحينئذ  
يكونون كلهم ضالين  
محبوبين الا ماشاء الله وهو  
الموحد الذي لم يتقيد بصورة  
معتقدته ( ومن اظلم ) اي  
انقص حقا وابخس حظا  
( ممن مع ساجد الله ) اي  
مواضع سجود الله التي هي  
القلوب التي يعرف فيها  
فيسجد بالقضاء الدائي ( ان  
يذكر فيها اسمه ) الخاص الذي  
هو الاسم الاعظم اذ لا يجلي  
بهذا الاسم الا في القلب وهو  
الجلي بالذات مع جميع  
الصفات او اسمه المخصوص  
بكل واحد منها اي الكمال  
اللائق باستعداده المقتضى له  
( وسعى في خرابها ) بتكديرها

يشق عليه رخص له ان يضر ويقتدى ثم نسخ ذلك وقال الحسن هذا في المريض الذي يقع عليه اسم المرض وهو يستطيع الصوم خير بين الصيام وبين ان يضر ويقتدى ثم نسخ وذهب جماعة منهم ابن عباس الى ان الآية محكمة غير منسوخة ومعناها وعلى الذين كانوا يطبقونه في حال الشباب ثم عجزوا عنه عند الكبر فطليهم القديرة بدل الصوم وقرأ ابن عباس وعلى الذين يطبقونه بضم الياء وقبح الطاء وبالأول والمشددة المفتوحة عوض الياء وهما يكلفون الصوم (خ) عن عطاء انه سمع ابن عباس يقرأ وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا (فدية طعام مسكين) القديرة الجذراء وهو القدر الذي بذله الانسان بقية نفسه من تقصير وقع منه في عبادة ونحوها ويجب على من افطر في رمضان ولم يقدر على القضاء لكبر ان يطعم مكان كل يوم مسكينا مدامن غالب قوت البلد وهذا قول فقهاء الجواز وقال بعض فقهاء العراق عليه لكل مسكين نصف صاع عن كل يوم وقال بعضهم نصف صاع من البر وصاع من غيره وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاء وسحوره (فن تطوع خيرا فهو خير له) يعني زاد على مسكين واحد فادام من كل يوم مسكينين فاكثروا قيل فن زاد على قدر الواجب عليه فأطعم صاعا وعليه مدفوعه خيره (وان تصوموا واخير لكم) قيل هو خطاب مع الذين يطبقونه فيكون المعنى وان تصوموا اليها المطبقون وتحملوا المشقة فهو خير لكم من الافطار والقديرة وقيل هو خطاب مع الكافة وهو الاصح لان المنظر عام فرجوعه الى الكل اولى (ان كنتم تعلمون) يعني ان الصوم خير لكم وقيل معناه اذا صمت علم ما في الصوم من المعاني المورثة للخير والتقوى واعلم انه لا رخصة لاحد من المسلمين المكلفين في افطار رمضان بغير عذر ولا اذكار المنيعة للفطر ثلاثة احدها السفر والمرص والحض والنفاس فهو لا اذا فطروا فطليهم القضاء دون الكفارة الثاني الحامل والمرضع اذا حافتا على ولديهما افطرتا وعليهما القضاء والكفارة واليه ذهب الشافعي وذهب اهل الراي الى انه لا فدية عليهما الثالث الشيخ الكبير والعوز الكبيرة والمريض الذي لا يرجى برؤه فطليهم الكفارة دون القضاء \* قوله عز وجل (شهر رمضان) يعني وقت صيامكم شهر رمضان سمي الشهر شهرا لشهرته يقال للسر اذا اظهره شهرا وسمى الهلال شهرا لشهرته ويانه قيل سمي الشهر شهرا باسم الهلال وامار رمضان فاشتقاقه من الرضاء وهي الحجارة المارة في الشمس وقيل انهم لما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمضان الحرف مضموم وقيل ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى فيكون معناه شهر الله والاصح ان رمضان اسم لهذا الشهر كشهر رجب وشهر شعبان وشهر رمضان (الذي ازل فيه القرآن) لما خص الله شهر رمضان بهذه العبادة العظيمة بين سبب تخفيفه بازال اعظم كتبه فيه واقرآن اسم لهذا الكتاب المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عن الشافعي انه كان يقول اقرآن اسم وليس بمهموز وليس هو من القراءة ولكنه اسم لهذا الكتاب كالتوراة والانجيل فعلى هذا القول انه ليس بمشتق وذهب الاكثرون الى انه مشتق من القراء وهو الجمع فسمى قرآنا لانه يجمع السور والآيات بعضها الى بعض ويجمع الاحكام والقصص والامثال والآيات الدالة على وحدانية الله تعالى قال ابن عباس ازل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا ثم نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة فذلك قوله

بالنصب الباردة وغلبة واستيلاء التحيات عليها ومنع اهلها المسعدين عنها بالهرج والمرج وتجميع القنن اللازمة لتجاذب قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أى منكسرين لظهور تجلى الحق فيها (لهم في الدنيا خزي) أى اقتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم ومعتقدهم وفضح دين الحق وانفجارهم وتحسرهم ومغلوبيتهم (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو الاحجاب عن الحق بدينهم (ولله المشرق) أى عالم النور والظهور الذى هو جنة النصارى وقبلتهم بالحقيقة هو باطنه (والمغرب) أى عالم الظلمة والاختفاء الذى هو جنة اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فانما تولوا) أى اى جهة توجهوا من الظاهر والباطن (ثم وجهه الله) أى ذات الله المتجلية بجميع صفاته او الله الاشراق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها بصفة جلاله حالة شهودكم وفنائكم والقروب فيها بتستر واحتجاب بصورها وذواتها واختفاءه بصفة جلاله حالة فائتكم بعد القضاء فاقى



فلا قسم بمواقع النجوم وروى ابو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انزلت صحف ابراهيم في ثلاث ليل مضين من رمضان وفي رواية في اول ليلة من رمضان وانزلت توراة موسى في ست ليل مضين من رمضان وانزل انجيل عيسى في ثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان وانزل زبور داود في ثمان عشرة ليلة مضت من رمضان وانزل الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم في الرابعة والعشرين ليست بقين بعدها فلي هذا يكون ابتداء نزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان وهو قول ابن اسحق وابي سليمان الدمشقي وقيل في معنى الآية شهر رمضان الذي نزل بفرض صيامه القرآن كما تقول نزلت هذه الآية في الصلوات والزكاة ونحو ذلك من الفرائض يروى ذلك من مجاهد والضحاك وهو اختيار الحسن بن الفضل (هدى للناس) يعني من الضلال (وبينات من الهدى والفرقان) فان قلت هذا فيه اشكال وهو انه يقال ما معنى قوله وبيانات من الهدى بعد قوله هدى للناس قلت انه تعالى ذكر اول انه هدى ثم الهدى على قسمين تارة يكون هدى جليا وتارة لا يكون كذلك فكانه قال هو هدى في نفسه ثم قال هو المبين من الهدى الفارق بين الحق والباطل وقيل ان القرآن هدى في نفسه فكانه قال ان القرآن هدى للناس على الاجال وبيانات من الهدى والفرقان على التفصيل لان البيئات هي الدلالات الواضحات التي تبين الحلال والحرام والحدود والاحكام ومعنى الفرقان الفارق بين الحق والباطل \* قوله عز وجل (فن شهد منكم الشهر فليصمه) اي فن كان حاضرا مقيما غير مسافرا فادركه الشهر فليصمه والشهودا الحضور وقبل هو محمول على العادة بمشاهدة الشهر وهي رؤية الهلال ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته اخرجه في الصحيحين ولا خلاف انه يصوم رمضان من رأى الهلال ومن اخبر به واختلف العلماء في وجه الخبر عنه منهم من قال يجرى فيه خبر الواحد قاله ابو ثور ومنهم من اجراه مجرى الشهادة في سائر الحقوق قاله مالك ومنهم من اجري اوله مجرى الاخبار فقبل فيه خبر الواحد واجرى آخره مجرى الشهادة فلا يقبل في آخره اقل من اثنين فانه الثاني وهذا الاحتياط في امر العبادة لدخولها وخروجها (ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) انما كرهه لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى تخيير المريض والمسافر والمقيم الصحيح ثم نسخ تخيير المقيم الصحيح بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه فلو اقتصر على هذا لاحتل ان يشل النسخ الجميع فاعاد بعد ذكر النسخ الرخصة للمريض والمسافر ليعلم ان الحكم باق على ما كان عليه

فوفصل في حكم الآية \* وفيه مسائل (الاولى) \* اختلفوا في المرض المبيح للفطر على ثلاثة اقوال احدها وهو قول اهل الظاهر اي مرض كان وهو ما يطلق عليه اسم المرض فله ان يفطر تنزيلا للفظ المطلق على اقل احواله واليه ذهب الحسن وابن سيرين القول الثاني وهو قول الاصم ان هذه الرخصة مختصة بالمريض الذي لو صام لوقع في مشقة عظيمة تنزيلا للفظ المطلق على اكل احواله القول الثالث وهو قول اكثر الفقهاء ان المرض المبيح للفطر هو الذي يؤدي الى ضرر في النفس او زيادة علة غير محتملة كالمحموم اذا خاف انه لو صام اشتدت حماؤه صاحبو جمع العين يخاف لو صام ان يشتد وجع عينه فالمراد بالمرض ما يؤثر في تقويته قال الشافعي اذا اجهد الصوم افطر والافهوكا الصحيح \* **المسئلة الثانية** \* الفطر في السفر مباح والصوم جائز به قال عامة العلماء وقال ابن عباس وابو هريرة وبعض اهل الظاهر لا يجوز الصوم في السفر ومن صام عليه القضاء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام

جبهة تتوجهوا حيث شذتم وجهه لم يكن شيء الا اياه وحده (ان الله واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل العلوم والمعلومات (وقالوا اتخذ الله ولدا) اي اوجد موجودا مستقلا بذاته مخصوصا بدونه (سبحانه) نزهه عن ان يكون غيره شيء فضلا عما يجانس (بل له ما في السموات والارض) اي له عالم الارواح والاجساد وهي باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات وامثال ذلك (كل له قانون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله مدونهون بدواتهم وهو غاية الطاعة والقياس بحقه اذ هو الوجود المطلق فلا يوجد بدونه شيء والوجودات المعينة صفاته واسماؤه لامتيازها بتعيناتها التي هي امور امكانية ددية ليست عينه بالاعتبار العقلي الذي يقسمها الى الوجود والماهية التي هي بدون الوجود ليست شيئا في الخارج لكن في العقل والعقليات باطنه فهي في الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولدا اي معلولا او

مخلوقا او ما شئت فسمه  
( بديع السموات والارض )  
اي مبدع سمواته وارضه  
غير مسبوقة بمادة ومدة  
بل هي غلال ذاته ومنشأ  
طاليتها منورة باسمه النوراني  
موجودة بوجوده الخارجى  
ولو لم يكن جهات الامكان  
واختبارات العقل بحسب  
اليقينيات لما اعتبرت  
وجوداتها اصلا اذهى بلا  
هو غير شئ فلا تكون معه  
موجودة بالمقارنة بل  
بالتحقيق بوجوده ولا تكون  
غيره بالمفارقة بل بالاعتبار  
العقلى فهي باعتبار تعيناتها  
خلق وباعتبار حقيقتها حق  
( واذا قضى امر ) اي حكم به  
( فانما قول له كن فيكون )  
اي فلا يكون الا تعلق ارادته  
به فيوجد بلا تعلق زمان  
ولا توسط شئ بل هو ذلك  
التعلق هو قوله والالم يكن  
ثم قول ولا صوت ( وقال  
الذين لا يعلمون ) علم التوحيد  
من المشركين ( لولا يكلمنا  
الله او تأتينا آية كذلك قال  
الذين من قبلهم مثل قولهم  
لنابى قلوبهم ) في الجبل  
يعلم التوحيد وبكلام الله  
وآياته اذا علم بما فرغ علم  
التوحيد ( قد بينا الآيات  
لقوم يعنون انا ارسلناك  
بالحق بظهور ونذيرا ) دلائل

في السفر وحله طاعة الطاء على من يمهده الصوم في السفر فالاولى له الفطر وبدل على ذلك  
ملوى من جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد نزل عليه  
فقال ما هذا قالوا صائم قال ليس من البر الصيام في السفر اخرج به البخارى ومسلم ووجه الجمهور  
على جواز الصوم والفطر في السفر ماروى عن انس قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في رمضان فلم يصب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم اخرجاه في الصحيحين ( المسئلة الثالثة )  
اختلف العلماء في تدوير السفر المبيح للفطر فقال داود الظاهري اى سفر كان ولو كان فرضا وقال  
الاوزاعي السفر المبيح للفطر مسيرة يوم واحد وقال الشافعى واحد ومالك اقله مسيرة ستة عشر  
فرسا يومان وقال ابو حنيفة واصحابه اقله مسيرة ثلاثة ايام ( المسئلة الرابعة ) اذا استهل  
الشهر وهو مقيم ثم انشأ السفر في اثائه جازله ان يفطر حالة السفر ويجوز له ان يصوم في بعض  
السفر وان يفطر في بعضه ان احب يدل عليه ماروى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خرج الى مكة عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكدبة ثم افطر وافطر الناس معه وكانوا ياخذون  
بالاحداث فالاحدث من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين الكدبة اسم  
موضع وهو على ثمانية واربعين ميلا من مكة ( المسئلة الخامسة ) اختلفوا في الافضل  
فذهب الشافعى الى ان الصوم افضل من الفطر في السفر وبه قال مالك وابو حنيفة وقال احمد  
الفطر افضل من الصوم في السفر وقالت طائفة من العلماء همساوا وافضل الامر ان يبرهما لقوله  
تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ( المسئلة السادسة ) يبيح الفطر كل سفر مباح  
ليس سفر معصية ولا يجوز للعاصي بسفره ان يترخص برخص الشرع وقوله تعالى فعدة من ايام  
اخر معناه فافطر فعليه عدة من ايام اخر فظاهر هذا انه يجوز قضاء الصوم متفرقا وان كان التابع  
اولى وفيه ايضا وجوب القضاء من غير تعيين لزمان القضاء فيدل على جواز التراخي في القضاء ويدل  
عليه ايضا ماروى عن عائشة قالت كان يكون على الصوم من رمضان فما استطاع ان اقضى الا في  
شعبان ذلك من الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين ( يريد الله بكم اليسر )  
اي التسهيل في هذه العبادة وهي اباحة الفطر للمسافر والمريض ( ولا يريد بكم العسر ) اي قد نفي  
عنكم الحرج في امر الدين قيل ماخير رجل بين امرين فاختر ايسرهما الا كان ذلك احب الى الله  
تعالى ( وتكلموا بالعدة ) اي عدد الايام التي انظرتم فيها بعد السفر والمرضى والحبيص لغضوا بسببها  
وقيل اراد عدد ايام الشهر ( ق ) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع  
وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا فان غم عليكم فاقدروا له وفي  
رواية فاكملوا العدد ثلاثين ( وتكبروا لله ) فيه قولان احدهما انه تكبير ليلة العيد قال ابن عباس  
حق على المسلمين اذا راوا هلال شوال ان يكبروا وقال الشافعى واحب اظهار التكبير في العيدين  
وبه قال مالك واحمد وابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة لا يكبر في عيد الفطر ويكبر في عيد الاضحي  
وجه الشافعى ومن وافقه قوله تعالى وتكلموا بالعدة وتكبروا لله على ما هذاكم قالوا معناه وتكلموا  
عدة صوم رمضان وتكبروا لله على ما هذاكم الى آخر هذه العبادة القول الثاني في معنى قوله  
وتكبروا لله اي ولتعظموا الله شكرا على ما انعم به عليكم ووفقكم لقيام بهذه العبادة  
( على ما هذاكم ) اي ارشدكم الى طاعته والى ما يرضى به عنكم ( ولعكم تشكرون ) الله على نعمه

فصل في فضل شهر رمضان وفضل صيامه (ق) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 إذا دخل شهر رمضان صفدت الشياطين وقفت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار الصفاة للآي  
 شدت بالآلال (ق) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم  
 من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه قوله إيماناً واحتساباً أي طلباً  
 لوجه الله تعالى وثوابه وقيل إيماناً بأنه فرض عليه واحتساباً ثوابه عند الله وقيل معناه وعزيمة  
 وهو أن يصوم على التصديق به والرغبة في ثوابه طيبة بما نفسه غير كارهة (ق) عن أبي هريرة  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل عمل ابن آدم له يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف  
 قال الله تعالى إلا الصوم فإنه وأنا أجزى به يدع شهوته وطعامه من أجل للصائم فرحتان فرحة  
 عند فطره وفرحة عند لقاء ربه وغلوف فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك زاد في رواية  
 والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فإن شتمه أحد أو قاتله فليقل  
 أني صائم قوله كل عمل ابن آدم له معناه أن له فيه حظاً لا اطلاع الخلق عليه إلا الصوم فإنه لا يطلع عليه أحد  
 وإنما خص الصوم بقوله تعالى وإن كانت جميع الأعمال الصالحة وهو يجزى عليها لأن الصوم  
 لا يظهر من ابن آدم بقول ولا فضل حتى تكتبه الحفظة وإنما هو من أعمال القلوب بالنية ولا يطلع  
 عليه إلا الله تعالى لقول الله تعالى إنما أتولى جزاءه على ما أحب لأعلى حساب ولا كتاب له وقوله  
 وللصائم فرحتان فرحة عند فطره أي بالطعام لما بلغه من الجوع لتأخذ النفس حاجتها منه وقيل  
 فرحة بما وفق له من إتمام الصوم الموعود عليه بالثواب وهو قوله وفرحة عند لقاء ربه لما يرى  
 من جزيل ثوابه وقوله وغلوف بضم الخاء وقصها لفتان وهو تقييد لم الفم ويرجمه تأخير الطعام  
 ومعنى كونه أطيب عند الله من ريح المسك هو التناء على الصائم والرضا بفعله لتلايمت من المواظبة  
 على الصوم الجالب للخلوف والمعنى أن خلوف فم الصائم يبلغ عند الله في القبول من ريح المسك عند  
 أحدكم قوله الصيام جنة أي حصن من المعاصي لأن الصوم يكسر الشهوة فلا يواقع المعاصي قوله  
 فلا يرفث كلمة جامعة لكل ما يريده الإنسان من المرأة وقيل هو التصريح بذكر الجماع والخصب  
 الضهر والجلبة والصباح (ق) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة  
 باباً يقال له باب الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة يقال ابن الصائمون فيقومون لا يدخل منه  
 أحد غيرهم فإذا دخلوا أغلق فلا يدخل منه أحد وفي رواية أن في الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان  
 لا يدخله إلا الصائمون عن أبي أمامة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرني  
 بأمر ينفعني الله به قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له وفي رواية أي العمل أفضل فقال عليك بالصوم فإنه  
 لا عدل له أخرجه النسائي قوله عز وجل (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) قال ابن عباس  
 قال يهود المدينة يا محمد كيف يسمع ربنا دعاءنا وانت تزعم أن بيننا وبين السماء خمائة عام وان غلط  
 كل سماء مثل ذلك فنزلت هذه الآية وقيل سأل بعض الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرب  
 ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه وقيل أنهم سألوه في أي ساعة ندعوك ربنا فنزلت وقيل أنهم قالوا إن ربنا  
 فنزلت هذه الآية وهذا السؤال لا يخلو أمان أن يكون عن ذات الله أو عن صفاته أو عن فضله  
 أما السؤال عن ذات الله فهو سؤال عن القرب والبعد بحسب الذات وأما السؤال عن صفاته تعالى  
 فهو أن يكون السائل سأل هل يسمع ربنا دعاءنا أو أمان السؤال عن فضله تعالى فهو أن يكون السائل

التوحيد وكيفية المكاملة  
 (لقوم يوقنون) لاهل الايقان  
 (أنا أرسلناك بالحق بشيرا  
 ونذيرا) ولا تستل من  
 أصحاب الجليم) أي ولا تؤخذ  
 باحتجاجهم وما عليك أن  
 تغد من ظلمات جهنم إنما  
 عليك أن تدعوهم بالبشارة  
 والانذار (ولن رضى منك  
 اليهود ولا النصارى حتى  
 تتبع ملتهم قل إن هدى الله  
 هو الهدى) أي طريق  
 الوحدة المخصوصة بالحق  
 هو الطريق لا خير كما قال  
 على عليه السلام اليقين والشمال  
 مضلة والطريق الوسطى  
 هي الجادة (وإن اتعت  
 أهواءهم بعد الذي جاءك  
 من العلم) أي من علم التوحيد  
 والمعرفة (مالك من الله  
 من ولي ولا نصير) لا متنازع  
 وحود غيره (الذين  
 آتياهم الكتاب يتلونه  
 حق تلاوته أولئك يؤمنون  
 به ومن يكفر به فأولئك  
 هم الخاسرون يا نوح  
 إسرائيل اذكروا نعمتي التي  
 أنعمت عليكم أني فضلتكم على  
 العالمين واتقوا يوما لا تجزى  
 نفس عن نفس شيئا ولا يقبل  
 منها عدل ولا تنفعها  
 شاعة ولا هم ينصرون  
 وإذا تتلى أوهيم ربه  
 بكلمات) أي بمراتب  
 الروحانيات كالقلب والسر

والروح والخفاء والوحدة والاحوال والمقامات التي يعبر بها على تلك المراتب كاتسليم والتوكل والرضا وعلومها (فأتمن) بالسلوك الى الله وفي الله حتى الفناء (قال اني جاعلك للناس اماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع الخلق من الحق تؤمهم ونهديم سلوك سبيل ويقتدون بك فيمدون (قال ومن ذريتي) اي واجمل بعض ذريتي ايضا اماما (قال) قد يكون منهم ظالمون و (لا ينال عهدي الظالمين) اياهم اي لا يكونون خلفائي ولا اعهدي الى الظالمين بالامامة (واذ جعلنا البيت) بيت القلب (مثابة) اي مرجما ومبوا (للناس وامنا) ومحل امن اوسبب امن وسلامة لهم يأمنون بالوصول اليه والسكون فيه شرعوا ثل صفات النفس وفنك فتاك القوى الطبيعية وفسادها وتخيل شياطين الوهم والمبالا واغوائهم ومكائدهم (واخذوا من مقام ابراهيم) الذي هو مقام الروح ومقام الخلق (مصل) موطن للصلاة الحقيقة التي هي المشاهدة والواصل الى الالهية والخلقة النبوية (وعهدنا الى ابراهيم) والعمل ان طهرا بيتي

سأل هل يجب ربنا اذا دعونا قولة تعالى واذا سأك عبادي عن فيمحل هذه الوجوه كلها وقوله تعالى فاني قريب معناه قريب بالعلم والحفظ لا يخفى على شيء وفيه اشارة الى سهولة اجابته لمن دعاه وانجاح حاجة من سأل (ق) عن ابي موسى الاشعري قال لما فرار رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا وقال توجه الى خير اثرشرف الناس على وادفروا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سمعا بصيرا قريبا وهو معكم قوله اربوا على انفسكم اي ارفقوا بها وقيل معناه امسكوا عن الجهر فانه قريب يسمع دعاءكم وقوله تعالى (اجيب دعوة الداع اذا دعان) اي اسمع دعاء عبادي الداعي اذا دعاني وقيل الدعاء عبارة عن التوحيد والثناء على الله تعالى كقول العبد يا الله لا اله الا انت فقولك يا الله فيه دعاء وقولك لا اله الا انت فيه توحيد وثناء على الله تعالى فسمى هذا دعاء بهذا الاعتبار وسمى قبوله اجابة لتجانس اللفظ وفيه اشارة الى ان العبد يعلم ان له ربا ومدبرا يسمع دعاءه اذا دعاه لا يخيب رجاء من رجاءه وذلك ظاهر فان العبد اذا دعاه وهو يعلم ان له ربا باخلاص وتضرع اجاب الله دعوته فان قلت انما ترى الداعي بالغ في الدعاء والتضرع فلا يجاب له فواجهه قوله اجيب دعوة الداع وقوله تعالى ادعوني استجب لكم قلت ذكر العلماء فيه اجوبة احدها ان هذه الآية مطلقة وقدرت آية اخرى مفيدة وهي قوله بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء والمطلق يحمل على المقيد وثانها ان معنى الدعاء هنا هو الطاعة ومعنى الاجابة هو الثواب وذلك في الآخرة وثالثها ان معنى الآيتين خاص وان كان لفظهما عاما فيكون معناه اجيب دعوة الداعي اذا وافق القضاء واجيبه ان كانت الاجابة خيرا له او اجبه اذا لم يسأل اثما او محالا واربعا ان معناه امام اي اسمع وهو معنى الاجابة المذكورة في الآية واما اعطاء الامنية فليس بمذكور فالاجابة حاصلة عند وجود الدعوة وقد يجيب السيد عبده ولا يعطيه سؤله وخامسا ان للدعاء ادبا وشرائط وهي اسباب الاجابة فن استكملها واتى بها كان من اهل الاجابة ومن اخطاها كان من اهل الاعتداء في الدعاء فلا يستحق الجواب والله اعلم وقوله تعالى (فليستجيبوا لي) يعني اذا دعوتهم الى الايمان والطاعة كما اني اجبتهم اذ دعوني لحوائجهم والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من العبد الطاعة ومن الله الائمة والعطاء (وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون) اي لكي يهديهم الى مصالح دينهم ودنياهم

فصل في فضل الدعاء وآدابه (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهب مشهور ان العلماء احدثا وهو مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين انه يجب الايمان به وبانه حق على ما يليق به وكل حله الى الله تعالى ورسوله وان ظاهره المتعارف في حقنا غير مراد ولا نتكلم في تأويله مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوقين وعن الانتقال والحركات والمذهب الثاني مذهب اكثر المتكلمين وجاعة من السلف انها تقول على ما يليق فلي هذا نقل عن مالك وغيره ان معناه تنزل رحمة وامره وملائكته وقيل انه على الاستعارة ومعناه الاقبال على الداعي بالاجابة والطف وفي الحديث الحث على الدعاء والترغيب فيه عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم

حيي كريم يحيي من بعد اذ اوقع اليه يديه ان يردهما صفرا خائبين اخرجهما اوداود والترمذي  
وقال حديث حسن غريب الصفر الخالي يقال بيت صفريس فيه منافع من عبادة بن الصامت ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما على الارض مسلم يدعوا الله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف  
بنته من الشر مثلها ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فقال رجل من القوم اذ انكثرت قال الله اكثرا اخرج  
الترمذي قوله الله اكثرا معناه الله اكثرا اجابة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ادعوا لله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه اخرج  
الترمذي وقال حديث غريب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء  
اكرم على الله من الدعاء اخرج الترمذي وله عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء  
في العبادة وله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قح له باب من الدعاء قحمت  
له ابواب الرحمة وما مثل الله شيئا احب اليه من ان يسئل العافية وان الدعاء يرفع عمازلا وما لم يزل  
وله عن سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر  
وله عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يسأل الله يغضب عليه (ق) عن ابي  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يهل بقوله قد دعوت فلم  
يستجب لي ولمسلم قال لا يزال يستجاب له بما لم يدع باثم او قطيعة رحم ما لم يستهل قبل يا رسول الله  
ما الاستحصال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب لي فيستحسر عد ذلك ويدع الدعاء قوله  
يستحسر اي يستنكف عن السؤال واصله من حمر الطرف اذا كل وضعف (ق) عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني  
ان شئت ولكن يعزم المسئلة فان الله لا يكره له اراد البعاري اررقي ان شئت يعزم مسئلته فانه  
يفعل ما يشاء لا يكره له قوله يعزم المسئلة اي لا تكن في دعائك ربك مترددا بل اعزم وحد في  
المسئلة عن فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدع في صلاته فلم يصل على النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هدائه دعاء فقال له اولئك اهل اهل اهل اهل اهل  
فليدعوا بحمد الله والتاء عليه ثم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدع بما شاء اخرج الترمذي  
وقال حديث صحيح قوله عز وجل (احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) سبب نزول  
هذه الآية انه كان في ابتداء الامر بالصوم اذا افطر الرجل حل له الطعام والشراب والجماع الى  
ان يصل المساء الاخرة او يرد قبلها فاذا صلى او رقد حرم عليه ذلك كله الى الليلة القابلة ثم ان عمر  
ابن الخطاب واقع اهله بعدما صلى المساء فلما اغتسل اخذ بيكي ويوم نفسه ثم اتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله اعتذر الى الله واليك من هذه الخطيئة اني رجعت الى اهلي بعدما صليت  
المساء فوجدت رائحة طيبة فسوت لي نفسي فقامت اهلي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت  
بذلك جدرا يا عمر فقام رجال فاعزفوا بمثل ذلك فنزلت في عمر واصحابه احل لكم اي ابيع لكم ليلة  
اراد ليلة ليلة الى الصيام الرفث الى نسائكم الرفث كلام يستقبح لفظه من ذكر الجماع ودواحيه  
وهو هنا كتابة عن الجماع قال ابن عباس ان الله تعالى حيي كريم يكره من المباشرة والملازمة  
وغير ذلك انما هو الجماع (من لباس لكم) اي سكن لكم (وانتم لباس لهم) اي سكن لهم قيل  
لا يسكن شيء الي شيء يسكنونه احد الزوجين الى الآخر وسمى كل واحد من الزوجين لباسا لغيرهما

امرنا هنا بتطهير بيت  
القلب من قاذورات  
احاديث النفس ونجاسات  
وساوس الشيطان وارجاس  
دواحي الهوى وادناس  
صفات اقوى (لطايفين)  
اي للسالكين المشائقين الذين  
يدورون حول القلب في  
سيرهم (والعاكفين)  
الواصلين الى مقام القلب  
بالتوكل الذي هو توحيد  
الاصال المصين فيه فلا  
تلويحات النفس وازطاحها  
منه (والركع اليهود) اي  
الخاضعين الذين يلقوا الى  
مقام تبلي الصفات وكمال  
مرتبة الرضا واليهود  
القائمين في الوحدة (وادقال  
ابراهيم رب اهل هذا)  
الصدر الذي هو حرم  
القلب (بلدا آما) من استيلاء  
صفات النفس واعتبال  
العدو الامين وتخطف حن  
القوى الدنية اهله  
(وارزق اهله من الثمرات)  
من ثمرات معارف الروح  
او حكمه وانواره (من آمن  
منهم بالله واليوم الآخر)  
من وحد الله منهم وعلم  
المعاد (قال ومن كسر) اي  
ومن احتجب ايضا من الدين  
سكوا الصدر ولا  
يجاوزون حده بالتزق الى  
مقام العين لاحتجابهم بالعلم

الذي وطأه الصدر (فأمنه)  
تمتعا ( قليلا ) من الماني  
العقيلة والمعلومات الكلية  
النازلة اليهم من عالم الروح  
على قدر ما تعيشوا به (ثم  
اضطره الى عذاب النار)  
نار الحرامان والحجاب  
( وبش المصير ) مصيرهم  
لتعذيبهم بنصفانهم وتألمهم  
بحرمانهم (واذيرفع ابراهيم  
القواعد من البيت ) قيل  
ان الكعبة انزلت من السماء  
في زمان آدم ولها بامان الى  
المشرق والمغرب فخرج آدم  
عليه السلام من ارض الهدى  
واستقبله الملائكة اربعين  
فرسحافطاف بالبيت ودخله  
ثم رفعت في زمان طوفان  
نوح عليه السلام ثم انزلت  
مرة اخرى في زمان ابراهيم  
صلوات الله عليه فزارها  
ورفع قواعدها وجعل  
بابها بابا واحدا وقيل ثم  
تمخض ابو قبيس فانشق عن  
الحجر الاسود وكان ياقوتة  
بيضاء من بواقي الجنة  
نزل بها جبرائيل فتمتعت  
فيه في زمان الطوفان الى  
زمان ابراهيم عليه السلام  
فوقسه ابراهيم مكانه ثم  
اسود بعلامسة النساء الحيض  
فزارها في زمان ادم اشارة  
الى ظهور القلب في زمانه  
بوجوده عليه وسكونه

عند الوم واجتماعهما في ثوب واحد وقبل اللباس اسم لما يورى فيكون كل واحد منهما سترًا  
لصاحبه عما لا يحل كجاء في الحديث من تزوج فقد احرز ثلثي دينه ( علم الله انكم كنتم تختانون  
انفسكم ) قال ابن عباس يريد فيما اتمتكم عليه وخيانتهم انهم كانوا يباشرون في ليالي الصوم والمعنى  
يظنونها بالجماعة بعد العشاء وهو من الخيانة واصل الخيانة ان يؤمن الرجل على شيء فلا يؤدي  
فيه الامانة ويقال للعاصي خائن لانه مؤمن على دينه ( كتاب عليكم ) اي فبتم كتاب عليكم ونجاوز  
عكم ( وعفا عكم ) اي محاذنوبكم ( خ ) عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون  
النساء رمضان كله فكان رجال يخفون انفسهم فانزل الله علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم  
كتاب عليكم وعفا عكم الآية قال ابن عباس فكان ذلك بمنافع الله به الناس ورخص لهم ويسر  
( فالآن باشروهن ) اي جامعوهن فهو حلاله لكم في ليالي الصوم وسميت الجماعة مباشرة  
لتلاصق بشرة كل واحد بصاحبه ( وابتغوا ما كتب الله لكم ) اي ما قضى لكم في اللوح المحفوظ  
يعني الولد وقيل وابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم باباحة الاكل والشرب والجماع في اللوح  
المحفوظ وقبل اطلبوا ليلة القدر ( وكاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط  
الاسود ) نزلت في صرمة بن قيس بن صرمة الانصاري ويقال قيس بن صرمة وذلك انه نزل  
يعمل في ارض له وهو صائم فلما سمى رجع الى اهله تجرو قال لاهله قد مضى الطعام فارادت المرأة  
ان تقطعه شيئا فخذت تعمل له ذلك فلما فرغ فاذا هو قد نام وكان قد اعيا من التعب فاقطعته  
فكره ان يعصى الله ورسوله وابي ان ياكل واصبح صائما مجهودا فلم ينتصف النهار حتى غشى  
عليه فلما افاق اتى الى صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال يا ابا قيس مالك امسيت طليحا فذكر له حاله  
فاقم لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وقوله طليحا اي مهزولا مجهودا  
( خ ) عن البراء قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار  
فنام قبل ان يفطر لم ياكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما فلما  
حضر الافطار اتى امراته فقال اعتدك طعام قالت لا ولكن انطلق فاطلب لك وكان يومه يعمل  
فقلبت عليه فجاءته امراته فلما راته قالت خيبة لك فلما انتصف النهار غشى عليه فذكر ذلك لنبى  
صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم فقرحوا بها فرحا  
شديدا ونزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ومعنى  
الآية وكلوا واشربوا في ليالي الصوم حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود بياض  
النهار من سواد الليل وسما خيطين لان كل واحد منهما يبدو في الافق ممتدا كالخيط قال الشاعر  
فلا اضاءت لنا سدة \* ولا ح من الصبح خيط انا را

السدف اختلاط الظلام واسدف الفجر اضاء ( ق ) عن سهل بن سعد قال لما نزلت وكلوا واشربوا حتى  
يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا ارادوا الصوم ربط  
احدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال ياكل حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله عز وجل  
بعده ( من الفجر ) فلو انه انما يعني الليل والنهار ( ق ) عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط  
الابيض من الخيط الاسود عدت الى عقال اسود وعقال ابيض فخطمتها تحت وصادني وجعلت انظر فيه  
الليل فلاة بن لي فعدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال انما ذلك سواد ليلي

وياض النهار (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا  
 ولقروا حتى يؤذن ابن ام مكتوم قال وكان ابن ام مكتوم رجلا عمى لا ينادى حتى يقال له اصبحت  
 اصبحت واعلم ان الفجر الذي يحرم به على الصائم الطعام والشراب والجماع هو الفجر الصادق المستطير  
 المنتشر في الافق سر بعل الفجر الكاذب المستطيل فان قلت كيف شبه الصبح الصادق بالخط والخط  
 مستطيل والصبح الصادق ليس بمستطيل قلت ان القدر الذي يبدو من البياض وهو اول الصبح يكون  
 رقيقا صغيرا ثم ينتشر فلها شبه بالخط والفرق بين الفجر الصادق والفجر الكاذب ان الفجر الكاذب  
 يبدو في الافق فيرتفع مستطिला ثم يضمحل ويذهب ثم يبدو الفجر الصادق بعده منتشرا في الافق مستطيرا  
 (م) عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرنكم من سحوركم اذان بلال ولا بياض  
 الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاها جاد بديده قال يعني معترضا وفي رواية الترمذي  
 لا ينعكم من سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الافق فاذا تحقق طلوع  
 الفجر الثاني وهو الصادق حرم على الصائم الطعام والشراب والجماع الى غروب الشمس وهو قوله تعالى  
 ثم اتوا الصيام الى الليل يعني منتهى الصوم الى الليل فاذا دخل الليل حصل افطر (ق) عن  
 ابن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا وغربت  
 الشمس فقد افطر الصائم وهل يلزم الصائم ان يتناول عد تحق غروب الشمس شيئا فيه وجهان احدهما  
 نعم يلزم ذلك لثبته صلى الله عليه وسلم عن الوصال والثاني لانه قد حصل المفطر بمجرد دخول الليل  
 سواء اكل او لم يأكل وتمسكت الحنفية بهذه الآية في ان الصوم الفل يحل بتمامه وهالوا لان قوله تعالى  
 (ثم اتوا الصيام الى الليل) امر وهو للوجوب وهو يتناول كل الصيام اجاب اصحاب الشافعي عنه  
 بأن هذا ما ورد في بيان احكام صوم القرص فكان المراد منه صوم البرص ويدل على اباحة افطر  
 من الفل ما روى عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عدتم شيئا فذا  
 لا قال فاني اذا صائم ثم اتانا يوما آخر فقلت يا رسول الله اهدى لاجيس قال اريه ففقد اصحت صائما  
 فاكل اخرجه مسلم الحليس هو خلط الاقط والتمر والسمن وقد يجعل عوض الاقط دقيق او قيت  
 وقيل هو التمر يزغ نواه ويخلط بالسويين والاول اعرف بقوله عز وجل (ولا تباشروهن وانتم  
 عاكفون في المساجد) الاعتكاف هو الاقبال على الشيء والملازمة له على سبيل التعظيم وهو في الشرع  
 عبارة عن الاقامة في المسجد على عبادة الله تعالى وسبب زول هذه الآية ان نفر من اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كانوا يتكفون في المسجد فاذا عرض لرجل منهم حاجة الى اهله خرج اليها  
 وخلا بها ثم اغتسل ورجع الى المسجد فنهوا عن ذلك حتى يفرغوا من اعتكافهم واعلم ان الله تعالى بين  
 ان الجماع يحرم على الصائم بالنهار وباح له في الليل فكان يحتمل ان يكون حكم الاعتكاف كحكم الصوم  
 فبين الله تعالى في هذه الآية ان الجماع يحرم على المعتكف في النهار والليل حتى يخرج من اعتكافه  
 هو فصل في حكم الاعتكاف الاعتكاف سنة ولا يجوز في غير المسجد وذلك لان المسجد يتميز عن سائر  
 البقاع بالفضل لانه بني لاقامة الطاعات والعبادات فيه ثم اختلفوا قل عن علي انه لا يجوز الا في المسجد  
 الحرام لقوله وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود فخصه به وقال عطاء لا يجوز الا في المسجد  
 الحرام ومسجد المدينة وقال حذيفة يجوز في هذين المسجدين ومسجد بيت المقدس وقال الزهري  
 لا يصح الا في الجامع وقال ابو حنيفة لا يجوز الا في مسجده امام ومؤذن وقال الشافعي ومالك واحد

ذابا بين شرق وغرب اشارة  
 الى ظهور علم المبدأ والمعاد  
 ومعرفة عالم النور وعالم  
 الظلمة في زمانه دون علم  
 التوحيد وقصده زيارتها  
 من ارض الهمد اشارة  
 الى توجهه بالتكوين  
 والاعتدال من عالم الطبيعة  
 الجمالية المظلمة الى مقام  
 القلب واستقال الملائكة  
 اشارة الى تعلق القوى  
 الحيوانية والنباتية بالبدن  
 وظهور آثارها فيه قبل  
 آثار القلب في الاربعين  
 التي تكوّن فيها بنيتها  
 وتغمرت طينته او توجهه  
 بالسير والسلوك من عالم  
 النفس الظلماني الى مقام  
 القلب واستقال الملائكة  
 بلقى القوى النفسانية  
 والبدنية اياه بقبول الاذعان  
 والاخلاق الحميلة والملاكات  
 الناضجة والتمرن فيها  
 والتنقل في المقامات قبل  
 وصوله الى مقام القلب  
 وطوافه بالبيت اشارة الى  
 وصوله الى مقام القلب  
 وسلوكه فيه مع التلوين  
 بدخوله اشارة الى تمكنه  
 واستقامته فيه ورفعته في  
 رمان الطوفان الى السماء  
 اشارة الى احتجاب الناس  
 غلبة الهوى وطوفان  
 الجهل في زمان نوح عليه

يجوز في سائر المساجد لموم قوله وانتم ما تكونون في المساجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى لا يحتاج الى الخروج من معتكفه لصلاة الجمعة (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكفه العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف ازواجه بعده (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان (فروع) الاول يجوز الاعتكاف بغير صوم والافضل ان يصوم معه وقال ابو حنيفة الصوم شرط في الاعتكاف ولا يصح الا به وجة الشافعي ماروي عن عمر قال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فاقوف بنذرك اخرجاه في الصحيحين ومعلوم انه لا يصح الصوم في الليل (الفرع الثاني) لا يقدر للاعتكاف زمان عند الشافعي واقله لحظة ولا حدا اكثره فلو نذر اعتكاف ساعة صح نذره ولو نذر ان يعتكف مطلقا يخرج من نذره باعتكاف ساعة قال الشافعي واحب ان يعتكف يوما وانما قال ذلك للخروج من الخلاف فان اقل من الاعتكاف عند مالك وابي حنيفة يوم بشرط ان يدخل فيه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس (الفرع الثالث) الجامع حرام في حال الاعتكاف ويفسده وامام ادون الجامع كالقبلة ونحوها فكروه ولا يفسده عد اكثر العلماء وهو اظهر قولي الشافعي والثاني يبطل به وهو قول مالك وقيل ان ازل بطل اعتكافه وان لم ينزل فلا وهو قول ابى حنيفة وامام الملاسة بغير شهوة لجأز ولا يفسده الاعتكاف لا روى عن عائشة انها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف في المسجد وهي في جبرتها ناولها راسه زاد في رواية وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وفي رواية وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان اخرجاه في الصحيحين الترجل تخرج الشعر وقولها الا الحاجة حوايج الانسان كبيرة والمراد منهاها كل ما يضطر الانسان اليه بما لا يجوز له فعله في المسجد وموضع معتكفه وقوله تعالى (تلك حدود الله) يعني تلك الاحكام التي ذكرت في الصيام والاعتكاف من تحريم الاكل والشرب والجماع حدود الله وقيل حدود الله فرائض الله واصل الحد في الفتنة المنع والحد الحارز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد الشيء الوحد المحيط بمكانه المميزه عن غيره وقيل معنى حدود الله المقادير التي قدرها ومنع من مخالفتها (فلا تقربوها) اي فلا تأتوها ولا تقسوها فان قلت في الآية اشكالان اما الاول فهو انه قال تلك حدود الله وهو اشارة الى ما تقدم من الاحكام وبعضها فيه اباحة وبعضها فيه حظر فكيف قال في الجمع فلا تقربوها الاشكال الثاني هو انه تعالى قال في هذه الآية تلك حدود الله فلا تقربوها وقال في آية اخرى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت الجواب عن السؤالين من وجهين اما الاشكال الاول فجوابه ان الاحكام التي تقدمت فيما قبل وان كانت كثيرة الا ان اقربها الى هذه الآية قوله تعالى ولا تبشروهن وانتم ما تكونون في المساجد وذلك يوجب تحريم الجماع في حال الاعتكاف وقال قبلها ثم اتوا الصيام الى الليل وذلك يوجب تحريم الاكل والشرب في النهار لما كان الاقرب الى هذه الآية جانب التحريم قال تلك حدود الله فلا تقربوها والجواب عن الاشكال الثاني ان من كان في طاعة الله تعالى والعمل بفرائضه فهو منصرف في حيز لمخلق فني ان يتعداه فيقع في حيز الباطل ثم يولغ في ذلك فني ان يقرب الحد الذي هو الحارز بين حيزي الحق والباطل فلا يدا في الباطل فيقع فيه فهو كقوله صلى الله عليه وسلم كالراعي يرعى حول الحمى يوشك

السلام عن مقام القلب وبقاؤه في السماء الرابعة اي البيت المعمور الذي هو قلب العالم ونزوله مرة اخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اعتدائه الناس في زمانه الى مقام القلب بهدائه ورفع ابراهيم قواعده وجعله ذاباب واحد اشارة الى تلقى القلب بسلوكه عليه السلام من مقامه الى مقام الروح الذي هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله الى مقام التوحيد اذ هو اول من ظهر عليه التوحيد الداعي كما قال عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين والحجر الاسود اشارة الى الروح وتمحض ابي قيس وانشاققه عنه اشارة الى ظهوره بالرياسة وتحرك آلات البدن باستعمالها بالتفكير والتجسد في طلب ظهوره ولهذا قيل خبت فيه يعني اختبعت بالبدن واسر داه بلامه النساء الحيط اشارة الى اختفائه وتكثيره بنظرة القوى النفسانية على القلب واستلانها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي



فيقول اريد بحدودهنا محارمه ومنابه لقوله ولا تبشروهن واتم ما كفون في المساجد  
من هذا من التحريم فهي حدود لا تقرب (كذلك) اي كايين لكم ما مركبه ونهاكم عنه  
كقوله (يعني الله آياته) اي معامل دينه واحكام شريسته (لناس) مثل هذا البيان الثاني  
الواقي (لعلهم يتقون) اي لكي يتقوا ما حرم عليهم فينبصون من العذاب \* قوله عز وجل (ولا تأكلوا  
اموالكم بينكم بالباطل) نزلت في امرى القيس بن مابس الكندي ادعى عليه ربيعة بن عبدان  
الحضرمي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارض فقال رسول الله لي الله عليه وسلم للحضرمي  
انك بينة قال لا قال فلك يمينه فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ان حلف على ماله  
ليأكله ظلالا ليقين الله وهو عنه معرض فانزل الله هذه الآية والمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض بالباطل  
اي من غير الوجه الذي اباحه الله واصل الباطل الشيء الداهي

فصل في احكام الآيات في كل المال بالباطل على وجوه الاول ان يأكله بما ربيق التعدي والنهب  
والنصب الثاني ان يأكله بطريق الهوى كالقمار واجرة المضي وثمان الجور والملاهي ونحو ذلك  
الثالث ان يأكله بطريق الرشوة في الحكم وشهادة الرور الرابع الحياة وذلك في الودعة والامانة  
ونحو ذلك وانما عبر عن اخذ المال بالاكل لانه المقصود الاعظم ولهذا وقع في التعارف فلان يأكل  
اموال الناس بمعنى يأخذها بغير حلها (وتدلوها الى الحكم) اي وتلقوا امور تلك الاموال التي  
فيها الحكومة الى الحكم قال ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه المال وليس عليه بينة فيجسد  
ويخاصم الى الحكم وهو يعلم ان الحق عليه وهو آثم بمعه وقيل هو ان يقيم شهادة الرور عند الحكم وهو  
يعلم ذلك وقيل معانوا لا تأكلوا المال بالباطل وتنسبوا الى الحكم وقيل لا تدل بما اخيك الى الحكم واثبت  
علمك انك ظالم فان قضاءه لا يحمل حراما وكان شريح القاضي يقول انني لا قضى لك واني لا ظلم ظالما  
ولكني لا يسمي الا ان اضي بما يحضرنى من البينة وان قضائي لا يحمل لك حراما (ق) عن ام سلمة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جلبة خصم باب جبرته فخرج اليهم فقال انما انا شروانه  
يا بني الخصم فليل بعضهم ان يكون الملع من بعض وفي رواية الحسن بحجته من بعض فاحسب  
انه صادق فاقضى له فن قضيت له بحق مسلم فاعامى قطعة من النار فليحملها او يدرها قولها سمع  
جلبة خصم يعني اصوات خصم قوله الحسن بحجته يقال فلان الحسن بحجته من فلان اي اقوم بهامه  
واقدر عليها من الحسن بفتح الحاء هو القطة (تأكلوا مرقا) اي طائفة وقطعة (من اموال الناس  
بالاثم) يعني بالظلم وقال ابن عباس باليمين الكاذبة وقيل بشهادة الزور (وانتم تعلمون) يعني  
انكم على الباطل \* قوله عز وجل (بألوانك) اي يا محمد (من الالهة) نزلت في معاذ بن جبل  
وثلبة بن غنم الانصاريين قال يا رسول الله ما بال الهلال يدود دقيقا ثم يزيد حتى يمتلي نور اثم لا يزال  
ينقص حتى يعود دقيقا كما بدأ ولا يكون على حال واحدة فانزل الله بألوانك من الالهة وكان هذا  
سؤالهم على وجه الفائدة من وجه الحكمة في تبين حال الهلال في الزيادة والنقصان والالهة  
جمع هلال وهو اول واحال القمر حين يراه الناس اول ليلة من الشهر (ملهي مواقيت الناس) جمع  
مواقات والمعنى انما قلنا ذلك لمصلح دينية ودنيوية ليعلم الناس اوقات حجهم وصومهم واقفارهم  
ومحل ديونهم واجارهم وهذا التمام واوقات الخيض وغير ذلك من الاحكام المتعلقة بالالهة  
ولهذا خالف بينه وبين الشمس التي هي دائمة على حالة واحدة (والحج) اي والجمع وانما الفرادى

على الروح منه وكذا  
اسمى ايضا كان من  
الموحدين لطمه عليه في  
رفع قواعد البيت واسمى  
ربنا تقبل ما انك انت  
السمع العليم ربنا  
واجعلنا مسلمين لك ومن  
ذريتنا امة مسلمة لك وارنا  
ما سكتا وتب علينا  
انك انت التواب الرحيم  
اي لا تنكنا الى انفسنا  
بانفسنا بل بك وبمحطك  
(ربنا وابعث فيهم رسولا  
منهم يتلوا عليهم آياتك  
ويعلمهم الكتاب والحكمة  
ويزكهم انك انت العزيز  
الحكيم) هو محمد صلى الله  
عليه وسلم ولهذا قال عليه  
السلام انا دعوة ابي  
ابراهيم وبشرى عيسى  
ورؤيا ابي وقد رأت في  
المام ان نور اخرج منها  
فاضات لها قصور الشام  
(ومن يرغب عن ملة  
ابراهيم) اي ملة التوحيد  
(الامن سفة نفسه) الامن  
احصت من نور الفضل  
بالكلية ونق في مقام  
ظلة نفسه اي نفسا على  
التميز او في نفسه على  
اتزاع الخافض (ولقد  
اصطفى في الدنيا) اي  
من سكان من المحبوبين  
المرادين بالسابقة الازلية

فاخترناه حالة الفناء في التوحيد (وانه في الآخرة) حالة البقاء بعد الفناء من اهل الاستقامة (لن الصالحين) تدبير الظلام وتكميل النوع (اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين) اى وحد واسلم ذاتك الى الله يعنى جعله في الازل من اهل الصف الاول مسلما وحدا مدعنا لرب العالمين فانما فيه (ووصى بها) اى بكلمة التوحيد (ابراهيم بنه ويعقوب) بنه نسيا (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) اى دينه الذى دين به الموحد لا دين له غيره ولا ذات فدينه من الله وذاته ذات الله فلا تموتن الا وانتم مسلمون ام كنتم شهداء احضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك والله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون (الاعلى هذا الدين اى لا تموتن بالموت الطبيعى بموت الجهل بل كونوا هيتين بانفسكم احياء بالله ابدا فبذلككم موت البدن على هذه الحالة (تلك) مرة قد دخلت لها ما

بالذكر وان داخلا في جملة العبادات لقاعدة عظيمة وهى ان العرب في الجاهلية كانت تخرج بالعدد وتبدل الشهور فابطل الله ذلك من فطهم واخبر ان الحلم مقصور على الاشهر التى فيها فحرض الحلم بالاهلة وانه لا يجوز قتل الحلم عن تلك الاشهر التى فيها الله تعالى له كما كانت العرب تفعل بالنسب (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) ق من البراء قال نزلت هذه الآية فينا فكانت الانصار اذا جئوا لاجلنا لم يدخلوا من قبل ابواب البيوت فجاء رجل من الانصار فدخل من قبل بابه فكانت عبرة بذلك فترلت وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها وقى رواية كانوا اذا احرموا فى الجاهلية اتوا البيوت من ظهورها فانزل الله هذه الآية وقيل كان الناس فى الجاهلية وفى اول الاسلام اذا احرم الرجل منهم لم يدخل حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من بابه فان كان من اهل المدر نقيب نقيباً في ظهر بيته منه يدخل ويخرج او يتخذ سلا يصدمته وان كان من اهل الورد دخل وخرج من خلف الخباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب ويرون ذلك براو كانت المحس وهم قريش وكنانة وخزاعة ومن دان بدينهم سمو احسا لتشديدهم فى دينهم والحماة الشدة كانوا اذا احرموا لم يدخلوا بيتا البتة ولم يستظلوا باطل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائما فدخل رجل من الانصار معه وقيل كانت المحس لا يبالون بذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل ذات يوم بيتا فدخل على اثره رجل من الانصار يقال له رفاعه بن اثابوت من الباب وهو محرم فأكبر واعليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم دخلت من الباب وانت محرم فقال رايتك دخلت فدخلت على اثرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى احسى فقال الرجل ان كنت احيا فانا احسى رضيت بهديك وسنتك ودينك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال الزهري كان ناس من الانصار اذا اهلوا بالعمرة لم يجعلوا بينهم وبين السماء شيئا وكان الرجل يخرج مهلا بالعمرة فبدوله الحاجة بعدما خرج من بيته فيرجع ولا يدخل من باب الجرة من اجل سقف الباب ان يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته ثم يلقاها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل زمن الحديبية بالعمرة فدخل حجرته فدخل رجل من الانصار من بنى سلمة على اثره فقال السى صلى الله عليه وسلم لم فعلت ذلك قال لاني رايتك دخلت فقال عليه الصلاة والسلام انى احسى فقال الانصارى وانا احسى يقول انا على دينك فانزل الله تعالى وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها (ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها) يعنى فى حال الاحرام وغيره (واقفوا الله لعلكم تفلحون) قوله عز وجل (وقاتلوا فى سبيل الله) اى فى طاعة الله وطلب رضوانه (ق) عن ابي موسى الاشعري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل رياء اى ذلك فى سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله (الذين يقاتلونكم) كان فى ابتداء الاسلام امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالكف عن قتال المشركين ثم لما هاجر الى المدينة امر بقتال من قاتله منهم بهذه الآية قال الربيع بن انس هذه اول آية نزلت فى القتال ثم امر الله بقتال المشركين كافة قاتلوا ولم يقاتلوا بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة وقوله اقتلوه حيث ثقتهم وهم فصارت آية السيف ناصحة لهذه الآية وقيل انها محكمة ومعناها على هذا القول وقاتلوا فى سبيل الله الذين اعدوا انفسهم للقتال فاما من لم يعد نفسه للقتال كالرهبان والشيخوخ والزمنى والمكافيف والمجانين فلا تقاتلوه لانهم لم يقاتلوكم وهو قوله تعالى (ولا تشدوا) وقيل بن عباس

(ولا تقاتلوا)

كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون (اي لا تكونوا مقلدين ولا تكتفوا بالتقليد الصرف في الدين اذ لا اعتماد على القل فليس لاحد الا ما كسب من العلم والعمل والاعتقاد والسيرة لا يحاكي احد بمعتقد غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم واطلبوا البقين واعلموا عليه (وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا) كل محبوب دينه يزعم ان الحق دينه لا غير (قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) فان الهدى المطلق هو التوحيد الذي يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما ذكر بعده في قوله (قولوا آمنابالله وما انزل البنا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى اليبون من ربهم (لا فرق بين احد منهم ونحن له مسلمون بنى دين العنصر وابطال ملته واثبات الآخر حقيقته بل نقول باجماعهم على الحق واتقانهم على التوحيد وقبل جميع ادیانهم بالتوحيد الشامل لكلها ( فان آمنوا بمثل

ولاقتلوا النساء والصبيان والشيوخ والرهبان ولا من اتى اليكم السلام (م) عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر امرأه على جيش او سرية او صاه في خاصته يتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزو بالله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزو ولا تقاتلوا ولا تقتلوا ولا تقتلوا وليدا قوله ولا تقاتلوا القلول الخيانة وهو ما يخفيه احد التزاة من الغنيمة وقوله ولا تقتلوا اي ولا تقتضوا العهد وقيل في معنى الآية لا تعتدوا اي لا تبدؤهم بالقتال فلي هذا القول تكون الآية منسوخة بآية القتال قال ابن عباس لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على ان يرجع من قاتل فيضلوهم مكة ثلاثة ايام يطوف بالبيت فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لعمرة القضاء خافوا ان لا تفي قريش بما قالوا ويصدوهم عن البيت وكره المسلمون قتالهم في الشهر الحرام وفي الحرم فانزل الله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فاطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم في الشهر الحرام وفي الحرم ورفع عنهم الحرم والجناح في ذلك وقال ولا تعتدوا ابتداء القتال ( ان الله لا يحب المعتدين ) قوله عز وجل ( وقاتلوهم حيث ثقتهم ) اي حيث وجدتموهم وادركتموهم في الحل والحرم وتحقيق القول فيه ان الله تعالى امر بالجهاد في الآية الاولى بشرط اقدام الكفار على القتال وفي هذه الآية امرهم بالجهاد معهم سواء قاتلوا او لم يقاتلوا واستثنى منه المقاتلة عند المسجد الحرام ( واخرجوهم من حيث اخرجوكم ) اي واخرجوهم من ديارهم كما اخرجوكم من دياركم ( والفتنة اشد من القتل ) يعني ان شركهم بالله اشد واعظم من قتلهم اياهم في الحرم والاحرام وانما سمى الشرك بالله فتنة لانه فساد في الارض يؤدي الى الظالم وانما جعل اعظم من القتل لان الشرك بالله ذنب يستحق صاحبه الخلود في النار وليس القتل كذلك والكفر يخرج صاحبه من الامة وليس القتل كذلك ثبت ان الفتنة اشد من القتل ( ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه ) اختلف العلماء في هذه الآية فذهب مجاهد في جماعة من العلماء الى انها محكمة وانه لا يحل ان يقاتل في المسجد الحرام الا من قاتل فيه وهو قوله ( فان قاتلوكم فقاتلوهم ) اي فقاتلوهم وثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان مكة لا تحل لاحد قبل ولا تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما الى يوم القيامة ثبت بهذا تحريم اقتال في الحرم الا ان يقاتلوا فيقاتلوا ويكون دضالهم وذهب قتادة الى ان هذه الآية منسوخة بقوله اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم فامر بقتالهم في الحل والحرم وقيل انها منسوخة بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ( كذلك جزاء الكافرين فان انشوا ) يعني عن القتال وقيل عن الشرك والكفر ( فان الله ضر ) يعني بالسلف ( رحيم ) يعني بعباده حيث لم يعاجلهم بالعقوبة ( وقاتلوهم ) اي وقاتلوا المشركين ( حتى لا تكون فتنة ) اي شرك والحنى وقاتلوهم حتى يسلموا ولا يقل من الوثني الا الاسلام او القتل بخلاف الكتاب والفرق بينهما ان اهل الكتاب معهم كتب منزلة فيها شرائع واحكام يرجعون اليها وان كانوا قد حرفوا وبدلوا فامهلهم الله تعالى بحرمة تلك الكتب من القتل وامر باصغارهم واخذ الجزية منهم لينظروا في كتبهم ويتدبروها فيفتوا على الحق منها فينبهوه كفعل مؤمنى اهل الكتاب الذين حرفوا الحق فاسلوا واما عبدة الاصنام فلم يكن لهم كتاب يرجعون اليه ويرشدوهم الى الحق فكان امهلهم زيادة في شركهم

ما آمنتم به) من التوحيد  
الجامع من كل دين ومذهب  
( فقد اعتدوا ) الاعتداء  
المطلق اى كل الاعتداء  
( وان تولوا فانما هم في  
شقاق ) فيسكتهم  
الله وهو السميع العليم في  
طرف من الدين وشق من  
الهداية يشاقونكم فيه  
( صيغة الله ومن احسن  
من الله صيغة ونحن له  
عابدون قل اتعاجونا في  
الله وهو ربنا وربكم ولنا  
اعمالا ولكم اعمالكم ونحن  
له مخلصون ام تقولون ان  
ابراهيم واسماعيل واسحق  
يؤمنون بالاسباط كانوا  
يهودا او نصارى قل انتم  
علم ام الله ومن اعلم بمن  
كنتم شهادة عنه من الله  
وما الله بفاصل عما تعملون  
لك امة قد خلت لها ما  
كسبت ولكم ما كسبتم ولا  
تستلون عما كانوا يعملون  
هى آمنة بالله وصفا الله  
بالحجة لان كل ذى اعتقاد  
ومذهب باطنه مصبوغ  
بصبغ اعتقاده ودينه  
ومذهبه فالتعبدون بالملل  
للتفرقة مصبوغون بصبغ  
قيمتهم وللمتذنبون بصبغ  
امامهم وقائدهم والحكماء  
بصبغ صلواتهم واهل الاهواء  
والبدع المتفرقة بصبغ

وكفرهم فابى الله عز وجل ان يرضى منهم الا بالاسلام فوالله لئن لم  
للمبادلة وحده فلا يبعد من جوته شئ ( فان اتوا ) يعنى عن القتال وقيل عن الشرك والكفر ( فلا  
عدوان ) اى فلا سيل ( الا على الظالمين ) قاله ابن عباس خلى القول الاول تكون الآية منسوخة بآية  
السيف وعلى القول الآخر الآية محكمة وقيل مضاعفة لتطاول الظالمين سعى جزاء الظالمين تطاول سيل  
المشاكلة وسعى الكافر ظلالا لوضعه العباد في غير موضعها قوله عز وجل ( الشهر الحرام بالشهر الحرام )  
نزلت في عمرة القضاء وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج معترافا ذى القعدة سنة ست من الهجرة فصد  
المشركون من البيت بالجدية فصالح اهل مكة على ان ينصرف عامهم فاشترى رجوع من قابل فيقضى  
عمرة فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع في ذى القعدة سنة سبع فقصى عمرته وذلك  
قوله تعالى الشهر الحرام يعنى ذى القعدة الذى دخلتم فيه مكثتم وقضيت عمركم بالشهر الحرام الذى  
صددتم فيه عن البيت ( والحرمات ) جمع حرمة وانما جعلت لانه اراد حرمة الشهر وحرمة البلد  
وحرمة الاحرام ( قصاص ) القصاص المساواة والمماثلة وهو ان يفعل بالفاعل مثل ما فعل والمضى  
انهم لما منعوكم من العمرة واضاعوا هذه الحرمات في سنة ست فقد وقفتم حتى قضيتوها على رغبتهم في سنة  
سبع وقيل هذا في القتال ومعناه فان بدؤكم بالقتال في الشهر الحرام فاقتلوهم فيه فانه قصاص ( فمن  
اعتدى عليكم ) اى بالقتال ( فاعدوا عليه ) اى فاقتلوه ( بثل ما اعتدى عليكم ) سعى الجزاء  
بالاعتداء على سيل المشاكلة ( واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين ) قوله عز وجل ( واتقوا  
في سيل الله ) يعنى به الجهاد وذلك ان الله تعالى لما امر بالجهاد والاشتغال به يحتاج الى الاتفاق فامر به  
والاتفاق هو صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالاتفاق في الحج والعمرة وصلة الرحم  
والصدقة وفي الجهاد وتجهيز الغزاة وعلى النفس والياله وغير ذلك مما فيه قربة لله تعالى لان كل ذلك  
مما هو في سيل الله لكن الخلاق هذه القطة ينصرف الى الجهاد ( خ ) عن ابي هريرة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من احبس فرسا في سيل الله ايمانوا واحتسابا بالله فصدقا وعدما فان شبعه بوجه  
وروثه وبوله في بزان يوم القيامة يعنى حسنات عن خريم بن قاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من اتفق نفقة في سيل الله كتب الله له سبعمائة ضعف اخرجه الترمذى والنسائى ( ولا تلقوا  
بايديكم الى التهلكة ) قيل الباء زائدة ومعناه لا تلقوا ايديكم الى التهلكة والمراد بالايدي الانفس  
والمعنى ولا تلقوا انفسكم الى التهلكة صبر بالايدي عن الانفس وقيل الباء على اصلها وفي الكلام  
حذف تقديره ولا تلقوا انفسكم بايديكم الى التهلكة كما قال اهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب في هلاكها  
وقيل التهلكة كل شئ تصير مائة الى الهلاك وقيل التهلكة ما يمكن الاحتراز عنه والهلاك ما لا يمكن  
الاحتراز عنه ومعنى الآية النهى عن ترك الاتفاق في سيل الله لانه سبب الاهلاك قال ابن عباس  
اتفق في سيل الله وان لم يكن لك الاسهم او مشقص ولا يقول احدكم لا اجدي شيئا السهم هنا هو ما يرى  
به والمشقص سهم فيه فصل عربى وقيل كان رجال يخرجون في البعث فيبترقة فاما ان ينقطع  
بهم واما ان يكونوا مائة فامرهم الله تعالى بالاتفاق على انفسهم في سيل الله ومن لم يكن هتفه  
شئ ينفق عليه في الغزو فلا يخرج لتلايق نفسه في التهلكة وهو ان يهلك من الجوع والعطش والمشي  
وقيل نزلت الآية في ترك الجهاد ( ت ) عن ابي عمران واسمه اسلم قال كنا بمدينة الروم فخرجوا لما  
سقا عظيم من الروم فخرج اليهم من المسلمين مثلهم لواءا يشبهون اهل مصر حنيفة بن طمره على

الجماعة فضالة بن عبيد فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم فصاح الناس  
سبحان الله يلقى بيديه الى التهلكة فقام ابوابوب الانصارى فقال ايها الناس انكم لتؤولون هذه  
الآية هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما اعز الله الاسلام وكثر  
ناصروه فقال بعضنا لبعض سرادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اموالنا قد ضاعت  
وان الله قد اعز الاسلام وكثر ناصرره فاواقنا في اموالنا فاصلحنا ماضع منها فانزل الله  
تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا وانفقوا في سبيل الله ولا تاتوا بأيديكم الى  
التهلكة فكانت التهلكة الاقامة على الاموال واصلاحها وتركها الغزو فزال ابوابوب  
شاخصا في سبيل الله حتى دفن بارض الروم وقال حديث غريب صحيح مات ابوابوب في آخر  
غزوة غزاها بارض قسطنطينية ودفن في اصل سورها فهم يتبركون بقبره ويستسقون به (م)  
عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات ولم يغز ولم  
يحدث نفسه به مات على شعبة من النفاق قال ابن المبارك فزى ان ذلك كان على عهد الى  
صلى الله عليه وسلم وقيل الالتقاء الى التهلكة هو ان يقسط من رحمة الله وهو ان الرحل يصيب  
الذنب فيقول قد هلكك ليس لي توبة فيأس من رحمة الله وينهمك على المعاصي فهو النقوط  
فنهى الله عن ذلك وقيل في معنى الآية انفقوا في سبيل الله ولا تقولوا انما نخاف النقران انفقنا  
فنهلك فنهوا ان يحطوا انفسهم هالكين بالانفاق (خ) عن حذيفة قال انفقوا في سبيل الله  
ولا تلتقوا بأيديكم الى التهلكة قال نزلت في الفقة (واحسنوا) اى بالانفاق على من تلمكم  
مؤنه ونفقته وقيل احسنوا في الانفاق ولا تسرفوا ولا تقتروا نوا عن الاسراف والافتار  
في الانفاق وقيل معناه واحسنوا في اداء فرائض الله تعالى (ان الله يحب المحسنين) اى  
يحبهم على احسانهم قوله عز وجل (واتموا الحج والعمرة لله) قال ابن عباس هو ان يتمها  
بما سلكهما وحدودهما وسنهما وقيل اتماهما ان تحرم لهما من ديرة اهلك وقيل هو ان تفرد  
لكل واحد منهما سفرا وقيل اتماهما ان تكون النقة حلالا وتنتهى عما نهى الله عنه وقيل  
اتماهما ان تخرج من اهلك لهما للتجارة ولا حاجة وقيل اذا شرع فيهما وجب عليه الاتمام  
فوفصل وانفقت الامة على وجوب الحج على من استطاع اليه سبيلا م عن ابى هريرة قال خطبا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل انى كل عام  
يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما  
استطعتم وفي وجوب العمرة قولان للشافعى اصحهما انهما اوجبته وهو قول على وابن عروا بن عباس والحسن  
وابن سيرين وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير ومجاهد واليه ذهب احمد بن حنبل والقول الثانى  
انها سنة ويرى ذلك عن ابن مسعود وجابر وابراهيم والشعبى واليه ذهب مالك وابو حنيفة حجة  
من اوجب العمرة يروى في حديث الضبي بن سعيد انه قال لعمر بن الخطاب انى وجدت الحج والعمرة  
مكتوبين على وائى اهللت بهما فقال هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اخرجاه ابوداود  
والناسى باطول من هذا وجه الدليل انه اخبر عن وجوبها عليه وصوبه عرو بن انه مهتد عاراه  
في وجوبها عليه لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن عباس انها كفرنهما في كتاب الله واتموا  
الحج والعمرة لله وعن ابن عمر قال الحج والعمرة فريضةان وصه ليس احدهما من خلق الله الا ودمه حجة

اهو ائهم ونفوسهم  
والموحدون تصبغة الله  
حاصة التي لاصغ احسن  
منها ولا صبغ بعدها كما قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان الله تعالى خلق  
الخلق في ظلمة ثم رش عليهم  
من نوره فمن اصاب من ذلك  
الور اهتدى ومن اخطا  
ضل فذلك الور هو صفته  
(سيقول السفهاء من الناس)  
سماعهم سفهاء خفاف العقول  
لعدم وقاء عقولهم بادراك  
حقيقة دين الاسلام  
وقضائها على ما عرفت بحق  
مذهبها ووقوفها به ولذلك  
كانت محاجتهم في الله مع  
اتفاقهم في التوحيد  
واختصاص المسلمين  
بالاخلاص اذوا ادركوا  
الحق لادركوا اخلاصهم  
فلم تبقى محاجتهم معهم ولو كانت  
عقولهم رزية لاستدلت  
بالآيات وادركت في كل  
دين ومذهب حقه وفرفت  
بين ذلك الدين الحق  
الذى هو كالروح لذلك  
وبين باطل اهلته الذى  
اختلف به ولبسه خاصة  
دين الاسلام فان كله حق  
بلى هو حق الحق ولذلك  
جعلوا امة وسطا اى عدولا  
بين الامم فضلاء شهداء  
عليهم (ماولهم من قباتهم

التي كانوا عليها) لانهم كانوا  
مقيدين بالجهة فلم يقبلوا  
الا مقيدا ولم يعرفوا  
التوحيد الوافي بالجهات  
كلها (قل لله المشرق  
والمغرب) على ما مر من  
التأويلين (يهدى من يشاء  
الى صراط مستقيم) اى  
طريق الوحدة التي تساوى  
الجهات بالنسبة اليها لكون  
الحق المتوجه اليه لا فى  
جهة وكون الجهات كلها  
فيه وبه وله كآلة انما تولوا  
ثم وجه الله ومعنى  
شهادتهم على الناس وشهادة  
الرسول عليهم الاطلاع  
بنور التوحيد على حقوق  
الاديان ومعرفة بحق  
اهل كل دين وحق كل دى  
دين من دينه وبالعلم الذى  
ليس حقهم الذى هو  
مخترعات نفوسهم وتخيالاتها  
واكاذيب اخبارهم  
وملفقاتهم ووقوفهم على  
حديثهم وابطالهم لما عدا  
من الاديان واحترابهم  
وتقيدهم بظواهر دون  
التحق الى باطنه واصله  
والاعرفوا حقيقة دين  
الانبياء لان طريق الحق  
واحد فلا يستخفون بحق  
سائر الاديان وخاصة دين  
الانبياء الذى هو الحق  
الاعظم الاعظم والرسول

ومبروا جبتان من استطاع الى ذلك سبيلا وعن ابن عباس قال العمرة واجبة كوجوب الحج وعن  
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانها ينفعان التقى والذنوب  
كاتبى الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس لجة ببرورة ثواب الا لجة اخرجته الناسا  
والترمذى وزادوا من مؤمن يظل يومه محرما لا يافت الشمس بذنوبه وقال حديث حسن صحيح وجه  
الدليل انه امر بالتابعة بين الحج والعمرة والامر للوجوب ولاننا قد نظمت مع الحج فى الامر بالانعام  
فكانت واجبة كالحج ووجه من قال بأنها سنة ما روى عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن العمرة او اجبة هى قال لا وان تعتروا خير لكم اخرجته الترمذى واجيب عنه بأن هذا الحديث  
يرويه ججاج بن ارطاة وججاج ليس بمن يقبل منه ما تقدم به لسوء حفظه وقلة مراقبته لا يحدث به  
واجتمعت الامة على جواز اداء الحج والعمرة على ثلاثة انواع افراد وتجمع وقران فصورة الافراد  
ان يحج ثم بعد فراغه منه يعتمر من ادنى الحل او يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج فى تلك السنة وصورة التجمع  
ان يحرم بالعمرة فى اشهر الحج ويأتى بأعمالها فاذا فرغ من أعمالها احرم بالحج من مكة فى تلك  
السنة وانما سمي تمتع لانه يستمتع بمحظورات الاحرام بعد التحلل من العمرة الى ان يحرم بالحج  
وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة فى اشهر الحج فينويهما بقلبه وكذلك لو احرم بالعمرة  
فى اشهر الحج ثم ادخل عليها الحج قبل ان يفتح الطواف فيصير قارنا واختلفا فى الافضل فذهب مالك  
والشافعى الى ان الافراد افضل ثم التمتع ثم القران يدل عليه ما روى عن عائشة رضى الله عنها  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج اخرجته مسلم وله عن ابن عمر قال اهلنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وفى رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل بالحج مفردا وله  
عن جابر قال قدما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نصرخ بالحج صراخا وعن ابن عمر قال  
افضلوا بين حكمهم وعمرتكم فان ذلك اتم للحج احكم وانتم لعمرة ان يعتمر فى غير اشهر الحج اخرجته مالك  
فى الموطن وذهب الثورى وابو حنيفة الى ان القران افضل يدل عليه ما روى عن انس قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا وفى رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ليلى عرقا خرجا فى الصبحين وذهب احدهن حنبل وامحق بن راهويه الى ان التمتع  
افضل يدل عليه ما روى عن ابن عباس قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان  
فاول من نهى عنهما معا رواية اخرجته الترمذى (ق) عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى جدة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبادر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج وكان  
من الناس من اهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان  
منكم اهدى فانه لا يحل من شئ حرم منه حتى يقضى جهده ومن لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت  
والصفا والمروة وليقصروا ليضل ثم اهل بالحج وليهدن لم يجد هديا فليصم ثلاثة ايام فى الحج وسبعة  
اذا رجع الى اهله وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن لول شئ ثم خب  
ثلاثة اطواف من السبع ومضى اربعة اطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم  
فانصرف فأتى الصفا وطاف بالصفا والمروة سبعة اشواط ثم لم يحل من شئ حرم منه حتى يقضى جهده ونحر  
هديه يوم النحر وفاض وطاف بالبيت ثم حل من كل شئ حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله

عليه وسلم من اهدى فساق الهدى من الناس اختلقت الروايات في حجة النبي صلى الله عليه وسلم هل كان مفردا او مختارا وقارنا وهي ثلاثة اقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة ورجحت كل طائفة نونا وادعت ان حجة النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وطريق الجمع بين روايات الصحابة واختلافهم في حجة النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اول مفردا ثم انه صلى الله عليه وسلم احرم بالعمرة بعد ذلك وادخلها على الحج فصار قارنا لمن روى انه كان مفردا فهو الاصل ومن روى القرآن اعتمد آخر الامر ومن روى الجمع اراد الجمع القوي وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقرآن كارتفاق الجمع وزيادة وهو الاختصار على كل واحد وبهذا امكن الجمع بين الاحاديث المختلفة في صفة حجة الوداع وهو الصحيح وذكر الشافعي في كتاب اختلاف الحديث كلاما موجزا في ذلك فقال ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد والقارن والمجمع وكل كان يأخذ منه امر يسكه ويصدر عن تعليمه فاضيف الكل اليه على معنى انه امر به واذن فيه ويجوز في لغة العرب اضافة الفعل الى الامر به كما يجوز اضافته الى فاعله كما يقال بنى فلان داره واريد به انه امر ببنائها وكاروى ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم ماعزا وانما امر بجمه واختار الشافعي الافراد واحتج في ترجمه بانه صح ذلك من رواية جابر وابن عمر وابن عباس وحائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم فاما جابر فهو احسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع فانه ذكرها من حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى آخرها فهو اضبط لها من غيره واما ابن عمر فصحيح عنه انه كان آخذا بخمسة امة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانما سمع يلى بالحج واما ابن عباس فصحله من العلم والفقه والدين معروف مع كثرة بجنه عن احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف واطلاعا على باطن امره وظاهره مع كثرة فقهها وعلمها ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين افردوا الحج بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وواظبوا عليه واركنا الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الراس او التقصير في اصح القولين واركنا العمرة اربعة الاحرام والطواف والسعي والحلق او التقصير وبهذه الاركان تمام الحج والعمرة قوله تعالى (فان احصرتم) اصل الحصر في اللغة الحبس والتضييق ثم اختلف اهل اللغة في الحصر والاحصار فقيل اذا رد الرجل عن وجهه يريده فقد احصر واذا حبس فقد حصر وقال ابن السكيت احصره المرض اذا منعه من السفر او حاجة يريدها وحصره العدو اذا ضيق عليه وقال الزجاج الرواية عن اهل اللغة يقال للذي يمنعه الخوف او المرض احصره والحبوس حصره وقال ابن قتيبة في قوله فان احصرتم هو ان يعرض للرجل ما يحول بينه وبين الحج من مرض او كسر او عدو يقال احصره فهو محصر فان حبس في دار او سجن قيل حصر فهو محصور وذهب قوم الى انها بمعنى واحد قال الزجاج يقال للرجل من حصره هنا ومن احصره وقال احدا بن يحيى اصل الحصر والاحصار الحبس وحصر في الحبس اقوى من احصر وقيل الاحصار يقال في المنع الظاهر كالعدو والمنع الباطن كالمرض والحصر لا يقال الا في المنع الباطن واما قوله فان احصرتم فمحمول على الامرين وبحسب اختلاف اهل اللغة في معانيها اختلف الفقهاء في حكمها فذهب قوم الى ان كل مانع من عدو او مرض او ذهاب ثقة فانه يبيح له التصل من احرامه وهو قول عطاء ومجاهد وقتادة وهو مذهب ابى حنيفة ويدل عليه ما روى عن عكرمة قال

مطلع على رتبة كل متدين بدينه في دينه وحقيقته التي هو عليها من دينه وجهاه الذي هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لعلم بالعلم التفصيلي التابع لوقوع العلوم لا العلم السابق في عين جميع اول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل وجوده لان العلم كانه لا علم لاحد غيره فخلق منا التي نعلم بها الاشياء تظهر على مظاهرها من تله وذلك علمه التفصيلي اى علمه في تفاصيل الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرها الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذي هو في عين الجمع قبل وجودها (من يتبع الرسول) في توحيده (من يتقلب على عقبيه) لاجتماعه بالقياس بالدين (وان كانت

حدثني الجراح بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر لوعرج فقد حل وعليه جنة أخرى قال عكرمة فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق اخرج به ابوداود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وذهب قوم الى انه لا يباح له التحلل الا بحبس العدو وهو قول ابن عمر وابن عباس و انس وبه قال مالك والبيهقي والشافعي واحدوا قالوا الحصر والاحصار بمعنى واحدوا احتجوا بان نزول الآية كان في قصة الحديبية في سنة ست وكان ذلك حبسا من جهة العدو لان كفار مكة منعوا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من الطواف بالبيت فزلت هذه الآية فخل النبي صلى الله عليه وسلم من عمرته ونحر هديه وقضاها من قابل ويدل عليه ايضا سابق الآية وهو قوله فاذا امنتم والامن لا يكون الا من خوف وثبت عن ابن عباس انه قال لاحصر الاحصر العدو وثبت بذلك ان المراد من الاحصار هو حصر العدو دون المرض وغيره واجيب عن حديث الجراح بن عمرو بانه محمول على من شرط التحلل بالمرض ونحوه حال احرامه ويدل على جواز الاشتراط في الاحرام ما روى عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج فاشتراط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي ليك اللهم ليك محلي من الارض حيث تحبني اخرج به الترمذي وقال حديث حسن صحيح ولغيره ان ضباعة بنت الزبير كانت وجعة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم جعي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حببتني فذهب الشافعي واحدوا صحق اذا اشترط في الحج ففرض له مرض او عذر ان يتحلل ويخرج من احرامه ثم المحصر يتحلل بذبح الهدى وحق الراس وهو المراد من قوله تعالى (فاستيسر من الهدى) ومعنى الآية فان احصرتم دون تمام الحج او العمرة فخلتم فاعياكم ما استيسر من الهدى والهدى سبيدي الى البيت واسلام بدنة واوسطه بقرة وادناه شاة قال ابن عباس شاة لانه اقرب الى اليسر ومحل ذبح هدى المحصر حيث احصر و اليه ذهب الشافعي لان النبي صلى الله عليه وسلم ذبح الهدى عام الحديبية بها وذهب ابو حنيفة الى انه يقيم على احرامه ويبعث بهديه الى الحرم وبواعد من يذبحه هناك ثم يحل في ذلك الوقت ( ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله ) اي مكانه الذي يجب ان يذبح فيه وفيه قولان احدهما انه الحرم فان كان حاجا فحمله يوم النحر وان كان معتمرا فحمله يوم يبلغ هديه الى الحرم وهو قول ابو حنيفة والقول الثاني محل ذبحه حيث احصر سواء كان في الحل او في الحرم ومعنى محله يعني حيث يحل ذبحه واكاه وهو قول مالك والشافعي واحدوا ويدل عليه ما روى عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين فجاء كفار قريش دون البيت فحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق راسه اخرج به البخاري قوله عز وجل (فن كان منكم مريضا او به اذى من راسه) معناه ولا تحلقوا رؤسكم في حال الاحرام الا ان تضطروا الى حلقه لمرض او اذى وهو القمل او الصداع (فقدية) فيه اضمار تقديره خلق راسه فطيه فديه نزلت هذه الآية في كعب بن عجرة (ق) عن كعب بن عجرة قال اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا واقف تحت قدرلي والقمل ينثر على وجهي فقال ايؤذيك هو ام راسك قال قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة ايام او اطم ستة مساكين او انسك نسكة لا ادري باي ذلك بدا وفي رواية قال في نزلت هذه الآية فن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فندية من صيام او صدقة او نسك وذكروا نحوه وفي أخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وذكره وفي أخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما كنت اري ان الوجع بلغ منك ما اري

لصكبة) اي انه كانت التحويلة لكبيرة لشاقة ثقيلة (الاعلى الذين هدى الله) هداهم الله الى التوحيد ونجاهم عن الاحجاب بالقييد (وما كان الله ليضيع ايمانكم) اي صلاتكم الى بيت المقدس لكونها لله واذا كانت له فخشا توجهتم قبلها ولعمري انها انما شقت على طسائفتين المحبوبين بالحق عن الخلق والمحبوبين بالخلق فان الاولى عرفت ان التحويلة الاولى التي كانت من الكعبة الى بيت المقدس هي صورة الخروج من مقام القلب والسراى المكاشفة والمكالة الى مقام الروح والخفاء اي المشاهدة والعبادة فحسبوا التحويلة الثانية التي كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتكئين للدعوة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول بعد الخروج والبعد بعد القرب يظنون ضياع السعي الى مقام الاشرف وحصول المعبر بعد الوصول السقوط عن الرتبة فشق



عليهم ذلك واما الطائفة الثانية فتعبدوا بصورة نسكهم وعلمهم وما عرفوا حكمة التوبة فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها وبملانها الذي توهموه فهدينا الى خلاف ما توهموه بما فهم من الآية (ان الله بالناس لرؤف) رؤف بهم بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول ما علمت الثانية بصدقهم وان لم يعلموا ما يفعلون (رحيم) يرحمهم بالوجود الحفاني للاولى وثواب الاعمال والهداية الى الحقيقة الثانية وتوفيقهم للترقى من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قدري) قلب وجهك في السماء في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق في الوحدة والاختصاص بالحق عن الخلق يؤدى وزر النبوة ومقام الدعوة لعدم التفاتك الى الكثرة ويعبر عليك الرجوع الى الحق في اول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك الى الحق (الموليك قبله ترضيها) فلنجد ان وجهك بلى قبله القاب بانشرح الصدر كما قال المفسر لك مدرك

او ما كنت ارى ان الجهد بلغ بك ما ارى انجد شاة قلت لا قال فصم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع قال كعب فنزلت في خاصة وهي لكم عامة ومعنى قوله تعالى ففدية (من صيام) اي صوم ثلاثة ايام (او صدقة) يعني اطعام ثلاثة اصوع ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع (او نسك) واحدا منها نسكة اي ذبيحة واعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة وهذه الفدية على التحخير ان شاء ذبح او صام او تصدق وكل هدى او طعام يلزم المحرم فانه لمساكين الحرم الا هدى المحصر فانه يذبحه حيث احصر واما الصوم فله ان يصوم حيث شاء الله قوله تعالى (فاذا اتمتم) يعني من خوفكم وبرأتكم من مرضكم وقبل اذا اتمتم من الاحصار (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) قال ابن الزبير معناه فمن احصر حتى فاتته الحج ولم يتحلل فقدم مكة فخرج من احرامه بعمل عمرة فاستمتع باحلاله ذلك بتلك العمرة الى السنة المستقبلة ثم حج فيكون متمما بذلك الاحلال الى احرامه الثاني في العام المقبل وقيل معناه فاذا اتمتم وقد احلتم من احرامكم بعد الاحصار ولم تعتروا في تلك السنة ثم اعترتم في السنة التالية في اشهر الحج ثم احلتم فاستمتعتم باحلالكم الى الحج ثم احرمتم بالحج فليكن ما استيسر من الهدى وقال ابن عباس هو الرجل يقدم معتمرا من افق من الافاق في اشهر الحج فقصى عمرته واقام بمكة حللا حتى انشأ من الحج فصح من عامه ذلك فيكون مستمعا بالاحلال من العمرة الى احرامه بالحج ومعنى التمتع في اللغة هو الاستمتاع بعد الخروج من العمرة والتذبح بما كان محظورا عليه في حال الاحرام الى احرامه بالحج (فاستيسر من الهدى) يعني فعله ما استيسر من الهدى وهو شاة يذبحها يوم النحر فلو ذبح قبله بعد ما احرم بالحج اجزاء عند الشافعي كدم الجبرانات ولا يجزئه ذبحه عند ابي حنيفة قبل يوم النحر كدم الاضحية ولو جوب دم التمتع حسن شرائط احدها ان يقدم العمرة على الحج الثاني ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج الثالث ان يحج بعد الفراغ من العمرة في هذه السنة الرابع ان يحرم بالحج من مكة ولا يعود الى ميقات بلده فان رجع الى الميقات واحرم منه لم يكن متمما لخامس ان يكون من حاضري المسجد الحرام فهذه الشروط معتبرة في وجوب دم التمتع ومتى فقد شي منها لم يكن متمما ودم التمتع دم جبران عند الشافعي فلا يجوز ان ياكل منه وقال ابو حنيفة هو دم نسك فيجوز ان ياكل منه وقوله (فمن لم يجد) يعني الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) اي عليه صيام ثلاثة ايام في وقت اشتغاله بالحج قيل يوم يوم اقبل يوم الزوية ويوم الزوية ويوم عرفة وقيل بل المستحب ان يصوم في ايام الحج بحيث يكون يوم عرفة مفطرا فان لم يصم قل يوم النحر فقل يصوم ايام التشريق وبذلك مالكا واحد وهو احد قول الشافعي وقيل بل يصوم بعد ايام التشريق وهو رواية عن احمد والقول الآخر للشافعي (وسبعة اذ رجعتكم) يعني وصوموا سبعة ايام اذ رجعتكم الى اوطانكم واهليكم قاله ابن عباس وبذلك الشافعي فلو صام قبل الرجوع الى اهله لم يجزه عنده وقيل المراد من الرجوع هو التراجع من اعمال الحج والاختار في الرجوع نذلي هذا يجزئه ان يصوم السبعة ايام بعد الفراغ من اعمال الحج وقبل الرجوع الى اهله وبه قال ابو حنيفة (تلك عشرة كاملة) يعني في الثواب والاجر وقيل كاملة في قيامها مقام الهدى لانه قد يحتمل ان يظن ظان ان الثلاثة قد قامت مقام الهدى فاعلم الله ان العشرة بكاملها هي القائمة مقام الهدى وقيل فائدة التكرار ان تؤكد كقول الفرزدق

ثلاث واثنان فهن خمس وسادة تميل الى سهام

ولان القرآن ازل بلغة العرب والعرب تكرر الشيء تريد به التوكيد وقيل فائدة ذلك الفذلكة في علم الحساب وهو ان يعلم العدد مفصلا ثم يعلم جملة ليحتاج به من جهتين فكذلك قوله تعالى فصيام

ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعت من تلك عشرة كاملة وقيل ان العرب لما كانوا لا يحيطون بالحساب وكانوا يحتاجون الى زيادة بيان وايضاح فلذلك قال تلك عشرة كاملة وقيل لفظه خبر ومضاه امر اى اكلوها ولا تنقصوها (ذلك) اى هذا الحكم الذى تقدم (لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) قيل حاضروا المسجد الحرام هم اهل مكة وهو قول مالك وقيل هم اهل الحرم وبه قال طاوس وقال ابن جريج هم اهل عرفة والرجيع وضحيان ونخلة وقال الشافعى كل من كان وطنه من مكة على اقل من مسافة القصير فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل هم من دون الميقات وقال ابو حنيفة حاضروا المسجد الحرام اهل الميقات والمواقيت ذوالخليفة والحجفة وقرن ويلم وذات عرق لمن كان من اهل هذه المواضع فادونها الى مكة فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل حاضروا المسجد الحرام من نزل به الجمعة فيه ومعنى الآية ان المشار اليه في قوله ذلك يرجع الى اقرب مذكور وهو لزوم الهدى او بدله على المتمتع وهو الاقرب فاما المكي اذا نزع او قرن فلا هدى عليه ولا بدله لانه لا يجب عليه ان يحرم من الميقات فاقدمه على التمتع لا يوجب خلا في جهه فلا يجب عليه الهدى وبدل على ذلك ما اخرج به البخارى تعليقا من حديث عكرمة قال سئل ابن عباس عن همة الحج فقال اهل المهاجرون والانصار وازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم في جهة الوداع واهلنا قنبا قدما مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا اهللكم بالحج عمرة الا من قلدا لهدى فلفنا بالبيت وبالصفاء والمروة واتينا النساء ولبسا الثياب وقال من قلدا لهدى فانه لا يحل من شئ حتى يبلغ الهدى محله ثم امرنا عشية التروية ان ننهل بالحج فاذا فرغنا من الماسك جئنا فلفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وقد تم جئنا وعليها الهدى كما قال تعالى فا استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعت الى امصاركم والشاة تجزى فجمعوا بين النسكين في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واباحه للناس من غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وفي الحديث زيادة قال الحميدى قال ابو مسعود الدمشقى هذا حديث غريب ولم اجده الا عند مسلم بن الحجاج ولم يخرج به في صحيحه من اجل عكرمة فانه لم يرو عنه في صحيحه وعندى ابن البخارى انما اخذه من مسلم وقوله تعالى (واتقوا الله) اى فيما فرضه عليكم ونهاكم عنه في الحج وفي غيره (واعلموا ان الله شديد العقاب) يعنى لمن خالف امره وتهاون بحدوده وارتكب مناهيه قوله عز وجل (الحج اشهر معلومات) يعنى اشهر الحج اشهر معلومات وقيل وقت الحج اشهر معلومات وهى شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذى الحجة الى طلوع الفجر من يوم النحر وبه قال عبدالله بن مسعود وجابر بن عبدالله وعبدالله بن الزبير ومن التابعين الحسن وابن سيرين والشمس وهو قول الشافعى والنورى وابى ثور وجهة الشافعى ومن وافقه ان الحج يفوت بطلوع الفجر الثانى من يوم النحر والعبادة لا تقوت مع بقاء وقتها فدل على ان يوم النحر ليس من اشهر الحج وايضا فان الاحرام بالحج فيه لا يجوز فدل على انه وما بعده ليس من اشهر الحج وقال ابن عباس اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشرة ايام من ذى الحجة آخرها يوم النحر وبه قال ابن عمر وعروة بن الزبير وطاوس وعطاء والنضعى وقتادة ومكحول والضحاك والسدى وابو حنيفة واحمد بن حنبل وهى احدى الروايتين عن مالك وجهة هذا القول ان يوم النحر هو يوم الحج

ووضعتك وزرك الذى انقض ظهرك فانها قبلة ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التفصيل وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الحاق الى الحق مع بقاء شهود الوحدة (قول وجهك شطر المسجد الحرام) جابب الصدر المشروح المحرم من وصول صفات النفس ودواعى الهوى والشيطان (وحيث ما كنتم) ايها المؤمنون والمحققون سواء كنتم في جهة مشرق الروح ومغرب النفس (فولوا وجوهكم شطره) جانبه لينبسط عليكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاولى اى الجهة الشرقية وارتقى عن حالكم ومقامكم وانتوق عن اجتماعكم بدواعى الهوى والشيطان في الثانية (وان الذين اتوا الكتاب) اى التوراة والانجيل وكتاب العقل الفرقانى اى العقل المستمد (ليعلموا) انه الحق من ربهم وما الله بذا على غايبهم (لا هتداهم بما يكتسب من توحيد الانفال والصفات والدالة على التوحيد الحميدى

الاكبر ولان فيه يقع طواف الافاضة وهو تمام اركان الحج وقيل ان اشهر الحج شوال و ذوالقعدة وذوالحجة بكماله وهو رواية عن ابن عمرو به قال الزهري وهى الرواية الاخرى عن مالك وجه هذا القول ان الله تعالى ذكر اشهر الحج بلفظ الجمع واقل الجمع المطلق ثلاث ولان كل شهر كان اوله من اشهر الحج كان آخره كذلك فان قلت هنا اشكال وهو ان الله تعالى قال قبل هذه الآية يسألونك عن الاهلة قل هى موافيت للناس والحج فحمل الاهلة كلها موافيت للحج فانت قوله هى موافيت للناس والحج عام وهذه الآية وهى قوله تعالى الحج اشهر معلومات خاص وانما مقدم على العام وقيل ان الآية الاولى مجملة وهذه الآية مفسرة لها فان قلت انما قال الحج اشهر بلفظ الجمع وعند الشافعى اشهر الحج شهران وعشر ليال وعند ابى حنيفة وعشرة ايام فواجه هذا قلت ان لفظ الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صفت قلوبكمما وقيل انه نزل بعض الشهر منزلة كما يقال رايتك سنة كذا وانما رآه فى ساعة منها ولا اشكال فيه على القول الثالث وهو قول من قال ان اشهر الحج ثلاث شوال وذوالقعدة وذوالحجة بكماله (فمن فرض فيه الحج) يعنى ان ازم نفسه وواجب عليها فيمن الحج والمراد بهذا الفرض ما به يصير حاجا وهو فعل يفعله ثم اختلفوا فى ذلك القيل فقال الشافعى يعتقد الاحرام بمجرد النية من غير حاجة الى التلبية ووجهه ان فرض الحج عبارة عن الية فوجب ان تكون النية كافية فى انقاد الحج وقال ابو حنيفة لا يصح الشروع فى الاحرام بمجرد النية حتى تنضم اليه التلبية او سوق الهدى ووجهه ان الحج عبادة لها تحليل وتحريم فلا بد من انضمام شئ الى النية كتكبيرة الاحرام مع النية فى الصلاة وفى الآية دليل على ان الاحرام بالحج لا يتعد الا فى اشهره وهو قول ابن عباس واليه ذهب الشافعى واحمد واسحق لان الله تعالى خصص هذه الاشهر بفرض الحج فيها فلو انعقد فى غير هالم يكن لهذا التخصيص وجه ولا فائدة وقال مالك والثورى وابو حنيفة يعتقد احرامه بالحج فى جميع شهور السنة ووجهه ان الاحرام ازام الحج فجاز تقديمه على الوقت كالنذر لان الله تعالى جعل الاهلة كلها موافيت للحج بقوله هى موافيت للناس والحج وقد تقدم الجواب عنه وقوله تعالى (فلا رث) قال ابن عباس الرث الجماع حوفى رواية عنه ان الرث غشيان النساء والتقبيل والتمزوان يعرض لهن بالنفس من الكلام فلى هذا اقول التلفظ به فى غيبة النساء لا يكون رثا قال حصين بن قيس اخذ ابن عباس بذنب بعيره يلويه وهو يحدو ويقول

وهن عشرين ناهميسا \* ان يصدق الطير بك ايسا

فقلت اترث وانت محرم فقال ان الرث ما قبل عند النساء وقوله ليسا هو اسم امرأة وقيل الرث كلام متضمن للاستعجاب ذكره من ذكر الجماع ودواعيه وقوله فلا رث يحتمل ان يكون نرا عن تعالى الجماع وان يكون نرا عن الحديث فى ذلك لانه من دواعيه وقبل الرث هو النفس والها والقول القبيح وقبل الرث القوم من الكلام وبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم صوم احدكم فلا يرث يومئذ ولا يصضب (ولا فسوق) اصله الخروج من الطاعة قال ابن عباس هى المعاصى كلها وهو قول طاوس والحسن وسعيد بن جبير وقتادة والزهري والربع والقرظى وقال ابن عمر هو ما نهى عنه الحرم فى حال الاحرام من قتل الصيد وتقليم الاظفار واخذ الشعر وما شبه ذلك وقبل

الذائق اليه او بنور العقل الدور بالور الشرعى لا المحسوب بالقياس الفكرى (واثن اثنت الذين اتوا الكتاب بكل اية) دالة على صحة نبوتك وحقيقة قبلك ولو من كتابهم او ما كانت عقيدة قطعية (ما تبخوا قبلك) لاحتجابهم بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما انت بتابع قبائهم) لعلوك عن رتبة ربهم وترقيق عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لاحتجاب كل بدينه ونضاد وجههم الدانى من التضاد المركوز فى طبائعهم (واثن اتبع اهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك من العلم) علم التوحيد الجامع اياك (انك اذالمت الظالمين) الناقصين حرك وحق مقامك (الذين آتياهم الكتاب) اياه فهم ودرابة (يعرفونه) كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممتزين) اى كالحسوس المشاهد القريب الدائم الاحساس لقرينهم به بالحقيقة وتوسمهم اياه بالذات الواضحة (ولكل وجهة هو موليها) اى لكل احدكم غاية وكال

بحسب استعداده الاول  
الله موجه وجهه اليها  
او هو نفسه موجه نفسه  
اليها ويتوجه نحوها  
بمقتضى هويته واستعداده  
بإذن الله ( فاستبقوا  
الخيرات ) الامور المقربة  
اياكم من كمالككم وغايتكم التي  
خلقتم لاجلها وتدبتم اليها  
( اياها تكونوا ) من مقام  
وحال دونها او تخالفها  
لكونها في مقابلها ( يأت بكم  
الله جميعا ) الى تلك الغاية  
قريبا وبعبدا بحسب اقتضاء  
المقربات واستباقها ( ان الله  
على كل شيء قدير ومن  
حيث خرجت ) من طرق  
حواسك وميلك الى  
حظوظك والاهتمام  
بمصالحك ومصالح المؤمنين  
( قول وجهك شطر المسجد  
الحرام وانه للحق من ربك  
وما له بغافل عما تعملون  
ومن حيث خرجت قول  
وجهك شطر المسجد الحرام )  
اي فكن حاضرا للحق في  
قلبك مواجها صدرك  
تشاهدا مشاهدا فيه مراعا  
جانبك تكون في الاشياء بالله  
لأنك تفكر ( وحيث ما كنتم  
ايها المؤمنون ) قولوا  
وجوهكم ( جانب الصدر  
تشاهدون مشاهدكم فيه  
مراعين له غير معرضين

هو السباب والتنازع بالالفاظ (ق) من ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه ( ولا جدال في الحج ) قال ابن عباس الجدال  
هو المراء وهو ان يعارى الرجل صاحبه ويخاصمه حتى يفضيه وقيل هو قول الرجل الحج اليوم  
ويقول آخر الحج خدا وقيل هو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع وقد احرمه وبالحج  
اجعلوا هلالكم بالحج عرة الا من قلدا الهدى قالوا كيف نجعلها عرة وقد سمي الحج فهذا كان جدالهم  
وقيل هو ما كان عليه اهل الجاهلية كان بعضهم يقف بعرفة وبعضهم يزدلفة وكان بعضهم يحج في  
ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول الصواب فيما فعلته فأنزل الله ولا جدال في الحج فاجبران  
امر الحج قد استقر على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا خلاف فيه بعده وذلك معنى قول النبي  
صلى الله عليه وسلم الا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض وقبل معناه ولا شك  
في الحج انه في ذي الحجة فابطل النسب وقيل ظاهر الآية خبر ومعناه نهى اى لا ترفثوا ولا تفسقوا  
ولا تجادلوا في الحج وانما نهى عن ذلك وامر باجتنابه في الحج وان كان اجتناب ذلك في كل  
الاحوال والازمان واجبالا ان الرفث والفسوق والجدال في الحج اسحق وافطع منه في غيره  
( وما تفعلوا من خير يعلمه الله ) اى لا يخفى عليه شيء من اعمالكم وهو الذى يجازيكم عليها حث الله  
على فعل الخير عقيب انتهى عن اشرو هو ان يستعملوا مكان الرفث الكلام الحسن ومكان الفسوق  
البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة وقيل جعل فعل الخير عبارة عن ربط  
الانفس عن الشر حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وقبل انما ذكر الخير وان كان عالما بجميع افعال  
العباد من الخير والشر لقائده وهى انه تعالى اذا علم من العبد الخير ذكره وشهره واذا علم منه الشر  
ستره واخفاه فاذا كان هذا فعلة مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقبى وهو ارحم الراحمين  
واكرم الاكرمين ( وتزودوا فان خير الزاد التقوى ) ثارت في امس من اهل اليمن كانه يخرجون  
للحج من غير زاد ويقولون نحن متوكلون ويقولون نخرج بيت ربنا افلا بطعننا فاذا قدمه وامكة  
سألوا الناس وربما افضى بهم الحال الى النهب والنصب فأنزل الله وتزودوا اى ما تبغفون به  
وتكفون به وجوهكم عن الناس واتقوا ابرامهم والتثقل عليهم فان خير الزاد التقوى وقيل  
في معنى الآية وتزودوا من التقوى فان الانسان لا بد له من سفر في الدنيا ولا بد فيه من زاد  
الى الطعام والشراب والمركب وسفر من الدنيا الى الآخرة ولا بد فيه من زاد ايضا وهو  
تقوى الله والعمل بطاعته وهذا الزاد افضل من الزاد الاول فان زاد الدنيا يوصل الى مراد  
النفس وشهواتها وزاد الآخرة يوصل الى النعيم المقيم في الآخرة وفي هذا المعنى قال الاعشى  
اذا أنت لم ترحل بزاد من التقي \* ولايت بعد الموت من قد تزود  
ندمت حلى ان لا تكون كمثله \* وانك لم ترصد كما كان ارسدا

( واتقون ) اى وخافوا عقابي وقيل معناه واشغلوا بتقواى وفيه تنبيه على كمال عظيمة الله  
جل جلاله ( بالولى الابواب ) يادوى العقول الذين يعملون حقائق الامور \* قوله عز وجل  
( ليس عليكم جناح ) اى حرج ( ان تبثوا فضلا من ربكم ) يعنى رزقا ونقما وهو الرزق  
في التجارة ( خ ) عن ابن عباس قال كانت عكاظ وحنطة وذو الحجاز اسواقا في الجاهلية فلما كان  
الاسلام فكأنهم تهموا ان يتجروا في المواسم فنزلت ليس عليكم جناح ان تبثوا فضلا من

ربكم في مواسم الحج وقرأها ابن عباس هكذا وفي رواية ان تبغوا في مواسم الحج فضلا  
من ربكم وعكاظ سوق معروف بقرب مكة وبجدة بفتح الهم وكسرها سوق بقرب مكة  
ايضا قال الازرق هي بأسفل مكة على بريد منها وذو المجاز سوق عند عرفة كانت العرب  
في الجاهلية يجرون في هذه الاسواق ولها مواسم فكانوا يقيمون بعكاظ عشرين يوما من ذي  
القعدة ثم ينتقلون الى بجدة فيقيمون بها ثمانية عشر يوما عشرة ايام من آخر ذي القعدة وثمانية  
ايام من اول ذي الحجة ثم يخرجون الى عرفة في يوم التزوية وقال الداودي بجدة عند عرفة  
ومن ابى امامة النبي قال كنت رجلا اكرى في هذا الوجه وكان الناس يقولون لي انه  
ليس لك حج فقلت ابن عمر فقلت له يا ابا عبد الرحمن اني رجل اكرى في هذا الوجه وان  
اناس يقولون انه ليس لك حج فقال ابن عمر اليس تحرم وتلى وتطوف بالبيت وتقبض من  
عرفات وترمي الجمار فقلت بلى قال فانك جئنا رجلا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فسأله عن مثل ما سألتني عنه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه حتى زلت هذه  
الآية ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقرأها عليه وقال لك حج اخرج به ابوداود والترمذي وقال بعض العلماء ان التجارة ان اوقعت  
نقصا في اموال الحج لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا فيه كانت من المباحات التي الاولى تركها  
لتجريد العبادة عن غيرها لان الحج بدون التجارة افضل واكمل وقوله تعالى ( فاذا قضيت )  
اي دفعتم والا فاضة دفع بكثرة ( من عرفات ) جمع عرفة سميت بذلك وان كانت بقعة  
واحدة لان كل موضع من تلك المواضع عرفة فسمى مجموع تلك المواضع عرفات وقيل  
ان اسم الموضع عرفات واسم اليوم عرفة قال عطاء كان جبريل يرى ابراهيم الماسك ويقول له  
عرفت فيقول عرفت فسمى ذلك المكان عرفات واليوم عرفة وقال الضحاك ان آدم لما هبط وقع  
بالهند وحواء بجدة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات في يوم عرفة فتعارفا  
فسمى اليوم عرفة والموضع عرفات وقال السدي ان ابراهيم لما اذن في الناس بالحج واجابوه  
بالتلبية وابى من ابى امره الله تعالى ان يخرج الى عرفات ونعتها له فخرج فلما بلغ الشجرة  
استقبله الشيطان يرده فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوق علي الحجرة الثانية  
فرماه وكبر فطار فوق علي الحجرة الثالثة فرماه وكبر فطار فلما رأى الشيطان انه لا يطيعه ذهب  
فانطلق ابراهيم حتى اتي ذا المجاز فنظر اليه فلم يعرفه فخلو فسمى ذا المجاز ثم انطلق ابراهيم  
حتى وقع بعرفات ضررها بالنعت فسمى الوقت عرفة والموضع عرفات حتى اذا امسى اذدلف  
الى جنع فسمى ذلك الموضع المزدلفة وفي رواية عن ابن عباس ان ابراهيم رأى ليلة التزوية  
في منامه انه يؤمر بذبح ولده فلما أصبح تروى بومه اجع اى تفكر هل هذه الرؤيا من الله  
تعالى ام من الشيطان فسمى يوم التزوية ثم رأى ذلك في ليلة عرفة ثانيا فلما أصبح عرف ان  
ذلك من الله فسمى اليوم عرفة وقبل سمي بذلك لان الناس يعترفون في ذلك اليوم بذنوبهم  
وقبل سمي عرفة من الحرف وهو الطيب وسميت معنى لا معنى فيها من الدماء اى يصب فيكون  
فيه القروث والدماء فلا يكون الموضع طيبا وعرفات طاهرة من مثل هذا فتكون طيبة واعلم  
ان الوقوف بعرفة ركن من اركان الحج ولا يتم الحج الا به ومن قاته الوقوف في وقته فقد قاته

فيه في حال ( تلا يكون  
لناس عليكم حجة ) ساطة  
بوقوعهم في اعيانكم  
واعتادكم اياهم عدد غيبتكم  
عن الحق وترفعهم عليكم  
او غلبة بالقول او الفعل في  
مقاصدكم ومطالبكم لكونكم  
الحق فيها حينئذ بل  
يخضعون وينقادون لكم  
فان حزب الله هم الغالبون  
( الا الذين ظلموا منهم ) اى  
الكفار المردودين الدين  
احتجبوا عن الحق مطلقا  
فانهم يرتفعون عليكم ولا  
يخضعون ولا ينقادون  
لعدم اسمائهم عن الحق  
مطلقا وسمى شيتهم التي  
يسوقونها مساق الحجة  
واعترضهم على المسلمين  
قولا وفعلا وترفعهم عليهم  
في انفسهم حجة مجارا وقرى  
الالتذية واستؤنف الدين  
طلوا ( فلا تفتشوه ) لانهم  
لا يفلونكم ولا يصرونكم  
( واخشوني ولا تمعني  
عليكم واملكتم تمندون )  
كونوا على هيئة من تجعل  
عظمتي للاتباعوا في قلوبكم  
واصينكم ولا يميلوا صدوركم  
فميلوا الى موافقتهم اجلالا  
لهم وقهظا لكونكم في  
القيسة وبالفلس كما قال امير  
المؤمنين عليه السلام عظم  
الخالق عندك بصغر الخلق

الحج ويدخل وقت الوقوف بركة بزوال الشمس من يوم هجرة ويبتدئ الى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر وذلك نصف يوم وليلة كاملة لمن وقف بركات في هذا الوقت ولو لحظة واحدة من ليل اوتار فقد حصل له الوقوف ويتم جهه وقال احد وقت الوقوف من طلوع الفجر يوم عرفة الى طلوعه من يوم النحر وقت الافاضة من عرفات بعد غروب الشمس فاذا غربت الشمس دفع من عرفات واخر صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء بمزدلفة (ق) عن اسامة بن زيد قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت الصلاة يا رسول الله فقال الصلاة امامك ثم ركب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم اقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان بعيره في منزله ثم اقيمت العشاء فصلى ولم يصل بينهما شيئاً \* وقوله تعالى (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) سمى مشعرا من الشعار وهي العلامة لانه من معالم الحج واصل الحرام المنع فهو ممنوع من ان يفعل فيه ما لم يؤذن فيه والمشعر الحرام هو ما بين جبلي المزدلفة من مأزى عرفة الى وادي محسر وليس المأزمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام وقيل المشعر الحرام هو المزدلفة وسماه الله بذلك لان الصلاة والمبيت به والدعاء عنده من معالم الحج وقيل المشعر الحرام هو قزح وهو آخر حد المزدلفة والاول اصح وسميت المزدلفة من الازدلاف وهو الاقتراب لانها منزلة من الله تعالى وقربة وقيل لتزول الناس بها زلف الليل وقيل لاجتماع الناس بها وتسمى المزدلفة جمعا لانه يجمع فيها بين المغرب والعشاء قبل المأزى المذكور عند المشعر الحرام هو الجمع بين صلاتي المغرب والعشاء هناك ويدل عليه ان قوله فاذكروا الله امر وهو للوجوب ولا يجب هناك الا الصلاة والذي عليه جمهور العلماء ان المراد بالذكر هو الدعاء والتلبية والتسبيح والحمد والتلليل والتكبير (ق) عن ابن عباس ان اسامة بن زيد كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة الى منى فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى جرة العقبة عن جابر قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطلع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهله وحده ولم يزل واقض حتى اسفر جدا ودفع قبل ان تطلع الشمس هذا الحديث ذكره البخاري في غير سند ولم اجده في الاصول قال طائوس كانوا في الجاهلية يدفعون من عرفة قبل ان تغيب الشمس ومن المزدلفة بعد طلوعها وكانوا يقولون اشرك نير كما نغير فنسخ الله تعالى احكام الجاهلية فأخر الافاضة من عرفة الى ما بعد غروب الشمس وقدم الافاضة من المزدلفة ما قبل طلوعها ونير جبل بمكة ومعنى قولهم اشرك نير ادخل اهل الجبل في الشروق وهو نور الشمس وقولهم كما نغير اي ندفع لغيره يقال اغار اذا اسرع ودفع في عدوه (خ) عن عمرو بن ميمون قال قال عمر كان اهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون اشرك نير فينا فلهم النبي صلى الله عليه وسلم فاذا غاب قبل طلوع الشمس \* وقوله تعالى (واذكروه كما هداكم) اي اذكروه بالتوحيد والعظيم كما ذكركم بالهداية فهذاكم لدينه ومناسك جهه (وان كنتم من قبله لمن الضالين) اي لا تعرفون كيف

في هينك \* ولا تقامى نعمة الكمال عليكم ولا رادى اهتداءكم امرتكم بدوام الحضور والمراقبة (كما ارسلنا) اي كما ذكرتم بارسال رسول (فيكم) رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من جنسكم ليكنكم التلق والتعلم وقبول الهداية منه جنسية النفس ورابطة البشرية (فاذكروني) بالاجابة والماعة والارادة (اذكركم) بالزيد والتوالي للسلوك وافاضة نور اليقين (واشكروا لي) على نعمة الارسال والهداية بسلوك صراطى على قدم المحبة زدكم عرفاني ومحبي (ولا تكفرون) بالفترة الاحتجاب بنعمة الدين من النعم فانه كفران بل كفر (يا ايها الذين آمنوا) الايمان العبادى (استعينوا بالصبر) معى عند سطوات تجليات عظمى وكبريات (والصلوة) اي الشهود الحقيقى (ان الله مع الصابرين) المطيعين لتجليات انواره (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) اي يجعل قاتلا مقتولا نفسه في سلوك

تد كرونه وتعبونه والهاء في من قبله راجعة الى الهدى وقيل الى الرسول اى من قبل  
ارسال الرسول لمن الضالين وهو كناية عن غير مذكور وقيل يرجع الى القرآن والمعنى  
واذ كروه كما هذاكم بكتابه الذى ازاله عليكم وان كنتم من قبل ازاله لمن الضالين  
قوله عز وجل ( ثم افيضوا من حيث افاض الناس ) اى لكن افاضتكم من حيث افاض  
الناس وفي الخطابين بهذا قولان احدهما انه خطاب لقريش قال اهل التفسير كانت قريش ومن  
دان بدينها وهو الحس يفتون بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وقمان حرمه فلا تخلف الحرم  
ولا تخرج منه ويتعاطون ان يفتوا مع سائر الناس بعرفات وكان سائر الناس يفتون بعرفات فاذا  
افاض الناس من عرفات افاض الحس من المزدلفة فامرهم الله ان يفتوا بعرفات مع سائر الناس  
ثم يفيضوا منها الى جمع واخبرهم انه سنة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام (ق) عن عائشة  
رضي الله عنها قالت كان قريش ومن دان بدينها يفتون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكانت  
سائر العرب يفتون بعرفة فلما جاء الاسلام امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتى عرفات  
فيفق بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس قولها كانوا يسمون  
الحس هو جمع احس واصله من الشدة والشجاعة وانما سميت قريش وكساة حسا لشدهم  
في دينهم فلى هذا القول الناس معناه جميع العرب سوى الحس والقول الثانى انه خطاب لسائر  
المسلمين امرهم الله ان يفيضوا من حيث افاض ابراهيم وهو المراد بقوله من حيث افاض الناس  
وقيل الناس هنا آدم وحده بدليل قراءة سعيد بن جبير ثم افيضوا من حيث افاض الناس  
بالياء وقال هو آدم مهدا له فنى ووجه هذا ان الوقوف بعرفات والافاضة منها شرع قديم  
وماسواه مبتدع يحدث وقيل المراد من هذه الآية ان الافاضة من المزدلفة الى منى في النحر  
قبل طلوع الشمس للرعى والحرى اراد بالناس ابراهيم واسماعيل واتاعمالا انه كانت افاضتهم  
من المزدلفة قبل طلوع الشمس ووجه هذا القول ان الافاضة من عرفات قد تقدم ذكرها في قوله  
فاذا افضتم من عرفات ثم قال بعد ذلك ثم افيضوا من حيث افاض الناس فدل على ان هذه الافاضة  
من المزدلفة الى منى لكن القول الاول هو الاصح الذى عليه جمهور المفسرين فان قلت على القول  
الاول الذى هو قول جمهور المفسرين اشكال وهو ان ظاهر الكلام لا يقتضى ذلك لان قوله فاذا  
افضتم من عرفات فاذكروا الله والافاضة من عرفات قبل الافاضة من جمع فكيف قال ثم افيضوا  
من حيث افاض الناس فكأنه قال فاذا افضتم من عرفات فافضوا من عرفات وذلك غير جائز  
(قلت اجيب عن هذا الاشكال بان فيه تقدما وتأخيرا وتقديره ثم افيضوا من حيث افاض الناس  
واستغفروا الله ان الله غفور رحيم ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من عرفات  
فاذكروا الله فعل هذا الترتيب يصح ان تكون هذه الافاضة تلك الافاضة ببينها وقيل ان ثم في قوله  
ثم افيضوا بمعنى الواو اى وافضوا كقوله ثم كان من الذين آمنوا والافاضة الدفع (ق) عن هشام  
بن عروة عن ابيه قال سئل اسامة بن زيد وانا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير  
في حجة الوداع قال كان يسير العنق فاذا وجد بقوة نص قال هشام والص فوق السق الصق بفتح السين  
ضرب من السير السريع وهو اشد من المشى والنجوم القرجة وهى انتسج من الارض والص  
السير السريع حتى يتخرج من الامة اقصى وسعيا (خ) من ان عباس انه دفع مع انى صلى الله

سبيل التوحيد ميتا عن هواه  
كما قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم موتوا قبل ان  
تموتوا هم (اموات) اى عجرة  
مساكين (ال) هم (احياء)  
عند ربهم بالحياة الحقيقة  
وحياة الله الدائمة السرمدية  
شهداء الله بالحضور الذاتى  
قادرون به (ولكن لا  
تثعرون) اسمى بعصرتكم  
وحرمانكم عن الور  
الذى تصر به القلوب  
ايمان عالم القدوس  
وحقائق الارواح  
(ولباونكم بئى من  
لحوف) اى خوفى الموجب  
لانكسار النفس وانزهاها  
(والجوع) الموجب لتبك  
البدن وضعف قواه ورفع  
جباب الهوى وسد طريق  
الشيطان الى القلب (وقص  
من الاموال) التى هى مواد  
الشهوات القوية للنفس  
لزادة في طغيانها (والانفس)  
المستولية على القلب  
بصفتها والمستغية بداتها  
ليزبدقها القلب ويقوى  
او انفس الاقرباء والاصدقاء  
الذين تأوون اليهم  
وتستظرون بهم لتفعلوا  
الى وتبوا (والثروات)  
او الملاذ والمغريات الفسادية  
التي وا بالمكاشفات  
والمصارف القلبية

عليه وسلم يوم حرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ورأى جراً شديداً وضرباً بالابل فاشربوا به  
اليهم وقال يا أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالإيضاع السير السريع الشديد وقوله  
تعالى (واستغفروا لله) أي من محاسنكم في الموقف وجميع ذنوبكم (إن الله غفور رحيم) يعني  
إن الله هو السار لذنوب عباده برحمته والتغفور يغفر الذنوب في الغفر وكذا الرحيم وفيه دليل على أنه  
تعالى يقبل التوبة من عباده التائبين ويغفر لهم لأنه تعالى أمر المذنب بالاستغفار فهو وصف نفسه  
تعالى بأنه كثير المغفران كثير الرحمة فدل ذلك على أنه تعالى يغفر للمستغفرين ويرحم المذنبين عنه  
وكرمه قوله عز وجل (فأذا قضيت مناسككم) أي فرغتم من حجكم وعبادتكم وذبحتم نسائكم  
أي ذبائحكم وذلك بعد رمي جرة العقبة والاستقرار يعني (فاذكروا الله) يعني بالحمد والتسبيح  
التهليل والتكبير والثناء عليه (كذلك كما آياهكم) قال أهل التفسير كانت العرب في الجاهلية إذا فرغوا من  
حجهم وقفاً بين المسجد يعني وبين الجبل وقيل عند البيت فيذكرون مفاخر آياتهم وما آثرهم وفضائلهم  
ومحاسنهم ومناقبهم فيقول أحدهم كان أبي كبر الجفنة رحب الفاء يقرى الضيف وكان كذا وكذا  
يعد مفاخره ومناقبه ويتشادون الأشار في ذلك ويتكلمون بالمشور والمطوم من الكلام الفصيح  
وغرضهم الشهرة والسعة والرفعة بذكر مناقب سلفهم وآبائهم فلما نال الله عليهم بالإسلام أمرهم  
أن يكون ذكرهم لله لا لآبائهم وقال اذكروني ما بالذي فعلت ذلك بكم وبهم واحسنت إليكم واليهم  
قال ابن عباس ما فاذكروا الله كذكر الصبيان الصغار الآباء وذلك أن الصبي أول ما يصح بالكلام  
يقول آباءه لا يعرف غير ذلك فأمروهم أن يذكر آباءهم كذكر الصبيان الصغار الآباء (واشد ذكراً)  
أي بل اشد ذكر أو قيل أو بمعنى الواو أي واشدد ذكر أي واكثر ذكر الآباء لأنه هو المدم عليهم وعلى  
الآباء فهو المستحق للذكر والحمد مطلقاً وسئل ابن عباس عن هذه الآية قبل له قدياً أي على الرجل اليوم  
ولا يدكر فيه آباءه فقال ليس كذلك ولكن أن تغضب لله عز وجل إذا عصي أشد من غضبك لو لديك  
إذا شتمت (فن الناس من يقول ربنا آتاني الدنيا) يعني أن المشركين كانوا أسألوا الله في حجهم الدنيا  
وسعيها كانوا يقولون اللهم أعطنا ملاوعاً وبقراً وعيلاً وأماءً وكان أحدهم يقوم فيقول اللهم  
إن أبي كان عظيم القنة كبير الجفنة كثير المال فأعطني مثل ما أعطيتك قال قتادة هذا عبد نبتة الدنيا  
لهما نطق ولها عمل ونفس (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنص عبد الدينار وعبد  
الدرهم وعبد الجمجمة أن أعلى رضى وإن لم يطمع سطت نص وانكس وادشيك فلا تنقش قوله تنص  
عبد الدينار هذا دعاء عليه بالهلاك وهو الوقوع على الوجه من النسا والجمجمة ثوب من خزاو صوف  
علم قوله وانكس هذا دعاء عليه أيضاً لأن من انكس على راسه أو في أمره نقد حاب وخسر قوله  
وادشيك هذا فعل مالم يسم فاعله تقول شاكته الشوكة إذا دخلت في جسمه والانتقاش إخراج  
الشوكة من الجسم وإنما كان سؤال المشركين للدنيا ولم يطلبوا التوبة والمغفرة ونعيم الآخرة لأنهم  
كانوا يكرون البعث (وماله في الآخرة من خلاق) أي وماله في الآخرة من حظ ولا نصيب (ومهم)  
من يقول ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار) يعني المؤمنين وأعلم أن الله  
تعالى قسم الداعين فريقين فريق اقتصر وافي الدعاء على طلب الدنيا وهم الكفار لأنهم كانوا لا يستقدون  
البعث والآخرة والفريق الثاني هم المؤمنون الذين جموا في الدعاء بين طلب الدنيا والآخرة  
وذلك لأن الإنسان خلق ضعيفاً محتاجاً لاطلاقه بالآم الدنيا ومتاعها فالأولى له أن يستمذبا لله

والمشاهدات الروحانية عند  
صفاء بواطنكم بالانقطاع  
منها وخلص بصر  
قلوبكم بنار الرياضة  
وبلاء والعزلة من غش  
صفات نفوسكم (وبشر  
الصابرين) يعني الصابرين  
من مألوقاتهم بلذة محبتي  
وقوة إرادتي (الذين إذا  
أصابهم مصيبة) من  
تصرفاتي فيهم دائماً شاهدوا  
آثار قدرتي بل أنوار نجليات  
صفتي و (قالوا إن الله) أي  
سلوا وأيقنوا أنهم ملكي  
اتصرف فيه (وأما إليه  
راجعون) أي تقفوا في  
وشاهدوا تهلكهم في بي  
(أو تلك عليهم صلوات من  
ربهم) بالوجود الموهوب  
لهم بعد الصفاء الموصوف  
بصفاتي المور بانوار  
(ورحمة) ونور وهداية  
يهدون بها الخلق إلى (أو تلك  
هم المهتدون) بهدائي كما  
ورد في الدعاء واجعلنا  
هادين ومهدين غير ضالين  
ولا مضلين (إن الصفاء  
والمروة) أي أن صفاء  
وحد القلب ومروة  
وحد النفس (من شاعر  
الله) من اعلام ديه  
و... القلبية كاليقين  
والرضا والاخلاص  
والشوق والعالمية



من شرهوا لآلهاته لو اضطرب على الانسان عرق من عرقه لشوش عليه حياته في الدنيا وتعتل  
 من الاشتغال بطاعة الله تعالى ثبت بذلك ان طلب الدنيا في الدماء من امر الدين فلذلك قال تعالى  
 اخبار عن المؤمنين ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة قيل ان الحسنه في الدنيا  
 عبارة عن الصفوة الامن والكفاية والتوفيق الى الخير والنصر على الاعداء والولد الصالح والزوجة  
 الصالحة (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها  
 المرأة الصالحة وقيل الحسنه في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل الحسنه في الدنيا الرزق  
 الحلال والعمل الصالح وفي الآخرة المظفرة والثواب وقيل من آتاه الله الاسلام والقرآن واهلا  
 ومالا فقد اوتي في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة يعني في الدنيا عاقبة وفي الآخرة عاقبة (م)  
 عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دمار جلا من المسلمين قد خف فصار مثل الفرخ فقال له  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشئ اوتسأله اياه قال نعم كنت اقول اللهم ما كنت  
 محاسبني به في الآخرة فجهله لي في الدنيا فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله لا تطلقه  
 ولا تستطيعه افلا قلت اللهم آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار قال فدا الله به  
 فشاه (ق) عن انس بن مالك قال كان اكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتاني الدنيا حسنة  
 وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار عن عبدالله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول بين الركبتين ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار اخرجه ابو داود  
 (اولئك) اشارة الى المؤمنين الداعين بالحسنتين ووجه هذا القول ان الله ذكر حكم الفريق  
 بكلمة فقال وماله في الآخرة من خلاق وقيل يرجع الى الفريقين (لهم) جميعا الى لكل فريق  
 من هؤلاء (نصيب) اي حظ (فما كسبوا) يعني من الخير والدعاء بالثواب والجزاء على الدعاء  
 بالدنيا من جنس ما كسب ودعا (والله سريع الحساب) ذكروا في معنى الحساب ان الله تعالى يعلم  
 العباد بحالهم وعاليم بمعنى ان الله تعالى يخلق العلوم الضرورية في قلوبهم بمقادير الزم وكيافتها  
 وكيافتها بمقادير ما لهم من الثواب وعليهم من العقاب وقيل ان الحساب عبارة عن المجازاة ويدل  
 عليه قوله تعالى وكان من قرية عنت عن امرها ورسله لحسابها حاسباً شديداً وقيل ان الله تعالى  
 يكلم عباده يوم القيامة ويعرفهم احوال اعمالهم وما لهم من الثواب والعقاب وقيل انه تعالى اذا حاسب  
 عباده لحسابه سريع لانه تعالى لا يحتاج الى عقيد وروية فكر وصف الله نفسه تعالى بسرعة  
 الحساب مع كثرة الخلاق وكثرة اعمالهم ليدل بذلك على كمال قدرته لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن  
 ولا يحتاج الى آلة ولا مادة ولا مساعد فلا جرم كان قادرا على ان يحاسب جميع الخلاق في اقل  
 من لحظة البصر وروى انه تعالى يحاسب الخلاق في قدر حلب شاة او ناقة وقيل في معنى كونه تعالى  
 سريع الحساب اي سريع القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك انه تعالى يسأله السائلون في الوقت  
 الواحد كل واحد منهم اشياء مختلفة من امور الدنيا والآخرة فيعطى كل واحد مطلوبه من غير ان  
 يشبه شئ من ذلك لانه تعالى عالم بجميع احوال عباده واعمالهم وقيل في معنى الآية ان اتيان القيامة  
 قريب لان كل ما هو كائن وات قريب لا محالة وفيه اشارة الى المبادرة بالدعاء والذكر وسائر الطاعات  
 وطلب الآخرة قوله عز وجل (واذكروا الله) يعني بالتوحيد والتعظيم والتكبير في ادبار  
 الصلوات وعند رمي الجمرات وذلك انه يكبر مع كل حصاة من حصي الجمرات فقد ورد في الصحيح ان

كالصلاة والصيام وسائر  
 العبادات البدنية (فن ح)  
 البيت) اي بلغ مقام الوحدة  
 الذاتية ودخل الحضرة  
 الالهية بالقضاء الذاتي الكلي  
 (او اعتمر) نار الحضرة  
 بتوحيد الصفات والقضاء  
 في انوار تجليات الجمال  
 والجلال (فلا جناح عليه)  
 حينئذ في (ان يطوف لهما)  
 اي يرجع الى مقامهما  
 ويتردد بينهما لوجودهما  
 التكويني فانه جناح  
 وذب بل بالوجود  
 الموهوب بعد القضاء عد  
 التمكن ولهذا نفى الحرج  
 فان في هذا الوجود سعة  
 بخلاف الاول (ومن  
 نطوع خيرا) اي ومن  
 تبرع خيرا من باب التعاليم  
 وشفقة الخلق والصحة  
 ومحبة اهل الخير والصالح  
 بوجود القلب ومن باب  
 الاخلاق وطرق البر  
 والتقوى ومعاونة الفضلاء  
 والمساكين ونحصيل الرفق  
 لهم ولعائلته بوجود النفس  
 بعد كمال السلوك والبقاء بعد  
 القضاء (فان الله شاكركم)  
 عمله بنواب المزيد (علم) بانه  
 من باب التصرف في  
 الاشياء بالله لا من باب  
 التكوين والابتلاء والفترة  
 (ان الذين يكتمون ما انزلنا

من البينات والهدى) اى  
يكتفون ما افضنا عليهم من  
بينات انوار المعارف وعلوم  
تجليات الافعال والصفات  
وهدى الاحوال والمقامات  
او الهداية الى التوحيد  
الذائق بطريق علم اليقين  
فان العباد لا يتكتم  
بالتلويحات النفسية او القلبية  
الحاجبة للكشافات القلبية  
والمسامرات السرية  
والمشاهدات الروحية  
(من بعد ما يباهى للناس في  
الكنساب) في كتاب  
عقولهم المدورة بنور المتابعة  
المدركة لآثار انوار  
القلوب والارواح ببركة  
الصهبة (اولئك يلهمهم الله)  
يردهم ويطردهم (ويلهمهم  
اللاعون) من الملا الاعلى  
بغد لانهم وترك امدادهم  
من عالم الايد والور ومن  
المستعدين المشتاقين الذين  
كانوا قد استنسوا بنور  
قلوبهم واستفاضوا منهم النور  
بقوة صدقهم واستراحوا  
الى محبتهم و ملازمته  
يتبركون بهم وبأنفاسهم  
عد اشتراق لسان  
احوالهم بالهجران  
والانطباع عن محبتهم  
والعزل والاهراض عنهم  
لفقدانهم ذلك واستشعارهم  
بتكدر صفاتهم (الا الذين

النبي صلى الله عليه وسلم مع كل حصة (في ايام معدودات) يعنى ايام التشريق وهى  
ايام منى ورمى الجمار سميت معدودات لقلتين وهى ثلاثة ايام بعد يوم النحر اولها اليوم الحادى  
عشر من ذى الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقادة وهو مذهب  
الشافعى وقيل ان الايام المعدودات يوم النحر ويومان بعدهم هو قول على بن ابي طالب ويروى  
عن ابن عمر ايضا وهو مذهب ابى حنيفة (م) عن نبشة الهذلى قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ايام التشريق ايام اكل وشرب وذكر الله ومن الذكر في هذه الايام التكبير (خ) عن ابن  
عمر انه كان يكبر بمضى تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفي فسطاطه وفي مجلسه وفي ممشاه  
في تلك الايام جميعا وفي رواية انه كان يكبر في قبة فيسمه اهل المسجد فيكبرون ويكبر اهل  
الاسواق حتى ترخ منى اخرجه البخارى بغير اسناد واجمع العلماء على ان المراد بهذا هو التكبير  
عند رمى الجمار وهو ان يكبر مع كل حصة يرمى بها في جميع ايام التشريق واجموا ايضا على  
ان التكبير في عيد الاضحي وفي هذه الايام في ادبار الصلوات سنة واختلفوا في وقت التكبير فقيل  
يتدأ به من صلاة الظهر يوم النحر الى صلاة الصبح من آخر ايام التشريق فيكون التكبير على  
هذا القول في حصة عشر صلاة وهو قول ابن عباس وابن عمر قال الشافعى في اصح اقواله  
قال الشافعى لان الناس فيه تبع للحاج وذكر الحاج قبل هذا الوقت هو التلبية ويأخذون  
في التكبير يوم النحر من صلاة الظهر وقيل انه يتدأ به من صلاة المغرب ليلة النحر ويختم بصلاة  
الصبح من آخر ايام التشريق وهو القول الثانى للشافعى فيكون التكبير على هذا القول في ثمانية  
عشر صلاة والقول الثالث للشافعى انه يتدأ بالتكبير من صلاة الصبح يوم عرفة ويختم به بعد  
صلاة العصر من آخر ايام التشريق فيكون التكبير على هذا القول في ثلاث وعشرين صلاة  
وهو قول على بن ابي طالب ومكحول وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابن مسعود يتدأ به  
من صبح يوم عرفة ويختم بصلاة العصر من يوم النحر فلى هذا القول يكون التكبير في ثمان  
صلوات وبه قال ابو حنيفة وقال احمد بن حنبل اذا كان حلالا كبر عقيب ثلاث وعشرين  
صلاة اولها الصبح من يوم عرفة وآخرها صلاة العصر من آخر ايام التشريق وان كان  
محرم كبر عقيب سبعة عشر صلاة اولها الظهر من يوم النحر وآخرها عصر آخر ايام التشريق  
ولفظ التكبير عد الشافعى ثلاثا نسقا الله اكبر الله اكبر وهو قول سعيد بن جبير  
والحسن وهو قول اهل المدينة قال الشافعى وما زاد من ذكر الله فحسن ويروى عن ابن مسعود  
انه يكبر مرتين فيقول الله اكبر الله اكبر وهو قول اهل العراق وقوله تعالى (فن تعجل  
في يومين) اى فن تعجل الفرائد وهو في الثاني من ايام التشريق (فلا اثم عليه) اى  
فلا حرج عليه وذلك انه يجب على الحاج المبيت بمضى الليلة الاولى والثانية من ليالى ايام التشريق  
ليرمى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين حصة يرمى عند كل جرة سبع حصيات ثم من روى  
في اليوم الثانى واراد ان يفر ويدع البيت ليلة الثالثة ورمى يومها فذلك واسع له لقوله تعالى  
فن تعجل في يومين فلا اثم عليه يعنى فلا اثم على من تعجل ففرو في اليوم الثانى في تعجيله (ومن  
تأخر فلا اثم عليه) يعنى ومن تأخر الى الفرائد وهو اليوم الثالث من ايام التشريق فلا اثم  
عليه في تأخره والى انه انما يجوز التعجيل لمن فر بعد الزوال من اليوم الثانى من ايام التشريق

تأبوا) اى رجوعا عن ذنوب  
احوالهم وعلوا ان ذلك  
كان ابتلاء من الله (واصلحوا)  
احوالهم بالانابة والريضة  
(وبينوا) اى كشفوا  
واظهروا بصدق المعاملة  
مع الله والا خلاص ما  
احتجب عنهم (فأولئك  
اتقبل توبتهم واتى اثوبة  
عليهم) وانا لتواب الرحيم  
(ان الذين كفروا) جبروا  
عن الدين او الحق (وماتوا  
وهم كنفار) اى بقوا على  
احتجابهم حتى زال  
استعدادهم وانطلق نور  
فطرتهم بدى بن الحساب  
وانقطعوا عن الاسباب  
التي يمكن بها رفع حجاب  
الموت (اوتك عليهم لعنة  
الله والملائكة والانس  
اجميين) اى استصفوا البعد  
والحرمان والطراد الكلى  
عن الحق وعن عالم الملكوت  
وعن الفطرة الانسانية المعبر  
عه بالطمس (خادين فيها)  
للبوس استعدادهم  
وانطفاء نور فطرتهم (لا  
يخف عنهم العذاب) لرسوخ  
هياتهم المعذبة في جواهر  
نفوسهم (ولا هم يظفرون)  
للزوم تلك الهياكل المظلمة  
اياهم (والحكم الله واحد  
لا اله الا هو) ومعهم وذكى الذى  
خصصتموه بالعبادة ايها

وقبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم وان غربت عليه الشمس وهو بمنى لزمه المبيت بهارى  
اليوم الثالث هذا مذهب الشافعى واكثر الفقهاء وقال ابو حنيفة يجوز له ان ينفر ما لم يطلع  
الفجر لانه لم يدخل وقت الرى بعد ورخص لرماء الابل واهل سقاة الحاج ترك المبيت بمنى ليل  
منى فان قلت قوله ومن تأخر فلا اثم عليه فيه اشكال وهو ان الذى اتى بافعال الحج كاملة تامة  
فقد اتى بما يلزمه فامعنى قوله فلا اثم عليه انما يخاف من الاثم من قصر فيما يلزمه قلت فيه  
اجوبة احدها انه تعالى لما اذن في التعميل على سبيل الرخصة احتمل ان يخطر ببال قوم ان  
من لم يجر على موجب هذه الرخصة فانه ياثم فزال الله تعالى هذه الشبهة وبين انه لا اثم عليه  
في الامرين فان شاء عميل وان شاء اخر الجواب الثاني ان من الناس من كان يتعجل ومنهم من  
كان يتأخر وكل فريق يصوب فعله على فعل الفريق الاخر فبين الله تعالى ان كل واحد من  
الفرقتين مصيب في فعله وانه لا اثم عليه الجواب الثالث انما قال ومن تأخر فلا اثم عليه لما سلكه  
اللفظة الاولى فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثاها ومعلوم ان جزاء السيئة ليس بسيئة الجواب  
الرابع ان فيه دلالة على جواز الامرين فكأنه تعالى فتعجلوا او تأخروا فلا اثم في التعميل ولا  
في التأخير (ان اتى) اى ذلك التخيير ونفى الاثم للحاج المتق وقيل لمن اتى ان يصيب في جهة شيئا  
ممانه الله عنه من قتل صيد وغيره مما هو محظور في الحج وقيل معناه انه ذهب انما ان اتى فيما  
بقى من عمره وذلك ان الحاج يرجع مغفورا له بشرط ان لا يرتكب ما نهى عنه فيما بقى من عمره  
وهو قوله (واتقوا الله) اى في المستقبل والقوى عبارة عن فعل الواحبات وترك المحظورات  
(واعلموا انكم اليه تحشرون) اى فيجازيكم اعمالكم وفيه حث على التقوى قوله  
عز وجل (ومن الناس من يهتك قوله في الحياة الدنيا) نزلت في الاخنس بن شريق  
الثقفي حليف بنى زهرة واسمه ابى وانما سمي الاخنس لانه خنس يوم بدر بثلمسة رجل  
من بنى زهرة عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه اشار على بنى زهرة بالرجوع  
يوم بدر وقال لهم ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كذا كوه الناس وان يك صادقا كنتم اسعد  
الناس به قالوا نعم ما رأيت قال انى ساخنس بكم فأتبعوني فخنس فسمى الاخنس بذلك وكان  
الاخنس حلوا الكلام حلوا المظن وكان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحاله ويظهر  
الاسلام ويقول انى لاحبك ويحلف بالله على ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدنى  
بجملته وكان الاخنس منافقا فنزل فيه ومن الناس من يهتك قوله اى يروك وتسخره ويظم  
في قلبك في الحياة الدنيا يعنى ان حلاوة كلامه فيما يتعلق بامر الدنيا (ويشهد الله على ما فى قلبه)  
يعنى قوله والله انى بك مؤمن ولك محب (وهو الدخان) اى شديد الجدال في الباطل  
وقيل هو كاذب اقول وقيل هو شديد القسوة في المعصية جدد الباطل يتكلم بالحكمة ويعمل  
بالخطيئة (ق) عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى  
الله الا لدان الخصم يعنى الشديد في الخصومة (واذا توالى) اى ادبر واعرض عك بعد الانة  
اقول وحلاوة المنطق (سعى في الارض) اى سار ووشى في الارض (ليفسد فيها) يعنى  
بقطع الارحام وسفك دماء المسلمين (ويمك الحارث والنسل) وذلك ان الاخنس بن شريق  
كان بينه وبين ثقيف خصومة فبنتهم ليلا فاحرق ذرهم واهلك مواشيهم وقيل خرج الى

الموحدون محبوب واحد بالذات واحد مطلق لا شيء في الوجود غيره ولا موجود سواء في عبد فكيف يمكنكم الشرك به وغيره العدم البعث فلا شرك الا للجهل به (الرحمن) الشامل الرحمة لكل موجود (الرحيم) الذي يخص رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدون وهي اول اية نزلت في التوحيد بحسب الرتبة اى اقدم توحيد من جهة الحق لامن جهتان فان اول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو توحيد الذات ولما بعدهذا التوحيد عن مبالغ افهام الناس نزل الى مقام توحيد الافعال (ان في خلق السموات والارض) اى ان في ايجاد سموات الارواح والقلوب والعقول وارض النفوس (واختلاف الليل والنهار) النور والظلمة بينهما (والفلك التى تجري في البحر) وفلك البدن التى تجري في بحر الجسم المطلق (بما ينفع الناس) في كسب كالاتهم (وما انزل الله من السماء من ماء) اى الروح من ماء الم (بأحياء الارض بعد موتها) ارض النفس بعد موتها بالجهل (وبث فيها

الطائف مقتضيا دينا كان له على غريم فاحرقه كدسا وعقره انا لوقيل معناه اذا تولى اى صلب واليا وملك الامر سعى في الارض ليفسد فيها معنى بالظلم والعدوان كما فعله ولاية السيوف والظلمة وقيل يظهر ظله حتى يمنع الله بشئوم ظله القطر فيهلك الحرث والنسل بسبب منع المطر وقيل ان الآية عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات المذكورة ولا يتمتع ان تنزل في رجل واحد ثم تكون عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات (والله لا يحب الفساد) قال ابن عباس لا يرضى بالمعاصي واحتمت المنزلة بهذه الآية على ان الهبة عبارة عن الارادة واجيب عنه بان الارادة معنى غير الهبة فان الانسان قد يريد شيئا ولا يحبه وذلك لانه قد يناول الدواء المر ولا يحبه فان الفرق بين الارادة والهبة وقيل ان الهبة مدح الثني وتعظيمه والارادة بخلاف ذلك (واذا قيل له اتق الله) اى خف الله في شرك وعلانيتك (اخذه العزة بالاثم) اى جلته العزة وحية الجاهلية على فعل الاثم وقيل بان يعمل الاثم وهو الظلم وترك الالتفات الى الوعظ وهدم الاصفاء اليه واصل العزة المنعة والتكبر (حسبه جهنم) اى كافية له جهنم جزاء وعدا بوجهنم اسم من اسماء النار التى يعذب بها الكفار في الآخرة وقيل هو اسم اعمى وقيل بل هو عربى سميت النار بذلك لبعدها (ولبس المهاد) اى القراش والمهاد التوطئة ايضا والمعنى ان العذاب بالتأثير يحمل تحته وفوقه قال ابن مسعود ان من اكبر الذنوب عند الله ان يقال للعباد اتق الله فيقول عليك بنفسك وروى انه قيل لعمراتى اتق الله فوضع خده على الارض تواضعا لله تعالى بقوله عز وجل (ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في سرية لرجيع وكانت بعد احد (خ) عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية عيا و امر عليهم عاصم بن ثابت وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بين عسقان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فتبعوهم بقرى من مائة رام فالتفوا آثارهم حتى اتوا منزلا نزاه فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثرب فتبعوا اثرهم حتى لحقوهم فلما احس بهم عاصم واصحابه لجؤا الى فدفد وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا لكم العهد والميثاق ان نزلتم اليان لا نقتل منكم رجلا فقال عاصم امانا فلا نزل في ذمة كافر اللهم اخبرنا رسولك فقاتلوهم فرمواهم حتى قتلوا عاصما في سبعة نفر بالنبل وبقي خبيب وزيد ورجل آخر فاعطوهم العهد والميثاق فلما اعطوهم العهد والميثاق نزلوا اليهم فلا استمكنوا منهم حلوا او تارقيهم فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذى معهم هذا اول القدر فابى ان يصحبهم فخرجوا وعلجوه على ان يصحبهم فلم يفعل فقتلوه وانزلوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة فاشترى خبيبا بنو الحرث بن طاهر بن نوفل وكان خبيب هو الذى قتل الحرث يوم بدر فكتبت عندهم اسيرا حتى اذا اجتمعوا على قتله استشار موسى من بعض بنات الحرث ليستخدما فأمارته قالت ففعلت من صلى فدرج اليه حتى اتاه فوضعه على فخذه فلما رآه فرحة عت عرف ذلك منى وفي يده موسى فقال انخسبن منى ان اكله ما كنت لافعل ذلك ان شاء الله تعالى وكانت تقول ما رابت اسيرا قط خيرا من خبيب لقد رآته يأكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ ثمرة وانزلوا في الحديد وما كان الارز قارز فقه الله خبيبا فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه قال دعوني اصل ركة بين فضلى ركة بين ثم انصرف فقال لولا اني انا من جن من الموت

لذت فكان اول من سن ركعتين عند القتل وقال اللهم احصهم عددا وقال

فلست ابالي حين اقتل مسلما على اى جنب كان في الله مصرى

وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك على اوصال شلو مجزع

ثم قام اليه عقبه بن الحرث فقتله وبقيت قريش الى حاصم ليؤتوا بشي من جسده بدونه وكان قتل عظيما من عظماتهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحتمه من رسلهم فلم يقدروا منه على شيء زاد في رواية واخبرني النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه يوم اصابوا خبرهم القدد الموضع الذي فيه غلظ وارتفاع وقوله عالجوه اى مارسوه واراد به انهم يخذلونه لينبهم فأبى وقوله ليس بعد الاستعداد خلق العانة والطف النفود من العنب قوله على اوصال شلو والشلو العضوم من اعضاء الانسان والمزع المفرق والظلة الشئ الذي يظل من فوق الانسان والدبر جاعة التحل والزناير و قال اهل التفسير ان كفار قريش بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة ان اقداس لما فبعث اليها نفر من علماء اصحابك يعلمون انك وكان ذلك مكر منهم فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خبيب ابن عدي الانصاري ومرثد بن ابي مرثد القنوي وخالد بن بكر وعبد الله بن طارق بن شهاب البلوي وزيد بن الدثنة وامر عليهم حاصم بن ثابت بن ابي افلح الانصاري وذكر نحو حديث البخاري وزاد عليه فقالوا فاصلب خبيبا حيا فقال اللهم انك تعلم انه ليس لي احد حولي يبلغ سلامي رسولك فأبلغه سلامي فقام اليه ابوسروعة عقبه بن الحرث فقتله ويقال كان رجل من المشركين يقال له ابو ميسرة سلامان معه رمح فوضعه بين يدي خبيب فقال له خبيب اتق الله فزاده ذلك الا تعوا فطعمه فأثقه فذلك قوله تعالى واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم يعني سلامان واما زيد بن الدثنة فابنته صفوان بن امية ليقتله بأبيه امية بن خلف فبعثه مولى له يسمى بنسطاس الى التميم ليقتله في الحل واجتمع رهط من قريش فيهم ابوسفيان بن حرب فقال له ابوسفيان حين قدم ليقتل انشدك الله يا زيد اتحب محمدا عندنا الآن مكانك يضرب عنقه وانك في اهلك فقال زيد والله ما احب ان محمدا الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وانا جالس في اهل فقال ابوسفيان ما رأيت احدا يحب احدا كحب اصحاب محمد محمدا ثم قتله بنسطاس فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر قال لاصحابه ايكم ينزل خبيبا خشبته ولما اجبة فقال الزبير انا يا رسول الله وصاحبي المقداد بن الاسود فخر جاعشيان الليل ويكتمان النهار حتى اتيا التميم ليلا فاذا حول الخشب اربعون من المشركين نشاوى وهم يام فائز لاه عن خشبته فاذا هو رطب ينتنى ولم يغير منه شي بعد اربعين يوما ويده على جراحته وهي تبض دما اللون لون الدم والريح ريح المسك فحمله الزبير على فرسه وسار فاتبعه الكفار وقد فقدوا خبيبا فاخبروا قريشا فركب معهم سبعون فارسا فلما لحقهم قذف الزبير خبيسا فابتلعه الارض فسمى ببيع الارض وقال الزبير ما اجر اكم عليا يا معشر قريش ثم رفع العمامة عن رأسه وقال انا الزبير بن العوام وامى صفية بنت عبد المطلب وصاحبي المقداد بن الاسود اسدان ضاريان بدفان عن اشبالهما فان شتم ناضلكم وان شتم نازلتمكم وان شتم انصرفتم فانصرفوا الى مكة وقدم الزبير وصاحبه المقداد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عنده فقال يا محمد ان الملائكة لتباهي بهذين من اصحابك ونزل في الزبير والمقداد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله حين شربا لنفسهما بازال خبيب عن خشبته

من كل دابة (القوى الحيوانية الحية بحياة القلب وتصريف الرياح) عصوف زيادة الافعال الحفائية وسحاب تجلى الصفات الربانية (والسحاب المنحرف بين السماء والارض) المنحرف المهيا بين سماء الروح وارض النفس (والسحاب المنحرف بين السماء والارض) (لايات لدلائل لقوم يعقلون) بالعقل المنور ببور الصرع المجرد عن شوب الوهم (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله) او من يعبد من دون الله اشياء اما اناسي من حنسهم كالازواج والاولاد والاباء والاحداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم واما غير اناسي كالحيوانات والجمادات وسائر اموالهم بالاقبال عليهم والتوجه نحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبحالهم والتفكر في بابهم يحبونهم كحبهم الله اى كما يحب ان يحب الله فتكون تلك الاشياء عندهم مساوية في المحبة مع الله فتكون اندادا او شركاء لله بالنسبة اليهم او تكون هي محبوتهم ومعبوداتهم لا غير فهي آلهتهم كما كان الله اله الخلق

فهم جعلوا لانفسهم آلهة  
اندا لاله سائر الخلق اله  
العالمين (والذين آمنوا اشد  
حبالة) من غيره لانهم  
لا يحبون الا الله لا يختلط  
حبهم له بحب غيره ولا يتغير  
ويحبون الاشياء بحبة  
الله والله وقدر ما يجدون  
فيها من الجهة الالهية كما قال  
بعضهم الحق حبيبا واذا  
اختلفا فالحق احب الينا  
اي اذا لم تبق جهة الالهية  
فيهم بمخالفتهم اياه لم تبق  
محبتهم اواشد حبا من  
محبتهم لانهم يحبون  
الاشياء بانفسهم لانفسهم  
فلا جرم تغير محبتهم بتغير  
اعراض النفوس انفسهم  
عند خوف الهلاك ومضرة  
الفس عليهم والمؤمنون  
يحبون الله بأرواحهم  
وقلوبهم بل بالله لا بتغير  
محبتهم لكونها لا لغرض  
ويسدلون ارواحهم  
وانفسهم لوجهه ورضاه  
ويتركون جميع مراداتهم  
لمرادده ويحبون افضاله  
وان كانت بخلاف هواهم  
كما قال احدهم

\* اريد وصاله ويريد هجره \*  
\* فترك ما يريد لما يريد \*  
(لو يرى الذين ظلموا اذ  
يرنون العذاب) اي اشركوا  
بمحبة الانذار في وقت

وقال اكثر المفسرين نزلت في صهيب ابن سنان الرومي وانما نسب الى الروم لان منازلهم كانت  
بارض الموصل فافارت الروم على تلك الناحية فسبوه وهو غلام صغير فقتل بالروم وانما كان من  
العرب ابن النخعي قاسط قال سعيد بن المسيب وعطاء اقبل صهيب مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فاتبعه نفر من مشركي قريش فنزل عن راحلته وتل ما كان في كنانته وقالوا لا تصلوا الى ابو  
ارمى بكل سهم معي ثم اضرب بسيفي ما يقى في يدي وان شئتم دلتكم على مال دفنته بمكثو خليتم  
سبيلى فقالوا نعم ففعل فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت ومن الناس من يشري  
نفسه ابتغاء مرضات الله الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم روح اليبع ابا يحيى وتلا عليه  
هذه الآية وقال الحسن ادرتون فيما نزلت هذه الآية نزلت في المسلم يلقي الكافر فيقول له قل  
لا اله الا الله فيأبى ان يقولها فيقول المسلم والله لا شرين نفسى لله فتقدم فقاتل وحده حتى قتل  
وقيل نزلت هذه الآية في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عباس رضى الله عنهما  
ارمى من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله يقوم هذا بتقوى الله فاذا لم يقبل واخذته العزة  
بالاثم قال وانا اشري نفسى لله فقاتله وكان على كرم الله وجهه اذا قرأ هذه الآية يقول اقتلا  
ورب الكعبة وسمع عمر رجلا يقرأ هذه الآية ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله  
فقال عمر انا لله وانا اليه راجعون قام رجل طامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتل عن ابي سعيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر اخرجه الترمذى  
وقال حديث حسن غريب واما تفسير الآية فذكر المفسرون ان المراد به هذا الشراء البيع ومنه  
قوله وشروه بثمن اى باعوه والمعنى ان المسلم باع نفسه بثواب الله تعالى في الدار الآخرة وهذا  
البيع هو ان يبذل نفسه في طاعة الله من صلاة وصيام وحج وجهاد وامر بالمعروف ونهى عن  
منكر فكان ما يبذله من نفسه كالسلعة فصار كالبايع والله تعالى المشتري والثنى هو ثواب الله  
تعالى في الآخرة ابتغاء مرضات الله اى طلب رضا الله (والله رؤف بالعباد) اى من رافة الله  
بعباده ان جعل النعيم الدائم في الجنة جزاء على العمل القليل المقطع ومن رافته ان نفس العباد  
واموالهم له ثم انه تعالى يشترى ملكه بملكه فضلا منه ورحمة واحسانا الله قوله عز وجل  
(يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب عبدالله بن سلام  
واصحابه وذلك لما اسلموا اقاموا على تعظيم شرائع موسى فظنوا السبت وكر هو الحوم الابل  
والبائنا وقالوا ان ترك هذه الاشياء مباح في الاسلام وواجب في التوراة وقالوا ايضا  
بارسول الله ان التوراة كتاب الله دعنا فلنقم به في صلاتنا بالليل فنزل الله هذه الآية وامرهم  
ان يدخلوا في السلم اى في شرائع الاسلام ولا يمسكوا بالتوراة فانها منسوخة والمعنى اسلموا الله  
والطبعوه فيما امركم به وقيل هو خطاب لمن لم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب  
والمعنى يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى ادخلوا في السلم كافة اى في الاسلام وروى جابر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم حين اتاه عمر فقال انا نسمع احاديث من يهود وتجبنا فزى ان  
نكتب بعضها فقال صلى الله عليه وسلم انتهوكون كما تهوكت اليهود والنصارى لقد جئتكم بها  
بيضاء نقية ولو ان موسى حيا ما وسع الا اتباعى قوله انتهوكون اى تصيرون انتم في دينكم  
حتى تأخذوه من اليهود والنصارى وقوله لقد جئتكم بها بيضاء نقية اى

رؤيتهم عذاب الاحجاب  
 بآلهم (ان القوة لله جميعا  
 وان الله شديد العذاب)  
 اى القدرة كلها لله ليس  
 لا لهم شئ منها وشدة  
 عذاب الله بقرنهم بآلهم  
 في نار الحرمان بالسلال  
 النارية المستفاد من محنتهم  
 اياها لكان ما يدخل تحت  
 الوصف ولهذا المعنى حذف  
 جواب لو (اذتبرا الذين  
 اتبعوا من الدين اتبعوا)  
 بدل من اذ يرون العذاب  
 اى وقت رؤيتهم العذاب  
 هو وقت ترى التبوعين  
 من التابعين مع لزوم كل  
 منهما الآخر بمقتضى المحبة  
 التى كانت بينهم تعدب كل  
 منهما بالآخر وتقبده  
 واحتجاب به عن كلالته  
 ولداته وانقطاع الاسباب  
 والوصل الموجبة للفوائد  
 والتمتع التى كانت بينهم  
 فى الدنيا من القرابة والرحم  
 والالفة والمواد وسائر  
 الموصلات الدنيوية الجالية  
 للنعيم والدة فانها تقطع  
 كلها بانقطاع لوازمها  
 وموجباتها دون المواصلات  
 الخيرية والمحبات الالهية  
 المية على المناسبة الروحية  
 والتعارف الازلى فانها  
 تبقى بقاء الروح ابدًا وتزبد  
 فى الآخرة بعد رفع الحجب

لا تحتاج الى شئ وقيل يحتمل ان يكون خطابا للمنافقين من المؤمنين والمعنى يا ايها الذين  
 آمنوا بالسنتهم ادخلوا فى السلم اى الاتقياد والطاعة لان اصل السلم الاستسلام وهو الاتقياد  
 كافة اى باجمعكم ولا تفرقوا وقيل يحتمل ان يرجع الى الاسلام والمعنى ادخلوا فى احكام  
 الاسلام وشرائعه كافة وهذا المعنى البقى بظاهر التفسير لانهم امروا بالقيام بها كلها قال حذيفة  
 بن اليمان فى هذه الآية للاسلام ثمانية اسمهم فعل الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة  
 والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال وقد حاب من لاسهم له (ولا تتبعوا خطوات  
 الشيطان) يعنى آثاره فيما زين لكم من تحريم السبت ولحوم الابل وغير ذلك وقيل ولا  
 تلتفتوا الى الشبهات التى يلقبها اليكم اصحاب الضلالة والنوايا والاهواء المضلة لان من اتبع سنة  
 انسان فقد تبع اثره (انه لكم عدو مبين) يعنى الشيطان فان قلت عداوته بايصال الضرر  
 والقاء الوسوسة فكيف يصح ذلك مع الاعتقاد بان الله هو القاعل لجميع الاشياء قلت انه يحاول  
 ايصال الضرر والبلاء البنا ولكن الله منعه من ذلك وامام معنى الوسوسة فعلوم انه زين المعاصي  
 والقاء الشبهات وكل سبب لوقوع الانسان فى مخالفة الله تعالى فيصده بذلك عن الثواب فهذا  
 من اعظم جهات العداوة فان قلت كيف يصح وصف الشيطان بانه مبين مع اننا نراه قلت  
 ان الله تعالى بين عداوته ما هو فكأنه بين وان لم يشاهد (فان زلتم) اى ملتم وضلتم  
 وقال ابن عباس اشركتم (من بعد ما جاءكم اليات) اى الدلالات الواضحات (فاعلموا  
 ان الله عزيز) اى فى نعمته ممن خافه غالب لا يهزمه شئ (حكيم) يعنى انه لا ينتقم الا بحق  
 والحكيم ذو الاسباب فى الامور كلها وفى الآية وعيد وتهديد لمن فى قلبه شك ونفاق او عده  
 شبهة فى الدين قوله عز وجل (هل يظنون) اى ينتظرون التاركون الدخول فى السلم  
 والمتبعون خطوات الشيطان (الا ان يأتيهم الله فى ظلل) جمع ظلة (من الغمام) يعنى السحاب  
 الابيض الرقيق سمي غاما لانه يغمى ويستر وقيل هو شئ غير السحاب ولم يكن الا انى اسرائيل فى  
 تيههم وهو كهيفة الضباب الابيض (واللائكة) اى وتأتيهم الملائكة وروى الطبرى فى تفسيره  
 بسند متصل عن عكرمة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من الغمام طاقات يأتي الله  
 عز وجل فيها مخنونا وذلك قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة  
 وقضى الامر قال عكرمة والملائكة حوله وقيل معاه حول الغمام وقيل حول الرب تبارك  
 وتعالى واعلم ان هذه الآية من آيات الصفات وللعلماء فى آيات الصفات واحاديث الصفات مذهبان  
 احدهما وهو مذهب سلف هذه الامة واعلام اهل السنة الايمان والتسليم لما جاء فى آيات الصفات  
 واحاديث الصفات وانه يجب عليها الايمان بظواهرها ونؤمن بها كجاءت وكل علمها الى الله  
 تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم مع الايمان والاعتقاد بان الله تعالى منزعه عن سمات الحدوث  
 وعن الحركة والسكون قال الكلبي هذا من الذى لا يضر وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله  
 به نفسه فى كتابه فتفسيره قراءته والسكون عليه ليس لاحد ان يضره الا الله ورسوله وكان  
 الزهري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وسفيان الثوري واليث بن سعد واحمد بن حنبل وامحق  
 بن راهويه يقولون فى هذه الآية ولما لها اقرؤها كجاءت بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل هذا  
 مذهب اهل السنة ومعتقد سلف الامة وانشد بعضهم فى المعنى

عقيدتنا ان ليس مثل صفاته \* ولاذاته شئ عقيدة صائب  
نسلم آيات الصفات بأسرها \* واخبارها لظاهر المتقارب  
ونؤيس هنا كنه فهم عقولنا \* وتأويلنا فعل اليبس الخالب  
وتركب لتسليم سفتنا فانها \* لتسليم دين المرء خير المراكب

المذهب الثاني وهو قول جمهور علماء المتكلمين وذلك انه اجمع جميع المتكلمين من العقلاء والمعتبرين  
من اصحاب النظر على انه تعالى منزّه عن الجس \* والذهاب ويدل على ذلك ان كل ما يصح عليه الجس  
والذهاب لا ينفك عن الحركة والسكون وهما محدثان وما لا ينفك عن الحدث فهو محدث والله  
تعالى منزّه عن ذلك فيستحيل ذلك في حقه تعالى ثبت بذلك ان ظاهر الآية ليس مراداً فلا بد  
من التأويل على سبيل التفصيل فلي هذا قبل في معنى الآية هل ينظرون الا ان يأتيهم الله بالآيات  
فيكون محيى الآيات مجيئاً لله تعالى على سبيل التفضيم لشأن الآيات وقيل معناه الا ان يأتيهم امر الله  
ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فسر في آية اخرى فقال هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او  
يأتى امر ربك فصار هذا الحكم مفسراً لهذا الجمل في هذه الآية وقيل معناه يأتيهم الله بما  
اوعده من الحساب والعقاب فحذف ما يأتي به تهويلاً عليهم اذ لو ذكر ما يأتي به كان اسهل  
عليهم في باب الوعيد واذا لم يذكر كان ابلغ \* وقيل يحتمل ان تكون القساء بمعنى  
الباء لان بعض الحروف يقوم مقام بعض فيكون المعنى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله  
بظلل من النمام والملائكة والمراد العذاب الذى يأتي من النمام مع الملائكة وقيل معناه ما ينظرون  
الا ان يأتيهم قهر الله وعذابه في ظلل من النمام فان قلت لم كان اتيان العذاب في النمام قلت  
لان النمام مظنة الرحمة ومنه ينزل المطر فاذا نزل منه العذاب كان اعظم وافظع وقيل ان نزول  
النمام علامة لظهور القيامة واهوالها ( وقضى الامر ) اى وجب العذاب وفرغ من الحساب  
وذلك فعلى الله القضاء بين العباد يوم القيامة ( والى الله ترجع الامور ) اى الى الله تسمير امور  
العباد في الآخرة فان قلت هل كانت ترجع الى غيره قلت ان امور جمع لعباد ترجع اليه  
في الدنيا والآخرة واكن المراد من هذا اعلام الخلق انه المجازى على الاعمال بالتواب والعقاب  
وجواب آخر وهو انه لما عبد قوم غيره في الدنيا اضافوا افعاله الى سواء ثم فاذا كان يوم  
القيامة وانكشف الغطاء ردوا الى الله ما اضافوه الى غيره في الدنيا \* قوله عز وجل ( سل بني  
اسرائيل ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم امره ان يسأل يهود المدينة وليس المراد بهذا  
السؤال العلم بالآيات لانه كان صلى الله عليه وسلم قد علمها باعلام الله اياه ولكن المراد بهذا السؤال  
التقريع والتوبيخ والمباينة في الرجوع عن الاعراض عن دلائل الله وترك الشكر وقيل المراد  
بهذا السؤال التقرير وتذكير الم التي انتم بها على سلتهم ( كم آياتناهم من آية بيّنة ) اى من  
دلالة واضحة على نبوة موسى عليه السلام مثل العصا واليد البيضاء وخلق البحر وانزال المن  
والسلوى ( ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته ) بمعنى بغير الآيات التي جاءته من الله لانها  
هى سبب الهدى والنجاة من الضلالة والميل الى جمع الله الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم  
وذلك انهم انكروها وبدلوها وقيل المراد بنعم الله عهد الذى عهد اليهم فلم يفوا به ( فان الله  
شديد العقاب ) يعنى لمن يبدل نعمة الله \* قوله عز وجل ( زين للذين كفروا الحياة الدنيا )

الدنية لاقتضاء محبة الله  
المفيدة في الآخرة كما قال  
تعالى وجبت محبة للمحباين  
في والواو في ( وراو  
العذاب ) وتقطعت بهم  
الاسباب ) واو الحال اى  
تبرؤا عنهم في حال رؤيتهم  
العذاب وتقطع الوصل  
بينهم يعنى حال ظهور  
شر المقارنة وتبعها ونفاد  
خيرها وفانتهما كالسفاح  
الكلاب مثلا ( وقال الذين  
اتبعوا لو ان لنا كرة ) اى  
ليت لنا كرة ( فنتبرأ منهم  
كما تبرؤا منا ) كذلك  
يرى الله اعمالهم حسرات  
عليهم وما هم بمخارجين  
من النار ) اى بقلب محبتهم  
وما يبتنى عليهم من الاعمال  
حسرات عليهم وكذا  
يكون حال القوى الروحية  
المصادقة للقوى النفسانية  
التابعة لها المحضرة اياها  
في تحصيل لذاتها ( يا ايها  
الناس اتوا بحاقى الارض  
حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات  
الشيطان انه لكم عدو  
مبين ) اى اتوا من اللذات  
والشغوات التي في الجهة  
السفلية من عالم النفس  
البدن على وجه يحمل  
يطيب اى على قانون  
مدالة باذن الشرع  
استصواب القل بقدر



الاحتياج والضرورة  
ولا تخطوا حد الاعتدال  
الذى به تطيب وتنفع الى  
حدود الاسراف فانها  
خطوات الشيطان واحدا  
قال تعالى ان المبذرين كانوا  
اخوان الشياطين فانه  
عدو لكم بين العداوة  
يريد ان يهلككم ويغضكم  
الى ربكم بارتكاب  
الاسرافات المذمومة فانه  
لا يحب المفسرين واعلم  
ان العداوة في عالم النفس  
هي ظل الالفه في عالم  
القلب واعتدال ظلها في  
عالم البدن والالفه ظل  
الحبة في عالم الروح وهي  
ظل الوحدة الحقيقية  
فلاعتدال هو الظل الرابع  
لوحدة الشيطان يفر  
من ظل الحق ولا يطيقه  
فيحطو ابدأ في مجال تلك  
الظلال الى جوانب  
الاسرافات وحيث يهز  
قلى جوانب التفريطات  
كما في الحبة والالفه ولهذا  
قال امير المؤمنين على عليه  
السلام لا ترى الجاهل الا  
مفرطاً او مفرطاً ان  
الجاهل صفة الشيطان (انما  
بأمركم بالسوء) الاضرار  
والاذى الذى هو افراط  
القوة الفضية (والفحشاء)  
اي القبح التى هي افراط

نزلت في مشرك العرب ابى جهل واصحابه لانهم كانوا يتممون بما بسط لهم في الدنيا من المال  
ويكذبون بالمعاد وقيل نزلت في المنافقين عبدالله بن ابى واصحابه وقيل نزلت في رؤساء اليهود  
ويحتمل انها نزلت في الكل والمزين هو الله تعالى بدليل قراءة من قرأ زين بفتح الزاى وذلك  
انه لا يمتنع ان يكون الله تعالى هو المزين لهم بما اظهره في الدنيا من الزهرة والضارة والطيب  
والهذه وخلق الاشياء الجيدة والمناظر الحسنة وانما فضل ذلك ابتلاء لعباده وذلك انه جعل دار  
الدنيا دار الابتلاء والامتحان وركب في الطباع الميل الى اللذات وحب الشهوات لاعلى سبيل  
الاجلاء والقصر الذى لا يمكن تركه بل على سبيل التعب الذى قبل الفسر اليه مع امكان ردها  
عنه ففطر الخلق الى الدنيا اكثر من قدرها فأعجبهم حسناتها وزينتها فأحبوها وفتنوا  
بها وقيل ان المراد من التزيين انه تعالى املهم في الدنيا حتى اقبلوا عليها واحبوها فكان هذا  
الامهال هو التزيين وقيل ان المزين هو الشيطان وغواية الجن والانس وذلك انهم زينوا للكفار  
الحرص على الدنيا وطلبها وقصوا لهم امر الآخرة وقيل او هوهم ان لا آخرة ليقبلوا على  
لذات الدنيا وطلب الحرص عليها وهذا التأويل ضعيف لان قوله تعالى زين للذين كفروا يتناول  
جميع الكفار فيدخل فيه الشيطان وغواية الجن والانس وان كلهم مزين لهم وهذا المزين لابد  
وان يكون مغايراً لهم فثبت بهذا ضعف قول المعتزلة (ويصرون من الذين آمنوا) يعنى  
ان الكفار يستهزؤن بفقر المؤمنين قال ابن عباس مثل عبدالله بن مسعود وعمار بن ياسر  
وصهيب وبلال ونظرائهم وقيل كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين يزعم محمد انه يظل  
بهم (والذين اتقوا) يعنى الفقراء من المؤمنين (فوقهم) اى فوق الكفار (يوم القيامة)  
لان الفقراء في علبين والكفار والمنافقين في اسفل السافلين (ق) من حارثة بن وهب انه سمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا اخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف لواقسم على الله  
لا يره الا اخبركم بأهل النار كل جواظ جعظرى مستكبر العتل اللفظ الغليظ الشديد  
في الخصومة الذى لا يتقادخير والجواظ الفاجر المختال في مشيئة وقيل هو القصير البطين والجعظرى  
اللفظ الغليظ وقيل هو الذى يتدح بما ليس فيه او عنده (ق) عن اسامة بن زيد عن ابى  
الى الله عليه وسلم قال فت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجدة محبوبون  
غير ان اصحاب النار قد امر بهم الى النار وقت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء الجدة  
بفتح الجيم هو الحظ والفتى وكثرة المال (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قال ابن  
عباس يعطى كثيراً بغير مقدار لان كل ما يدخل عليه الحساب فهو قليل والمعنى انه يوسع لمن  
يشاء من عباده وقيل يرزقه في الدنيا ولا يحاسبه في الآخرة وقيل معناه انه يرزق من يشاء  
من حيث لا يحاسب وقيل معناه انه يرزقه بغير استحقاق وقيل معناه انه تعالى لا يخاف نفاد ما في  
خزائنه حتى يحتاج الى حساب لما يخرج منها لان الحساب انما يكون ليعلم قدر ما يعطى والله غنى عالم  
بما يعطى ولا يخاف نفاد خزائنه لانها بين الكاف وانون وقيل معناه ان الله يقرر الرزق لمن يشاء ويبسط  
الرزق لمن يشاء ولا يعطى كل واحد على قدر حاجته بل يعطى الكثير لمن لا يحتاج اليه ولا معارض له  
في حكمه ويحاسب فيما رزق ولا يقل لم اعطيت هذا وحرمت هذا ولا لم اعطيت هذا اكثر من  
ذلك لانه تعالى لا يشرك له في ملكه بتازعه ولا يستل عاجل وقيل يحتمل ان يكون المراد منه

ما يعطى الله المتقين في الآخرة من الثواب والكرامة بغير محاسبة منه لهم على ما من به عليهم وذلك ان نعيم الجنة لا تقادله ولا انتطاع وقيل انه تعالى يعطى اهل الجنة الثواب والاجر بمقدار اعمالهم ثم يفضل عليهم فذلك الفضل منه اليهم بغير حساب \* قوله عز وجل ( كان الناس امة واحدة ) اي على دين واحد قيل هو آدم وذريته كانوا مسلمين على دين واحد الى ان قتل قابيل هابيل فاختلغوا وقيل كان الناس على شريعة واحدة من الحق والهدى من وقت آدم الى مبعث نوح ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وهو اول رسول بعث ثم بعث بعده الرسل وقيل هم اهل السفينة الذين كانوا مع نوح وكانوا مؤمنين ثم اختلفوا بعد وفاته وقيل ان العرب كانت على دين ابراهيم عليه السلام الى ان غيره عربون لحى وقيل كان الناس امة واحدة حين اخرجوا من ظهر آدم لاختلاف الميثاق فقال است بربكم قالوا بلى فاعترفوا بالعبودية ولم يكونوا امة واحدة غير ذلك اليوم ثم لما ظهروا الى الوجود اختلفوا بسبب البنى والحسد وقيل ان آدم وحده كان امة واحدة يعنى اماما وقوة يقتدى به وانما ظهر الاختلاف بعده وقيل كان الناس امة واحدة على الكفر والباطل بدليل قوله فبعث الله النبيين فان قيل اليس قد كان فيهم من هو مسلم نحو هابيل وشيث وادريس ونحوهم فالجواب ان القاب في ذلك الزمان كان الكفر والحكم للقاب وقيل ان الآية دلت على ان الناس كانوا امة واحدة وليس فيها ما يدل على انهم كانوا على ايمان او كفر فهو موقوف على دليل من خارج ( فبعث الله النبيين ) وجلتهم مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلثائة وثلاثة عشر المذكورون منهم في القرآن باسماء الاعلام ثمانية وعشرون نبيا ( مبشرين ) يعنى بالثواب لمن آمن واطاع ( ومنذرين ) يعنى مخوفين بالعقاب لمن كفر وعصى وانما قدم البشارة على الانذار لان البشارة تجري بحرى حفظ الصحة للابدان والامذار يجري ازالة المرئى ولا شك ان المقصود هو الاول فكان اولي بالتقديم ( وانزل معهم الكتاب ) اي الكتب او يكون التقدير وانزل مع كل واحد الكتاب ( بالحق ) اي بالعدل والصدق وجلة الكتب المنزلة من السماء مائة واربعة كتب انزل على آدم عشر صحائف وعلى شيث ثلاثون وعلى ادريس خسون وعلى موسى عشر صحائف والتوراة وعلى داود الزبور وعلى عيسى الانجيل وعلى محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم القرآن ( ليحكم بين الناس ) يعنى الكتاب وانما اضيف الحكم الى الكتاب وان كان الحاكم هو الله تعالى لانه انزله والمعنى ليحكم الله بالكتاب الذى انزله وقيل معناه ليحكم بين الناس كل نبى بكتابه المنزل عليه فاسناد الحكم الى الكتاب او النبى مجاز والله هو الحاكم فى الحقيقة ( فيما اختلفوا فيه ) اي فى الحق الذى اختلفوا فيه من بعد ما كانوا متفقين عليه ( وما اختلف فيه ) اي فى الحق ( الا الذين اتوه ) اي اعطوا الكتاب والمراد به التوراة والانجيل والذين اتوه اليهود والنصارى واختلافهم هو تكفير بعضهم بعضا بغير حسد وقيل اختلافهم هو تحريفهم وتبديلهم وقيل الكناية فيه راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اختلف فى امر محمد صلى الله عليه وسلم بعد وضوح الدلالات على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم الا اليهود الذين اتوا الكتاب بغيرها منهم وحسدا ( من بعد ما جاءتهم البينات ) اي الدلالات الواضحات على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ( بغيا بينهم ) اي انهم لم يبق لهم عذر فى القول عنه وترك ما جاء به وانما تركوا اتباعه بغيا وحسدا وهو طلب الدنيا وطلب الرياسة ( فهدى الله الذين

القوة الشهوانية ) وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ( الذى هو افراط القوة الطبيعية لشوب العقل بالوهم الذى هو الشيطان المسخر له ) واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله ( من مراعاة خد الاعتدال والعدالة فى كل شئ على الوجه المأمور به فى الشرع ) قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا ( من الاسرافات المذمومة فى الجاهلية تقليدا لهم ) ( ا ) تتبعونهم ( واوكان آباؤهم لا يعقلون شيئا ) من الدين والعلم ( ولا يتدنون ) الى الصواب فى العمل لجهلهم ( ومثل الذين كفروا ) اي مثل داعى الكفار المردودين ( كمثل الذى ينهى عما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم ) يعنى فهم لا يعقلون ( الناقى بالباطم فلما لا يسمع الاصوات ولا تفهم ما مضى فكذا حالهم ) يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ( ان كنتم مؤمنين ) تخصون العبادة بالله فلا تتأواوا الامن طيبات ما رزقناكم اي ما ينبغي فى العدالة ان يستعمل من الميزوقات ( واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ) باشاها فيما يجب ان تستعمل

لوجه الذي ينبغي ان تستعمل  
على باق قدر الذي ينبغي فان  
التوحيد يقتضى مراعاة  
الاعتدال والعدالة فى كل  
شئ اقتضاء الذات ظلها  
ولازمها عن النبي صلى الله  
عليه وسلم عن الله تعالى اتي  
والجن والانس فى بناء عظيم  
اخلق وبعد غبرى وارزق  
وبشكر غبرى ( انما حرم  
عليكم الميتة ) لحود الدم  
فيها وبعدها عن الاعتدال  
باعتراف المزاج ( والدم )  
لاختلافه بالصفات الخمسة  
البعيدة عن قبول الحياة  
والعدالة والورية وعدم  
صلاحته لذلك بعد لقصور  
الضج ( ولحم الخنزير ) لقلة  
السجة والشره ومباشرة  
الفاذورات والديانة على  
طبعه فيولد فى اكله مثل  
ذلك ( وما اهل به لغير الله )  
اى رفع الصوت بدبحه  
لغير الله بمعنى ما قصد بدبحه  
واكله الشرك لساكناته  
التوحيد سفير اعن الشرك  
ويفهم منه ما يقوى اكله به  
على الكلام ورفع الصوت  
لغير الله اى كل ما يؤكل  
لاعلى التوحيد فهو محرم  
على آكله ( فمن اضطر ) اى  
من الجماعة ( غير باغ ) على  
مضطر آخر باستثنائه  
( ولا عاد ) سد الرمي ( فلا

آمنوا لما اختلفوا فيه ) اى الى ما اختلفوا فيه ( من الحق ) والمعنى فهدى الله الذين آمنوا  
لمعرفة ما اختلفوا فيه من الحق وقيل هو من المقلوب والمعنى فهدى الله الذين آمنوا للحق الذى  
اختلفوا فيه وكان اختلافهم الذى اختلفوا فيه الجمعة فهدى الله تعالى هذه الامة الاسلامية  
اليها ( ق ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون  
يوم القيامة اوتوا الكتاب من قبلنا واوتىاهم بعدهم فهذا اليوم الذى اختلفوا فيه فهذانا الله ففدا  
اليهود وبسد غد للنصارى وفى رواية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن  
الآخرون السابقون يدانهم اوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذى فرض الله عليهم  
فاختلفوا فيه فهذانا الله له زاد النساءى يعنى يوم الجمعة ثم اتفقوا فالباس لنا مع اليهود غدا  
والنصارى بعد غد ( م ) عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن  
يوم الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهذانا يوم  
الجمعة فجعل الله الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من  
اهل الدنيا الاولون يوم اتيهم المفضى لزم يوم القيامة قبل الخلائق وقيل اختلفوا فى شأن  
القبلة فصلت اليهود نحو المغرب الى بيت المقدس وصلت النصارى الى المشرق وهذا الله  
الى الكعبة وقيل اختلفوا فى الصيام فهذانا الله لشهر رمضان واختلفوا فى ابراهيم فقالت  
اليهود كان يهوديا وقالت النصارى كان نصرانيا فهذانا الله الى الحق فقلنا كان حنيفا مسلما  
واختلفوا فى عيسى بن مريم فاليهود فرطوا فيه والنصارى افراطوا فيه فهذانا الله فى ذلك كله  
للحق والمعنى فهدى الله الذين آمنوا الى الحق بالذى اختلف فيه من اختلف ( باذنه ) يعنى  
بعله وامره وارادته ( والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) \* قوله عز وجل ( ام  
حسبتم ان تدخلوا الجنة ) نزلت فى غزوة الاحزاب وهى غزوة الخندق وذلك ان المسلمين  
اصابهم ما اصابهم من الجهد والشدة والخوف والبرد وضيق العيش الذى كانوا فيه يومئذ وقيل  
نزلت فى غزوة احد وقيل لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه المدينة فى اول  
الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم خرجوا بلا مال وتركوا اموالهم وديارهم بايدي المشركين  
وآثروا رضا الله ورسوله واظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وآثر قوم  
الفاق فانزل الله هذه الآية تطيبا لقلوبهم ومعنى الآية احسبتم واليم صلة وقيل هل حسنت  
والمعنى اظلمت ايها المؤمنون ان تدخلوا الجنة بمجرد الايمان ولم يصيبكم مثل ما اصاب  
من كان قبلكم من اتباع الانبياء والرسل من الشدائد والهن والابلاء والاختبار  
وهو قوله ( ولا يأتكم مثل الذين خلوا من قبكم ) اى شبه الذين مضوا قبلكم من  
النبيين واتباعهم من المؤمنين ومثل محنتهم ( مستهم البأساء ) اى اصابهم الفقر او الشدة  
والمسكنة وهو اسم من البؤس ( والضراء ) يعنى المرض والزمانة وضروب الخوف  
( وزلزلوا ) اى وحركوا بأنواع البلايا والرزايا واصل الزلزلة الحركة وذلك لان الخائف  
لا يستقر بل لا يزال يضطرب ويتهزك فقلقه ( حتى يقول الرسول والدين آمنوا معه متي نصر الله )  
وذلك لان الرسل اثبت من غيرهم واصبروا ضبط للنفس عند نزول البلاء وكذا اتباعهم  
من المؤمنين والمعنى انه بلغ بهم الجهد والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو القاية

القصى في الشدة فلا بلغ بهم الحال في الشدة الى هذه الغاية واستمطوا النصر قبل لهم (الا ان نصر الله قريب) اجابة لهم في طلبهم وللعنى هكذا كان حالهم لم يغيرهم طول البلاء والشدة عن دينهم الى ان يأتيهم نصر الله فكونوا يا معشر المؤمنين كذلك وتحملوا الاذى والشدة والمشقة في طلب الحق فان نصر الله قريب (خ) عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برذلة في نخل الكعبة فقلنا لا تنصر لنا الا ندعولسا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيصل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيصل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد مادون لجه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه والله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذنب على غنمه ولكنكم تستعجلون \* قوله عز وجل (يسألونك ماذا ينفقون) نزلت في عرو بن الجوح وكان شيئا كبيرا ما قال فقال يا رسول الله بماذا تصدق وعلى من نفق فانزل الله تعالى يسألونك ماذا ينفقون (قل ما نفقتم من خير) اى مال والمعنى وما تفعلوا من اتفاق شئ من المال قل اوكثر (فلوالدين) وانما قدم الاتفاق على الوالدين لوجوب حقهما على الولد لانها كانت السبب في اخراجه من العدم الى الوجود (والاقرين) وانما ذكر بعد الوالدين الاقرين لان الانسان لا يقدر ان يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقديم القرابة اولى من غيرهم (واليتامى) وانما ذكر بعد الاقرين اليتامى لصغرهم ولانهم لا يقدر ان يكتسبوا ولا لهم احد يتفق عليهم (والمساكين) وانما اخرهم لان حاجتهم اقل من حاجة غيرهم (وابن السبيل) يعنى المسافر فانه بسبب انقطاعه عن بلده قديقع في الحاجة والفقر فانظر الى هذا الترتيب الحسن الجيب في كيفية الاتفاق ثم لما فصل الله هذا الفصل الحسن الكامل اتبعه بالاجال فقال تعالى (وما تفعلوا من خير فان الله به عليم) وما تفعلوا من خير مع هؤلاء او غيرهم طلبا لوجه الله تعالى ورضوانه فان الله به عليم فيجازيكم عليه وذكر علما تفسيران هذه الآية منسوخة قال ابن مسعود نسختها آية الزكاة وقال الحسن انها محكمة ووجه احكامها ان الله ذكر فيها من نحب الفقة عليه مع فقره وهما الوالدان وقال ابن زيد هذا في النفل وهو ظاهر الآية فمن احب التقرب الى الله تعالى بالاتفاق فالاولى به ان يتفق في الوجوه المذكورة في الآية فيقدم الاول فالاول \* بقي في الآية سؤال \* وهو انه كيف طابق السؤال الجواب وهو انهم سألوا عن بيان ما يتفق فاجيبوا ببيان المصرف واجيب عن هذا السؤال بانه قد تضمن قوله ما نفقتم من خير بيان ما يتفقونه هو المال ثم ضم الى جواب السؤال ما يكمل به المقصود وهو بيان المصرف لان النفقة لا تمد نفقة الا ان تقع موقعها قال الشاعر

ان الصنعة لا تعد صنعة \* حتى يصاب بها طريق المصنع

\* قوله عز وجل (كتب عليكم القتال) اى فرض عليكم الجهاد واختلف العلماء في حكم الآية فقال عطاء للجهاد تطوع والمراد من الآية اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيرهم واليه ذهب الثوري وحكى عن الازواجى نحوه ووجه هذا القول ان قوله كتب يقتضى الاجاب ويكنى العمل به مرة واحدة ووجه من اوجهه على اصحاب رسول الله صلى الله

الله عليه ان الله غفور رحيم ان الذين يكفون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار (اي ملء بطونهم الا ما هو وقودنا والحرمات وسبب اشتعال نيران الطبعية الحاجة من نور الحق المعذبة ببيات السوء المظلمة الموقعة صاحبها في جهنم الهوى الجسمانية) ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فلما صبرهم على النار ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد) عبارة عن شدة غنمه عليهم وبمدهم معه (ليس البر) تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) مشرق عالم الاواح ومغرب عالم الاجساد فانه تفيدوا حجاب (ولكن البر) بالموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد في مقام الجمع يلزمه البقاء لا بدى الذى هو المعاد الحقيق وشاهدوا الجمع في حاصيل الكثرة ولم تجبوا بالجمع عن التفصيل

الذى هو باطن عالم الملائكة  
وظاهر عالم البين (من آمن  
بالله واليوم الآخر  
والملائكة والكتب  
والبين وآتى المال) الذى  
جمع بين الظاهر بالاحكام  
والمصارف وافاد علم  
الاستقامة ثم استقاموا بعد  
تمام التوحيد جمعا وتفصيلا  
بالاعمال المذكورة فان  
الاستقامة عارة عن وقوف  
جميع القوى على حدودها  
بالامر الالهى لتورها  
بور الروح عند تحقق  
صاحبها بالله فى مقام البقاء  
بعد الفناء وذلك مقام العدالة  
وهو يكون هى فى ظل الحق  
منخرطة فى سلك الوحدة  
تكتيها (على حبه ذوى  
القرى واليتامى والمساكين  
واس السبل والساكنين  
وفى الرقاب واقام الصلوة)  
اى فى حال الاحتياج اليه  
والشع به كما قال ابن مسعود  
ان تؤتياه واتم جميع تنجح  
تأمل العيش وتغنى القرو  
تمهل حتى اذا نامت الحلقوم  
قلت افلان كذا ولما لان كذا  
قال الله تعالى يؤثرون على  
انفسهم ولو كان هم خصاصة  
وعلى حب الله لئلا يشغل  
قلبه عنه ولانه تعالى يرضى  
بإيمانه اوعلى حب اليتام  
يعنى بطيب النفس فان

عليه وسلم ان قوله عليكم يقتضى تخفيض هذا الخطاب بالموجودين فى ذلك الوقت وقيل  
بل الآية على ظاهرها والجهاد فرض على كل مسلم ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا اخرجته  
ابوداود بزيادة فيه (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح لا هجرة  
بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا وقيل ان الجهاد فرض على الكفاية اذا قام  
به البعض سقط القرض عن الباقي وهذا القول هو المختار الذى عليه جمهور العلماء قال الرهرى  
كتب الله القتال على الناس جاهدوا او لم يجاهدوا فمن غزا فبه ونعمت ومن قعد فهو عدا ان استعين  
به امان وان استنفرتم وان استغنى عنه فقد قال الله تعالى فضل الله المجاهدين باه والهم وانفسهم على  
القاعد من درجة وكلا وعد الله الحسنى ولو كان القاعد تاركاً فرضاً لم يعمد بالحسنى واختاف علماء النسخ  
والمسوخ فى هذه الآية على ثلاثة اقوال احدها انها محكمة ناسخة للعفو عن المشركين القول الثانى اما  
منسوخة لان فيها وجوب الجهاد على الكافة ثم نسخ بقوله تعالى وما كان المؤمنون ليغفروا كافة القول  
الثالث انها ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه فالنسخ منها ايجاب الجهاد مع المشركين بعد المعاهدة  
والمسوخ ايجاب الجهاد على الكافة وهو قوله تعالى (وهو كره لكم) اى القتال شاق عليكم وهذا الكره  
انما حصل من حيث نفور الطبع على القتال لما فيه من مؤنة المال ومشقة النفس وخطر الروح والخوف  
لانهم كرهوا امر الله وقيل نسخ هذا الكره بقوله تعالى اخبار اعهم وقالوا اسمعوا اطعوا وقيل انما كان  
كرهتهم القتال قبل ان يفرض عليهم لما فيه من الخوف والسدة وكثرة الاعداء فبين الله تعالى ان الذى  
تكرهون من القتال هو خير لكم من تركه لئلا يكرهونه بعد ان فرض عليهم (وعسى ان تكرهوا  
شيأ وهو خير لكم) لفظة عسى توهم الشك من اجل وهى من الله يقين وقيل انها كلمة طمعة هى  
لا تدل على حصول الشك للقاتل وتدلل على حصول الشك للمستمع والمعنى ان الغزو فيه احدى  
الحسين اما الظفر والقيمة واما الشهادة والجنة وقيل ربما كان النسي شاقا فى الحال وهو سبب  
المنافع الجليلة فى المستقبل ومنله شرب الدواء المرفاهة يفر عنه الطمع فى الحال ويكرهه لكن يتحمل  
هذه الكراهة والمشقة لتوقع حصول الصحة فى المستقبل (وعسى ان تحبوا شيأ) يعنى القعود  
من الغزو (وهو شر لكم) يعنى لما فيه من فوت القيمة والاجر وطمع العدو فيكم لانه اذا علم  
ميلكم الى الراحة والدعة والسكون قصد بلادكم وحاول قتالكم واذا علم ان فيكم شهامة وحلادة  
على القتال كفف عنكم (والله يعلم) يعنى ما فى الجهاد من الغنيمة والاجر والخير (وانتم لا تعلمون)  
يعنى ذلك والمعنى ان العباد اذا علم قصور علمه وكمال علم الله ثم ان الله تعالى امره بامر كان ذلك الامر  
فيه مصلحة عظيمة فيجب على العبد امتثال امر الله تعالى وان كان يشق على النفس فى الحال بقوله  
عز وجل (يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعث عبدا لله بن جمش وهو ابن عمته فى سرية فى جادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين  
وامره على السرية وكتب له كتابا وقال سر على اسم الله ولا تنظر فى الكتاب حتى تسير يومين  
فاذا نزلت فاقم الكتاب فاقراء على اصحابك ثم امض لما امرتك به ولا تستكرهن احدا منهم على  
السير معك فصار عبدا لله يومين ثم نزل وقم الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر

الكريم هو الفرح وطيب  
النفس بالاعطاء ومن قوله  
واقي المال الى قوله (واقي  
الزكوة) من باب الضمة التي  
هي كال القوة الشهوانية  
ووقوفها على حددها فيما  
يتعلق بها وقوله (والموفون  
بعهدهم اذا عاهدوا) من  
باب العدالة المستزمنة  
للحكمة التي هي كال القوة  
النطقية فانها مالم تعلم تبعه  
القدر والخيانة وقائدة  
القفسيلة المقاتلة لهما لم تف  
بالعهد وقوله (والصابرين  
في الباساء) اي الشدة والفقر  
(والضراء) اي المرض  
والزمانة (وحين لباس)  
اي الحرب من باب الشجاعة  
التي هي كال القوة التفضيية  
(اولئك) الموصوفون بهذه  
الفضائل كلها الثابتون في  
مقام الاستقامة (الذين  
صدقوا) الله في موطن  
التجريد بافعالهم التي هي  
البركة (واولئك هم  
المتقون) من محبة غير الله  
حتى النفس الجردون من  
غواشي النشأة والطبيعة  
ويمكن ان يؤول المال بالعلم  
الذي هو مال القلب لانه  
يقرب به ويستغنى اي اعطى  
المع كونه محبوبا ذوى  
قوى القوى الروحية  
فصلها منه وينتهي القوى

على بركة الله تعالى عن معك من اصحابك حتى نزل بطن نخلة فارصد بها عير القريش لعلك تأتينا  
منها بخير فقال سما وطاعة ثم قال لاصحابه ذلك وقال انه نهاي ان استكره احد منكم ان كان يريد  
الشهادة فلينطلق ومن كان يكره فليرجع ثم مضى ومضى اصحابه معه وكانوا ثمانية رهط ولم يتخلف  
عنه احد منهم حتى اذا كان بمعدن فوق الترع بموضع من الجاز يقال له نجران اضل سعد بن ابى  
وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما كانا يتقبانه قحظا في طلبه ومضى عبدالله ببقية اصحابه حتى  
نزل في بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك اذمرت بهم عير قريش تحمل زيبا وادما  
وتجارة من تجارة الطائف وفي العير عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان وعتبان بن عبدالله بن  
المغيرة ونوفل بن عبدالله المخزوميان فلما راوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم وقد  
نزلوا قريبا منهم فقال عبدالله بن جشم ان القوم قد ذعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم  
وليتعرض لهم فاذا رأوه محلقا امنوا فحلقوا رأس عكاشة بن محصن ثم اشرف عليهم فلما رأوه  
امنوا وقالوا قوم عمار فلا بأس علينا وكان ذلك في آخر يوم من جادى الآخرة وكانوا يرون انه  
من رجب فتشاور القوم فيهم وقالوا متى تركتهم هذه الليلة ليدخلن الحرم وليتجنن منكم فاجعوا  
امرهم في مواصلة القوم فرمى واقد بن عبدالله السهمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله  
فكان اول قتيل من المشركين واسر الحكم بن كيسان وعتبان وكانا اول اسيرين في الاسلام  
وافلت نوفل فاعجزهم واستاق المسلمون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالت قريش قد استهل محمد الشهر الحرام وسفك الدماء واخذ الخرائب يعني المال  
وعير بذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين وقالوا يا معشر الصباة استحلتم الشهر الحرام وقتلتم  
فيه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعبدالله بن جشم واصحابه ما امرتكم بالقتال  
في الشهر الحرام ووقف العير والاسيرين وابى ان يأخذ شيئا من ذلك وغنف المسلمون اصحاب  
السرية فيما صنعوا وقالوا لم صنعتهم مالم تؤمروا به فظلم ذلك على اصحاب السرية وظنوا انهم  
قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فنظرنا هلال  
رجب فلاندرى اني رجب اصبناء ام في جادى واكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية  
فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العير فنزل منها الخمس وكان اول خمس في الاسلام واول غنيمة  
قيمت فقسم الباقي على اصحاب السرية وبعث اهل مكة في فداء اسيرهم فقال بل نبيعهم حتى يقدم  
سعد وعقبة وان لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما فاداهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقتل يوم بئر ونة شهيدا واما عتبان ابن عبدالله فرجع الى مكة فقات  
بها كافرا واما نوفل فضر بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه  
فقطعا جيعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خذوه فانه خبيث الجيفة خبيث الدية واما تفسير الآية فقوله تعالى يستاونك يعني يا محمد عن  
الشهر الحرام يعني رجبا وسمى بذلك لتعظيم القتال فيه وفي السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قولان احدهما انهم المسلمون سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل اخطوا ام اصابوا وقيل  
ان المسلمين كانوا يملكون ان القتال في الحرام وفي الشهر الحرام لا يصل فلا كتب عليهم القتال سالوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال في الشهر الحرام فنزلت هذه الآية والقول الثاني ان

السائلين هم المشركون وانما سألوه على وجه العيب على المسلمين فنزلت هذه الآية يستأونك  
عن الشهر الحرام قتال فيه (قل) اى قل لهم يا محمد ( قتال فيه كبير ) اى عظيم مستكبر واختلف  
العلماء فى حكم الآية على قولين احدهما انها محكمة وانه لا يجوز القتال فى الشهر الحرام الا ان  
يقاتلوا فيه فيقاتلوا على سبيل الدفع روى عن عطاء انه كان يحلف بالله ما يحل للناس ان  
يغزو فى الشهر الحرام ولان يقاتلوا فيه وما نسخت والقول الثانى الذى عليه جمهور العلماء  
وهو الصحيح انها منسوخة قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار القتال جائز فى الشهر الحرام  
وهذه الآية منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله وقاتلوا المشركين كافة  
يعنى فى الاشهر الحرام وغيرها ( وصد عن سبيل الله ) هذا ابتداء كلام والمعنى وصدكم المسلمين  
عن الحج او وصدكم عن الاسلام من يريده ( وكفر به ) اى بالله ( والمجدد الحرام ) اى وصدكم  
عن المسجد الحرام ( واخرج اهله منه ) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حين آذوهم  
حتى هاجروا وتركوا مكة وانما جعلهم الله اهله لانهم كانوا هم القائمين بحقوق المسجد الحرام دون  
المشركين ( اكبر عند الله ) اى اعظم وزر عند الله من القتال فى الشهر الحرام ( والفتنة )  
اى الشرك الذى اتم عليه ( اكبر من القتل ) يعنى قتل ابن الحضرمي فى الشهر الحرام فلما نزلت  
هذه الآية كتب عبد الله بن ابيس وقيل عبد الله بن جحش الى مؤمنى مكة ان هيركم المشركون  
بالمقاتلة فى الشهر الحرام فبيروهم انتم بالكفر وباخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة  
والمسلمين ومنعهم اياهم من البيت ( ولا يزالون ) يعنى مشركى مكة ( يقاتلونكم ) يعنى ياه مشر  
المؤمنين ( حتى ردوكم عن دينكم ) يعنى الى دينهم وهو الكفر ( ان استطاعوا ) يعنى ان قدروا  
على ذلك وفيه استبعاد لاستطاعتهم فهو كقول الرجل لعدوه ان ظنرت فى فلاتى على وهو واذن  
انه لا يظفر به ( ومن يرددكم عن دينه فميت وهو كافر ) يعنى ومن يطاوعهم منكم فيرجع الى  
دينهم فميت على ردة قبل ان يوب ( فاولئك حبطت اعمالهم ) اى بطلت اعمالهم ( فى الدنيا والآخرة )  
وهو ان المرتد يقتل وتبين زوجته منه ولا يستحق الميراث من اقاربه المؤمنين ولا ينصر ان استنصر  
ولا يمدح ولا يثنى عليه ويكون ماله فى المسلمين هذا فى الدنيا ولا يستحق الثواب على اعائه ويحبط اجرها  
فى الآخرة وظاهر الآية يقتضى ان الارتداد اذا تمت نزع عليه الاحكام اذامات المرتد على الكفر اما  
اذا اسلم بعد الرد لم يثبت عليه شئ من احكام الرد وفيه دليل للشافعي ان الرد لا تحبط الاعمال حتى  
يموت المرتد على ردة وعند ابى حنيفة ان الرد لا يحبط العمل وان اسلم ( واولئك اصحاب النار ) يعنى  
الذين ماتوا على الرد والكفر هم اصحاب النار ( هم فيها خالدون ) اى لا يخرجون منها ابدا ( ان الذين  
آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله ) نزلت فى عبد الله بن جحش واصحابه وذلك ان اصحاب  
السرية قالوا يا رسول الله هل تؤجر على وجهنا هذا ونلحم ان يكون لنا غزو فانزل الله هذه الآية  
وعن جندب بن عبد الله قال لما كان من امر عبد الله بن جحش واصحابه وامر ابن الحضرمي ما كان  
قال بعض المسلمين ان لم يكونوا اصحابا فى سفرهم وزرا فليس لهم فيه اجر فانزل الله هذه الآية  
ان الذين آمنوا والذين هاجروا اى فارقوا مساكنهم وعشائرهم واموالهم وفارقوا مساكنة  
المشركين فى امصارهم ومجاورتهم فى ديارهم فحولوا عن المشركين وعن بلادهم  
الى غيرها وجاهدوا يعنى المشركين فى سبيل الله اى فى طاعة الله لجعل الله لاصحاب  
هذه السرية جهادا ( اولئك يرجون رحمت الله ) اى يطمعون فى نيل رحمة الله اخبر  
انهم على رجاء الرحمة وقيل المراد من الرجاء هنا القطع فى اصل الثواب وانما دخل الثانى فى كونه

النفسية لانقطاعها عن نور الروح الذى هو الاب الحقيقى ومساكن القوى الطبيعية لكونها دائمة السكون لتواب البدن وعلمها علم الاخلاق والسياسات الفاضلة ثم اذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب والمعيش جلة وتقعيلا وفرغ من نفسه افاض على ابناء السبيل اى السالكين والسائلين اى طلبة العلم وفى ذلك رقاب عبدة الدنيا والشموات من اسرهم بالوعظ والخطابة واقام صلاة الحضور اى اداها بالمشاهدة وآتى ما يركى نفسه عن النظر الى الغير والتفان بالخواطر بالنفى ومحو الصفات والوفون بعهد الازل بملازمة التوحيد واناء الذات والآية والصابرين فى بأساء الافتقار الى الله دائما وضراء كسر النفس وقمع الهوى وحين بأس محاربة الشيطان اولئك الذين صدقوا الله فى الوفاء بعهده وعزيمة السلوك وتقده واولئك هم النفقون عن الشرك المنزهون عن البقية ( يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر

ووقته قال قتادة اثني الله تعالى على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احسن التناء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله هؤلاء هم خيار الامة هذه ثم جعلهم الله اهل رجا، كما تسمعون وانه من رجا طلب ومن خاف هرب (والله غفور) اى لذنوب عباده (رحيم) بهم والمعنى انه تعالى غفر لعبد الله بن جحش واصحابه ما لم يعطوا به حقوله عز وجل (يستلونك عن الحمر والميسر) الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجاعة من الانصار اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله افتنا في الحمر والميسر فانما مذهبنا للعقل مسلبة للمال فانزل الله تعالى هذه الآية واصل الحمر في اللغة السرة والتغطية وسميت الحمر حرا لانها تخامر العقل اى تخالفه وقيل لانها تستر وتغطي وجلة القول في تحريم الحمر ان الله عز وجل انزل في الحمر اربع آيات نزل بمكة ومن ثمرات التخييل والاعتاب تصدون منه سكرافكان المسلمون يشربونها في اول الاسلام وهى لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب سؤال عمر وماذا يستلونك عن الحمر والميسر قل فيها اثم كبير فتركها قوم لقوله اثم كبير وشربها قوم لقوله ومافع للناس ثم ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما ودعا اليه ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمهم وسقاهم الحمر وحضرت صلاة المغرب فقدموا احدهم ليصلى بهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعد ما تعبديون بحذف حرف لا الى آخر السورة فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم الله السكر في اوقات الصلوات فكان الرجل يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره فيصلى الصبح ويشربها بعد صلاة الصبح فيمحو وقت صلاة الظهر ثم ان عتب بن مالك اتخذ صنيعا يعنى وليجة ودعا رجلا من المسلمين وفيهم سعد بن ابى وقاص وكان قد شوى لهم رأس بغير فأكلوا وشربوا الحمر حتى اخذت منهم فاقفروا عند ذلك واتسبوا وتناشوا الاشعار فاشد سعد قصيدة فيها فخر قومه وهجاء الانصار فاخذ رجل من الانصار لحى البعير فضرب به رأس سعد فشبهه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الانصارى فقال عمر اللهم بين لنا في الحمر بينا شايبا يروى ان حزة بن عبد المطلب شرب الحمر يوما وخرج فائق رجلا من الانصار وبده ناصح له والانصارى يتمل بيتين لكعب بن مالك يمدح قومه وهما

جئنا مع الاواء نصرا وهجرة \* فلم يرجى مسلنا في المعاصر

فاحياؤنا من خير احياء من مضى \* واماواتنا من خير اهل المقابر

فقال حمره اولئك المهاجرون وقال الانصارى بل نحن الانصار فتنازعوا فجرد حزة سيفه وعدا الى الانصارى فهرب الانصارى وترك ناضحة فقطعه حزة فجاء الانصارى مستعدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بفعل حزة فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ناضحا فقال عمر اللهم بين لنا في الحمر بينا شايبا فانزل الله تعالى الآية التى في المائدة الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر انتهيا يارب وذلك بعد عز واولا حزاب بايام والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان القوم كانوا قد افوا شرب الحمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فلم انه لو منعهم من الحمر دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم استعمل هذا التدرج وهذا الفرق قال انس حرمت الحمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش اعجب منها وما حرم عليهم شئ اشد من الحمر (ق) عن انس قال ما كان

بالحر والعبد بالعبد والاى بالاثى فنحن له من اخيه شئ فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فناعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم والقصاص في القصاص والقصاص طون من قوا بين العدالة فرض لازالة عدوان القوة السبعة وهون ظل من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده بافائه فيه عوضه عن حر روحه روحا وهو ما خيرا منه وعن عبد قلبه قلبا وهو ما وعن اثنى نفسه نسامو هو بكمالة مقاصد الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة اى حياة لا يوصف كنهها (يا ولى الباب) اى العقول الخالصة عن قشر الاوهام وغواشي العيون والاجرام فكدا في هذا القصاص (لكم تقون) كي تقوا تركوه وتحافظوا عليه كتيب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية والدين والاقر بين بالمعروف \* الوصية والمعاملة عليها فان من آخر فرص لاراة تقطع القوة الملكية اى القوة الطبيعية وقصورها ما يقتضى الحكمة من الشرف في الاموال والسائلة على القوتين



لنا خير فصيحكم واني لقاتم اسقى اباطلها وابابوب وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال حرمت  
الحمر فقالوا اهرق هذه القلال بالنس فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر هذا الرجل الفضيخ  
بالضاد وانحاء المهتمين شراب يتخذ من بسر مطبوخ والمفضوخ المشدوخ والكسور والاهراق  
الصب والقلال جمع قلة وهي الجرة الكبيرة

فصل في تحريم الحمر ووعيد من شربها (ج) اجعت الامة على تحريم الحمر وانه يحذر شاربها ويضيق  
بذلك مع اعتقاد تحريمها فان استعملها كفر بذلك ويجب قتله (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الحمر في الدنيا ومات وهو يد منها لم يمت  
منها لم يشربها في الآخرة لفظ مسلم (م) عن جابر ان رجلا قدم من جيشان وجيشان من اليمن  
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بارضهم من الذرة يقال له المزرق قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم او مسكر هو قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وان على الله  
ههنا لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال قالوا وما طينة الخبال يا رسول الله قال عرق اهل  
النار او عصارة اهل النار وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حمر وكل  
مسكر حرام ومن شرب مسكرا بحثت صلاته اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد  
الرابعة كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال يا رسول الله قال صديد اهل  
النار اخرجه ابوداود عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من  
شرب الحمر فجعلها في بطنه لم تقبل منه صلاة سبعا وان مات فيها مات كافرا فان اذهبت عقله عن  
شيء من القرائن وفي رواية عن القرآن لم تقبل صلاته اربعين يوما وان مات فيها مات كافرا  
اخرجه النسائي عن عثمان بن عفان قال اجتنبوا الحمر فلما ام الخبائث فانها والله لا يجتمع الايمان  
وايمان الحمر الا يوشك ان يخرج احدهما صاحبه اخرجه النسائي موقوفا عليه وفيه قصة من  
افس قال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحمر عشرة ماصرها ومعتصرها وشاربها وساقيا  
وحاملها والمحمولة اليه وبائنها ومبتاعها وواهبها وآكل ثمنها اخرجه الترمذي

فصل في احكام تتعلق بالحمر (ج) وفيه مسائل (١) الاولى في ماهيتها قال الشافعي الحمر عبارة  
عن عصير العنب الذي قذف بالزبد وكذلك نقيع الزبيب والتمر المتخذ من الصل والحلطة  
والشعير والارز والذرة وكل ما سكر فهو حمر وقال ابو حنيفة الحمر من العنب والرطب ونقيع التمر  
وهو الزبيب فان طبخ حتى ذهب ثلثه حل شربه والمسكر منه حرام واحتج على ذلك بما روى عن  
عمر بن الخطاب انه كتب الى بعض عاله ان ارزق المسلمين من الطلاء ما ذهب ثلثه وبقي ثلثه وفي  
رواية اما بعد فاطموا شرايكم حتى يذهب منه نصيب الشيطان فان له اثنين ولكم واحدا اخرجه  
النسائي الطلاء بكسر الطاء والمد الشراب المطبوخ من عصير العنب الذي ذهب ثلثه وبقي ثلثه  
واحتج ايضا بما روى عن ابن عباس قال حرمت الحمر بميتها قليلا وكثيرها والمسكر من كل  
شراب اخرجه النسائي واستدل ايضا على ان السكر حرام لما روى عن ابي الاحوص عن القاسم  
بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي بردة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشربوا ولا تسكروا  
وعن عائشة نحوه اخرجه النسائي وقال هذا حديث غير ثابت واستدل الشافعي على ان الحمر من  
هذه اشياء بما روى عن ابن عمر قال قال علي بن ابي طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم اما بعد

الاخريين بنور الحق  
وحكم الشرع ومنعها عن  
عدوانها ايضا بتبديل  
الوصية الذي هو نوع من  
الجرعة والخيانة وتحريضها  
على التحقيق والتدقيق في  
باب الحكمة التي هي كمالها  
بالاصلاح بين الموصي لهم  
على مقتضى الحكمة اذا  
توقع وعلم من الموصي  
اضرارا بالسوء او العمد  
(حقا على المتقين فمن بدله بعد  
ما سمحه فانما سمحه على الذين  
يبدلون ان الله سميع عليم فمن  
حاف من موصي جنفا او اثما  
فاصلح بينهم فلا اثم عليه ان  
الله غفور رحيم يا ايها الذين  
آمنوا كتب عليكم الصيام  
\* الصيام قانون آخر مما  
فرض لازالة عدوان القوة  
البيعية وتسلطها (واعلم) \*  
ان قصاص اهل الحقيقة  
ما ذكر ووصيتهم هي  
بالحفاظة على عهد الازل  
بترك ما سوى الحق كما قال  
تعالى ووصي بها ابراهيم  
بنه وبقيوب وصياهم  
هو الامساك عن كل قول  
وفعل وحركة وسكون  
ليس بالحق للحق (كما  
كتب على الذين من قبلكم  
لعلكم تتقون يا امة مدودات  
فمن كان منكم مريضا او على  
سفر فعدة من ايام اخره على

الذين يطبقونه فدية طعام  
مسكين فمن تطوع خيرا  
فهو خير له وان تصوموا  
خير لكم ان كنتم تعلمون  
شهر رمضان اي احتراق  
النفس بنور الحق (الذي  
انزل فيه) في ذلك الوقت  
(القرآن هدى الناس) اي  
العلم الجامع الاجالى المسمى  
بالعقل القرآنى الموصل  
الى مقام الجمع \* هداية للناس  
الى الوحدة باعتبار الجمع  
(وينتات من الهدى  
والفرقان فمن شهد منكم  
الشهر) ودلائل متصلة  
من الجمع والفرق اي  
العلم التفصيل المسمى  
بالعقل الفرقانى \* فمن  
حضر منكم في ذلك الوقت  
اي بلغ مقام شهود الذات  
(فليصمه) اي فليصمك عن  
قول وفعل وحركة ليس  
بالحق فيه (ومن كان مريضا)  
اي مبتلى بامراض قلبه  
من الجلب الفسائية المانعة  
من ذلك الشهود (او على  
سفر فعدة من ايام آخر)  
اي في سلوك بعد ولم يصل  
الى الشهود الذاتى فعليه  
مهااتب اخر يقطعها حتى  
يصل الى تلك المقام (يريد  
ان يكم اليسر) بالوصول  
الى مقام التوحيد والامتداد  
بقوة الله (ولا يربدكم  
اليسر) اي تكلف الافعال

ايها الناس انه نزل تحريم الخمر وهى من خمسة العنب والتمر والعسل والخنطة والشعير والخمر  
ما خمر العقل ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهدا ليناقيهن عهدا تلتى الى  
الجد والكلاله وابواب من ابواب الزبا اخرج به البخارى ومسلم (ق) عن عائشة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سئل عن البتع فقال كل شراب اسكر فهو حرام البتع شراب يتخذ من  
العسل كان اهل اليمن يشربونه \* عن النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
من العنب خرا وان من البر خرا وان من الشعير خرا وان من التمر خرا اخرج به ابو داود وزاد  
في رواية والذرة واتى انها كم عن كل مسكر وللترمذى نحوه زاد وان من العسل خرا (خ) عن  
ابن عباس انه سئل عن الباذق فقال سبق حكم محمد الباذق فاسكر فهو حرام عليك والشراب الحلال  
الطيب ليس بعد الحلال الطيب الا الحرام الخبيث قال صاحب المطالع الباذق يفتح الذال المججمة هو  
الطلاء المطبوخ من عصير العنب كان اول من صنعه وسماه بنوامية لينقلوه عن اسم الخمر وكل ما اسكر  
فهو خمر لان الاسم لا ينقله عن معناه الموجود فيه وقال ابن الاثير في النهاية الباذق الخمر تعريب باذ  
وهو اسم للخمر بالفارسية اي لم يكن في زمانه اوسبق قوله فيها وفي غيرها من جنسها وقيل معناه  
سبق حكم محمد صلى الله عليه وسلم ان ما اسكر فهو حرام \* عن ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من كل مسكر ومفتر اخرج به ابو داود والمفت كل شراب احمى الجسد وصار فيه فتور  
وضعف وانكسار واستدل الشافعى على ما اسكر كثيره فقليله حرام بما روى عن جابر بن  
عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسكر كثيره فقليله حرام اخرج به الترمذى وابو  
داود \* عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام وما اسكر منه الفرق قل  
الكذب منه حرام اخرج به ابو داود والنسائى وفي رواية له والحسوة منه حرام الفرق بالتحريك  
مكيال يسع تسعة عشر رطلا بالبغدادي واجيب عن حديث عمر في الطلاء بأنه ممرض بما روى  
عن السائب بن يزيد ان عمر قال وجدت من فلان ريح شراب وزعم انه شرب الطلاء وانا  
سائل عنه فان كان يسكر جلده فسال عنه فقل له انه يسكر بجلده عمر الحد ثاما اخرج به مالك  
في الموطا واما حديث ابن عباس فوقوف عليه ومعارض بما روى عنه في الباذق وقوله والسكر  
من كل شراب قد رواه الحفاظ السكر يفتح السين قال صاحب التريين السكر خمر الاعاجم ويقال  
لما يسكر السكر وروى هذا الحديث ابن حنبل وقال فيه والمسكر من كل شراب وقال موسى  
بن هرون وهو الصواب واما حديث ابى الاحوص ففيه وهما احدهما في سنده حيث قال  
عن ابى بردة واما يرويه سمك عن القاسم عن ابى بردة عن ابيه والوهم اثنان في مته حيث  
قال اشربوا ولا تسكروا واما يرويه الناس ولا تشربوا مسكرا ويدل على صحة هذا ما روى  
مسلم في صحيحه عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كنت نهيتمكم عن الانسربة في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير ان لا تشربوا مسكرا وقال  
النسائى في حديث ابى الاحوص هذا حديث منكر غلط فيه ابو الاحوص سلام بن سليم  
لا يعلم ان احدا تابعه عليه من اصحاب سمك واما حديث عائشة فيه فهو غير ثابت كما تقدم في  
قول النسائى في المسئلة الثانية في الحكم بنجاسة الخمر وما يلحق بها نجسة العين ويدل على  
نجاستها قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه

والرجس في الفنة الجبس والشيء المستقذر وقوله تعالى فاجتنبوه فأمر باجتنابها فكانت نجسة  
الصين ويدل على نجاستها ايضا انها محرمة التناول للاحترام ولان الناس مشغوفون بها فيذبحون  
ان يحكم بنجاستها تأكيذا لمزجر عنها ﴿ المسئلة الثالثة في تحريم بيعها والانتفاع بها ﴾ اجتمعت  
الامة على تحريم بيع الحجر والانتفاع بها وتحريم ثمنها ويدل على ذلك ما روى عن جابر قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام قح مكة ان الله تعالى حرم بيع الحجر والانتفاع بها والمينة  
والخنزير والاصنام اخرجاه في الصحيحين مع زيادة اللفظ (ق) عن عائشة قالت خرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت التجارة في الحجر (ق) عن ابن عباس قال بلغ عرس الخطاب  
ان فلانا باع خرا فقال قاتل الله فلانا الم يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن الله اليهود  
حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من باع الحجر فليشقص الخنازير اخرجاه ابو داود وقوله فليشقص الخنازير اي  
فليقطعها قطعاً قطعاً كما تقطع الشاة للبيع والمعنى من استعمل بيع الحجر فليشقص بيع الخنازير  
فانما في التحريم سواء \* عن ابي طلحة قال يابى الله اني اشتريت خمر الايتام في جري فقال  
اهرق الحجر واكسر الدنان اخرجاه الترمذي وقال وقد روى عن انس ان ابا طلحة كان  
عنده خمر لايتام وهو اصبح فان قلت لما وجه قوله تعالى ومنافع للناس قلت منافعها اللذة  
التي توجد عند شربها والفرح والطرب معها وما كانوا يصيبون من الربح في ثمنها وذلك قبل  
التحريم فلما حرمت الحجر حرم ذلك كله

﴿ فصل ﴾ واما الميسر فهو القمار واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال بسهولة من غير تعب  
وكذا قال ابن عباس كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على اهله وماله فليما في صاحبه  
ذهب باهله وماله فانزل الله هذه الآية واصل الميسر ان اهل الثروة من العرب في الجاهلية  
كانوا يشترون جزورا فيفخرونها ويخزونها ثمانية وعشرين جزاء ثم يسمون عليها بعشرة قداح قال  
لها الا زلام والاقلام واسماؤها القذ والتوام والرفيق والحلس والنافس والمسبل والمحل  
والمنج والسفج والوغد وكانوا يسمون لسبعة منها انصباء فللقد سما وللتوام سهمين وللرفيق  
ثلاثة اسهم وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللسبل ستة وللعل سبعة وثلاثة من القداح  
لا انصباء لها ودى المنج والسفج والوغد قال بعضهم

لي في الدنيا سهام \* ليس فيها ربح انما سهمى وغد \* ومنج وسفج

ثم يجمعون القداح في خريطة يسمونها الرابطة وينضعونها على يد رجل عدل عندهم يسمونه  
الحبل والمقبض فيحيلها في الخريطة ويخرج منها قدما باسم رجل منهم فليما خرج اسمه اخذ  
نصيبه على قدر ما يخرج من القداح وان خرج له قدح من الثلاثة التي لا انصباء لها لم يأخذ  
شيأ وغرم ممن الجزور كله وقيل لا يأخذ ولا يفرم ويسمون ذلك القدح لقوا ثم يدفعون ذلك  
الجزور الى الفقراء ولا يأكلون منه شيأ وكانوا يفخرون بذلك ويذهبون من لا يفعله ويسمونه  
البرم يعني البخل الذي لا يخرج شيأ بين الاصحاب لبعثه واما حكم الآية فالرأيه جميع انواع  
القمار فكل شيء فيه قمار فهو من الميسر روى عن ابن سيرين ومجاهد وعطاء كل شيء فيه  
خطر يعني الرهن فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوذ والكعباب واما الزرد فهو

بالفس الضعيفة العاجزة  
(وتكلموا العدة وتكبروا  
الله على ما هداكم) ولتتموا  
تلك المراتب والاحوال  
والمقامات الموصلة \*  
ولتعظموا الله وتعرفوا  
عظمته وكبرياءه على هدايته  
اباكم الى مقام الجمع (ولعلكم  
تشكرون) بالاستقامة  
امركم بذلك (واذا سنك  
عبادي معني) السالكون  
الطالبون المتوجهون الى  
عن معرفتي (فاني قريب)  
ظاهر (اجيب دعوة الداع  
اذا دعاه) من يدعوني  
باسم الحال والاستعداد  
باعطائه ما اقتضى حاله  
واستعداد (فليستجيبوا لي  
ليؤمنوا بي لعلهم يرشدون)  
بتصفية الاستعداد بالزهد  
والعبادة فاني ادعوه الى  
مضي واعلمهم كيفية السلوك  
الى وايشاهدوني عند  
التصفية فاني اتجلى عليهم  
في مرآة قلوبهم \* لكي  
يرشدوا بالاستقامة اي لكي  
يستقيموا ويصلحوا (احل  
لكم) اي ابيح لكم (ليلة  
العيام) اي في وقت الغفلة  
الذي يخلل ذلك الامساك  
المذكور في زمان حنورك  
(الرفث الى نائكم هن  
لباس لكم وانتم لباسهن)  
التذلل الى قادفة نفوسكم

مخطوطها اذ لا مصابة  
لكم عنها لكونها تلابسكم  
وكونكم تلابسونها بالتعلق  
الضروري (علم الله انكم  
كنتم تختانون انفسكم)  
باستراق المخطوط في  
ازمنة تلك السلوك  
والرياضة والحضور (فتاب  
عليكم وعفا عنكم فالآن)  
اي في وقت الاستقامة  
والتمكين حال البقاء بعد  
الفناء (ياشروهن) في  
اوقات الغفلات (واستخوا  
ما كتب الله لكم) من  
التقوى والتمكين تلك  
المخطوط على توفير حقوق  
الاستقامة والقيام بما  
امراه به من العبودية  
والدعوة اليه (وكلوا  
واشربوا) اي كونوا مع  
رفقها (حتى يبين لكم  
الخطيئة الابيض من الخطيئة  
الاسود من النجس ثم انموا  
الصيام الى الليل ولا يباشروهن  
وانتم ما تكونون في  
المجاورة تلك حدود الله  
فلا تقربوها كذلك بين الله  
آياته للناس لهم يتقون)  
حتى يظهر عليكم بوادي  
الحضور ولواممه وتطلب  
آخيه وانواره على سواد  
الغلة وظلمتها ثم كونوا  
على الامساك المذكور  
بالحضور مع الحق حتى

الحبيب سواء كان بخطام لا ويدل على تحريمه ما روى عن بريدة ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في دم خنزير خرجه مسلم وعن ابي  
موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنردشير فقد عصي الله ورسوله  
اخرجه ابوداود وعن علي بن ابي طالب قال النرد والشرنج من الميسر واختلفوا في الشرنج  
فذهب ابي حنيفة انه يحرم اللعب به سواء كان برهن او بغير رهن ومذهب الشافعي  
انه مباح بشروط ذكرها الشافعي فقال اذا خلا الشرنج عن الرهان والمان من الطغيان  
وبروى عن الهذيان والصلاة عن النسيان لم يكن حراما وهو خارج عن الميسر لان الميسر  
ما يوجب دفع مال واخذ مال وهذا ليس كذلك وقوله تعالى (قل فيهما) يعني في الحمر  
والميسر (اثم كبير) اي وزر عظيم وقبل ان الحمر عدو لمقتل فاذا غلبت على عقل الانسان  
ارتكب كل قبيح ففي ذلك آثام كبيرة منها اقدامه على شرب المحرم ومنها فعل ما لا يحل  
فعله واما الائم الكبير في الميسر فهو اكل المال الحرام بالباطل وما يجري بينهما من الشتم  
والخاصمة والمعاداة وكل ذلك فيه آثام كثيرة (ومنافع للناس) يعني انهم كانوا يربحون  
في بيع الحمر قبل تحريمها واما منافع الميسر فهو اخذ مال بغير كد ولا تعب قيل ربما ان الواحد  
منهم كان يقمر في المجلس الواحد مائة بعر فيحصل له المال الكثير وربما كان يصرفه الى  
الحاجين فيكسب بذلك الثناء والمدح وهو المنفعة (وانهما اكبر من نفعهما) يعني انهما  
بعد التحريم اكبر من نفعهما قبل التحريم وقبل انهما قوله تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع  
بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون  
فهذه ذنوب يترتب عليها آثام كبيرة بسبب الحمر والميسر قوله تعالى (ويستلونك ماذا  
يتفقون) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حضهم على الصدقة فقالوا ماذا نفق  
فقال الله تعالى (قل العفو) يعني الفضل والعفو مفضل عن قدر الحاجة فكانت العفاة  
يكتسبون المال ويمسكون قدر الفقة ويتصدقون بالفاضل بحكم هذه الآية ثم نسخ ذلك بآية  
الزكاة وقيل هو التصديق من ظهر غنى (ق) عن الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وقبل هو  
الوسط في الاتفاق من غير اسراف ولا اقتار وقيل هو في صدقة التطوع اذ لو كان المراد بهذا  
الاتفاق الواجب لبين الله قدره فلما لم يبينه دل ذلك على ان المراد به صدقة التطوع (كذلك  
بين الله لكم الآيات) اي بين لكم الامور التي سأتم عنها من وجوه الاتفاق ومصارفه  
(لعلكم تفكرون في الدنيا والآخرة) يعني فتأخذون ما يصلحكم في الدنيا ويتفقون الباقي  
فينفعكم في الآخرة وقبل لعلكم تفكرون في زوال الدنيا فترهقوا فيها وفي اقبال الآخرة  
وبقاءها فترغبوا فيها قوله عز وجل (ويستلونك عن البتاي) قال ابن عباس لما نزلت ان الذين  
ياكلون اموال اليتامى ظلموا فخرج المسلمون من اموال اليتامى تحرجا شديدا حتى عزلوا اموالهم  
وتركوا محالطتهم وربما كان يصنع لقيم الطعام فيفضل منه غير كونه ولا يأكلونه فاشتد  
ذلك عليهم فدأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ويستلونك عن البتاي (قل  
اصلاح لهم خير) اي اصلاح اموال اليتامى من غير اخذ اجرة ولا عوض خير لكم اي

يأتي زمان النحلة لولا ذلك  
 لا امكنه القيام بمصالح  
 معاشه ومهماته ولا تقاربوه  
 في حال كونكم  
 معتكفين مقيمين حاضرين  
 في مساجد قلوبكم والا  
 تشوش وقتكم بظهورها  
 (ولا تأكلوا أموالكم)  
 معارفكم وعلومكم (بينكم  
 بالباطل) باطل شهوات  
 النفس ولذاتها تفصيل  
 ما ربه واكتساب مقاصدها  
 الحسية والخيرية باستعمالها  
 (وتدلوها الى الحكم)  
 وترسلوا الى حكم الفوس  
 الامارة بالسوء (تأكلوا  
 فريقا من اموال الناس)  
 القوى الروحانية (بالاثم)  
 اي بالظلم لصرفكم اياها  
 في الاذلال والقوى النفسانية  
 (وانتم تعلمون) ان ذلك اثم  
 ووضع للشيء في غير موضعه  
 (يسأونك عن الاهلة)  
 اي من الطوائف القلبية  
 عند اشراق نور الروح  
 عليهم (قل هي مواقيت للناس  
 والحج) اي اوقات وجوب  
 المعاملة في سبيل الله وعزيمة  
 السلوك وطواف بيت  
 القلب والوقوف في مقام  
 المعرفة (وليس البر بأن  
 تأتوا البيوت) بوقت قلوبكم

اعظم اجرا وقبل هو ان يوسع على اليتيم من طعام نفسه ولا يوسع من طعام اليتيم  
 (وان تحالطوهم) يعني في الطعام والخدمة والسكنى وهذا فيه اباحة المحالطة  
 اي شاركوهم في اموالهم واخلطوها باموالكم ونفقائكم ومساكنكم وخدمكم  
 ودوابكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم او تكافؤهم على ما تصيبون من  
 اموالهم (فاخوانكم) اي فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم بعضا ويصيب بعضهم  
 من مال بعض على وجه الاصلاح والرضا (والله يعلم المفسد من المصلح) يعني المفسد لمال اليتيم  
 والمصلح له ويعلم الذي يقصد بالمخالطة الخيانة واكل مال اليتيم بغير حق والذي يقصد الاصلاح  
 (ولو شاء الله لاعتككم) اي لضيق عليكم وما اباح لكم مخالطتهم واصل العنت الشدة والمشقة  
 والمعنى لكلفكم في كل شيء ما يشق عليكم (ان الله عزيز حكيم) اي غالب يقدر ان يشق  
 على عباده ويعنتهم ولكنه حكيم لا يكاف عباده الا ما تنسج فيه طاعتهم قوله عز وجل (ولا  
 تنكحوا المشركات حتى يؤمن) زلت في ابي مرثد بن ابي مرثد القوي واسم ابي مرثد  
 يسار بن حصين بن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا  
 فلما قدمها سمعت به امرأة مشركة يقال لها عناق وكانت حليته في الجاهلية فأتته فقالت لا  
 تخلو فقال ويحك يا عناق ان الاسلام حال بيني وبين ذلك فقالت له هل لك ان تزوج بي قال  
 نعم ولكن ارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استأمره فقالت ابي تبرم واستأنت عليه  
 فضر به ضربا شديدا ثم خلوا سبيله فلما قضى حاجته بمكة وانصرف الى رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم اعلم بما كان من امره وامر عناق وماتت بسببها وقال يا رسول الله ايجل لي ان تزوجها  
 فانزل الله تعالى هذه الآية واصل النكاح في اللغة الوطء ثم كثر حتى قيل للعة نكاح ومعنى الآية  
 ولا تنكحوا ايها المؤمنون المشركات حتى يؤمن اي يصدقن بالله ورسوله وهو الاقرار بالشهادتين  
 والتزام احكام المسلمين واختلاف العلماء في حكم هذه الآية فقيل انها تدل على ان كل مشركة يحرم  
 نكاحها على كل مسلم من اي اجناس الشرك كانت كالوثنية والجنسية والنصرانية وغيرهن من  
 اصناف المشركات ثم استثنى الله تعالى من ذلك نكاح الحرائر الكتابيات بقوله تعالى والمحصنات  
 من الذين اتوا الكتاب من قبلكم فاباح الله تعالى نكاحهن بهذه الآية قال ابن عباس في قوله  
 تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ثم استثنى نساء اهل الكتاب فقال والمحصنات من الذين  
 اتوا الكتاب من قبلكم وقيل ان حكم الآية زلت في مشركات العرب الوثنيات خاصة ولم يدخل  
 منها شيء ولم يستثن وانما حكمها عام مخصوص قال قتادة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن  
 يعني مشركات العرب الا ان ليس فيهن كتاب يقرأنه وبيان هذا في مسئلة وهي ان لفظ الشرك  
 هل من يطلقه الا كثرون من العلماء وهو القول الصحيح المختار ان لفظ الشرك يندرج فيه اهل  
 الكتاب من اليهود والنصارى وكذلك عبدة الاصنام والجنوس وغيرهم ويدل على ان اليهود  
 والنصارى يطلق عليهم اسم الشرك قوله تعالى وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى  
 المسيح ابن الله ثم قال تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح بن مريم  
 وما امروا الا لعبادوا اله واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون فهذه الآية صريحة في شرك  
 اليهود والنصارى وقيل كل من كفر بالله صلى الله عليه وسلم وان زعم ان الله تعالى واحد فهو

بشرك وذلك ان من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم مع صحة نبوته وظهور بهزائه فقد زعم ان ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم هو من عند غير الله فقد اشرك مع الله غيره فعلى هذا القول ايضا يدخل فيه اليهود والنصارى لانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان اسم الشرك لا يتناول الالعبد الاوثان فقط والاول اصح لما تقدم من ادلة فعله قول من قال ان اسم الشرك لا يتناول الا الوثنيات تكون الآية محكمة وعلى قول الاكثرين ان اسم الشرك يتناول الوثنيات والكتابات وغيرهن تكون الآية محكمة في حق الوثنيات منسوخة في حق الكتابات وقوله تعالى ( ولائمة مؤمنة خير ) يعنى اتقى واصلم وافضل ( من مشركة ) يعنى حرة ( ولو اعجبتمكم ) يعنى بحمالها ومالها ونسبها فالامة المؤمنة خير وافضل عند الله من الحرة المشركة نزلت في خنساء وليلة كانت لحذيفة بن اليمان فقال يا خنساء قد ذكرت في الملا الاعلى على سوادك ودمايتك ثم اعتقها وتزوجها وقيل نزلت في عبدالله بن رواحة كانت عنده امة سوداء ففضب عليها يوما فظلمها ثم فرغ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال وماهى يا عبدالله قال هى تشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وتصوم رمضان وتحسن الوضوء وتصلى فقال هذه امة مؤمنة قال عبدالله فوالذى بمنك بالحق لا اعتقنها ولا تزوجنها ففعل فظلم عليه ناس من المسلمين فقالوا انتكم امة وعرضوا عليه حرة مشركة فانزل الله هذه الآية ( ولا تتكسوا المشركين حتى يؤمنوا ) هذا خطاب لاولياء المرأة اى لاتزوجوا المسلمة من المشركين حرم على المؤمنين ان يتكسوا مشركا من اى اصناف الشرك كان وانفقد الاجماع على انه لا يجوز للمسلمة ان تزوج بالمشرك ( ولعبد مؤمن خير من مشرك ) يعنى حرا ( ولو اعجبكم ) بحسنه وماله وجماله ( اولئك يدعون الى النار ) يعنى يدعون الى الشرك الذى يؤدى الى النار ( والله يدعو الى الجنة والمغفرة ) يعنى انه تعالى بين هذه الاحكام واباح بعضها وحرم بعضها فاعملوا بما امركم به وانتهوا عما نهاكم عنه فانه من عمل بذلك استحق الجنة والمغفرة ( باذنه ) اى بتيسير الله وارادته وتوفيقه ( وبين آياته للناس ) اى يوضحه ادله وجبهه فى امره ونواهيه واحكامه ( لعلهم يتذكرون ) اى فيعتلون قوله عز وجل ( ويستلونك عن الحيض ) (م) عن انس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ويستلونك عن الحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الحيض الى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا السكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل ان يدع من امرنا شيئا الا خالفنا فيه فجاء اسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا افلا نبجاءهم فقبر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نساانه قد وجد عليهما فخرجا استقبلتهما هدية من لبن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل فى آثارهما فسقاهما فخرفا انه لم يجد عليهما الوجدان فاضل الحيض السيلان والانتصار يقال حاض الوادى اذا سال وفاض ماؤه ( قل هو اذى ) اى هو شئ قدروا الاذى فى القفة ما يكره من كل شئ ( فاعتزلوا النساء فى الحيض ) اى فاجتنبوا مجامعتهم ( ولا تقربوهن ) يعنى بالوطاء والمجامعة فهو كالتوكيد لقوله فاعتزلوا النساء فى الحيض ( حتى يطهرن ) يعنى من

( من ظهورها ) من طرق حواسكم ومعلوم تكلم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هو الجهة التى تلى البدن ( ولكن البر ) بر ( من اتقى ) شواغل الحواس وهو احبس الخيال ووساوس النفس ( واتوا البيوت من ابوابها ) الباطنة التى تلى الروح والحق فان باب القلب هو الطريق الذى انفتح منه الى الحق ( واتقوا الله ) فى الاشتغال بما يشغلكم عنه ( لعلكم تقبلون ) وقانا وافي سبيل الله الذين يقاتلونكم ) من الشيطان وقوى النفس الامارة ( ولا تمدوا ) فى قتالها بان تميتوها من قيامها بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع فى التريط والقصور والفتور ( ان الله لا يحب المتدين ) لكونهم خارجين عن ظل الحبة والوحدة الذى هو المدالة ( والكلوهم حيث تففتوهم ) وجمعتوهم ازيلوا حياتهم واموتوهم عن افعالها بقمع هوائها الذى هو روحها حيث كانوا ( واخرجوهم ) من حيث اخرحواكم والفتنة اشد من القتل

من مكة الصدر عد  
استيلائها عليها كما اخرجوكم  
عنها باستزالككم الى بقعة  
الفس واخراجكم عن  
مقرا القلب \* وفتنهم التي  
هي عبادة هواها واصنام  
اذاتها اشد من قبح هواها  
وامانتها الكلية او محنتكم  
وابتلاؤكم بها عند استيلائها  
اشد عليكم من القتل الذي  
هو طمس غرائزكم بالكلية  
لزيادة الالم هناك ( ولا  
تقاتلوهم عد المسجد  
الحرام ) الذي هو مقام  
القلب اي عد الحضور  
القلبي اذا وفقوكم في  
توجهكم فلما اعوانكم على  
الساووك حينئذ ( حتى  
يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم  
فاقتلوهم كذلك جزاء  
الكافرين فان انتهوا فان الله  
غفور رحيم ) وبازعواكم  
في مطالبهم ويحروكم عن  
جناب القلب ودين الحق  
الى مقام الفس ودينهم  
الذي هو عبادة الجمل  
( وقاتلوهم حتى لا تكون  
منة ) من تارهم ودواعيمهم  
وتعبدتهم ( ويكون الدين لله )  
بنوجه جميعا الى جناب  
القدس ومناجاة السرفي  
التوجه الى الحق ليس

الحيض والمعنى ولا تقربوهن حتى يزول عنهن الدم وقرئ يطهرن بتشديد الطاء ومعناه حتى  
يفتسلن ( فاذا تطهرن ) اي اغتسلن من حيضهن ( فأتوهن من حيث امركم الله ) قال ابن  
عباس طوهن في الفرج ولا تعتدوا الى غيره فانه هو الذي امر الله به ولا تأتوهن في غير المآتي وقيل  
فأتوهن من الوجه الذي امركم الله به وهو الطهر وقيل معناه وأتوهن من حيث يحل لكم غشيانهن  
وذلك بان لا يكن صائغات ولا مستكفات ولا محرمات

﴿ فصل في حكم هذه الآية وفيه مسائل ﴾ ( المسئلة الاولى ) اجمع المسلمون على تحريم الجماع  
في زمن الحيض ومستحل كافر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتي حائضا  
او امرأة في دبرها او كاهنا فقد كفر بما ازل على محمد اخرجه الترمذي وقال انما معنى هذا  
عند اهل العلم على التخليط ومن فعله وهو عالم بالتحريم عزه الامام وفي وجوب الكفارة قولان  
احدهما انه يستغفر الله ويتوب اليه ولا كفارة عليه وهو قول ابي حنيفة والشافعي في الجديد  
والقول الثاني انه تجب عليه الكفارة وهو القول انقديم للشافعي وبه قال احمد بن حنبل لما  
روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امرأته وهي حائض قال  
يتصدق بنصف دينار وفي رواية قال اذا كان دما اجر فدينار وان كان دما اصفر ف نصف  
دينار اخرجه الترمذي وقال رفته بعضهم عن ابن عباس ووقفه بعضهم ﴿ المسئلة الثانية ﴾  
اجمع العلماء على جواز الاستمتاع بالمرأة الحائض بما فوق المرة ودون الركبة وجواز مضاجعتها  
وملامستها ويدل على ذلك ما روى عن عائشة قالت كانت احدا اذا كانت حائضا واراد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يباشرها امرها ان تأتزر بازاري فور حيضها ثم يباشرها  
وايكم يملك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربه وفي رواية قالت كنت  
اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناه واحد وكلانا جب وكان يأمرني فتتزر  
فيا شرفي وانا حائض اخرجاء في الصحيحين المراد بالباشة الاستمتاع بما دون الفرج وفور كل  
شيء اوله وابتدأؤه وقولها يملك اربه يروي بسكون الراء وهو العضو وفهها وهو الحاجة  
( م ) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الحجر من المسجد قلت انا  
حائض قال ان حيضتك ليست في يدك الحجر حصير صغير مضفور من سعف النخل او غيره  
بقدر الكف وقولها من المسجد يعني ناداها من المسجد لانه صلى الله عليه وسلم كان معتكفا  
في المسجد وعائشة في حجرتها فطلب منها الحجر وهي حائض ﴿ المسئلة الثالثة ﴾ يحرم على الحائض  
الصلاة والصوم ودخول المسجد وقراءة القرآن ومس المنصف وحله فلو امت الحائض من  
اللويت في عبور المسجد جاز في احد الوجهين قياسا على الجنب والثاني لالان حدثها اغلظ  
ويجب على الحائض قضاء الصوم دون الصلاة لما روى عن معاذة العدوية قالت سألت عائشة  
فقلت ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة قالت احرورية انت قلت استبحرورية  
ولكني اسأل قالت كان بصيبتنا ذلك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة اخرجاء  
في الصحيحين ﴿ المسئلة الرابعة ﴾ لا يرتفع شيء مما منعه الحيض بانقطاع الدم ما لم تغتسل او تنيم حذر  
عدم الماء الا الصوم فانه اذا انقطع دمها بالليل ونوت الصوم فانه يصح وان اغتسلت في النهار  
وذهب ابو حنيفة الى انه يجوز للزوج غشيانها اذا انقطع الدم لاكثر الحيض وهو عشرة ايام

عنده قبل الفسل ومذهب الشافعي وغيره من العلماء انه لا يجوز لزواج غشيانها لم تقتل من الحيض  
او تنيم عند عدم الماء لان الله تعالى علق جواز وطأ الحائض بشرطين احدهما انقطاع الدم والثاني  
الفسل فقال ولا تقربوهن حتى يطهرن يعني من الحيض فاذا تطهرن يعني اختلسن فأتوهن من  
حيث امركم الله فدل ذلك على ان الوطء لا يحل قبل الفسل وقوله تعالى (ان الله يحب التوابين)  
يعني من الذنوب والتواب الذي كلما اذنب جدد توبة وقبل التواب هو الذي لا يعود الى الذنب  
(ويحب المتطهرين) يعني من الاحداث وسائر التماسات بالماء وقبل المتطهرين من الشرك وقيل  
هم الذي لم يصيبوا الذنوب وقوله عز وجل (نساؤكم حرث لكم) الآية (ق) عن جابر قال  
كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها جاء الولد احول فزلت نساؤكم حرث لكم فاتوا  
حرثكم اتي شتم وفي رواية للترمذي كانت اليهود تقول من اتي المرأة في قبلها من دبرها  
وذكر الحديث وعن ابن عباس قال جاء امر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
هلكت قال وما اهلكك قال حولت رحلي الليلة قال فلم يرد عليه شيئا فوجه الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بهذه الآية نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم اقبل وادبر واتق الدبر والحبيضة  
اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله حولت رحلي هو كناية عن الاتيان في غير  
المحل المعتاد هذا ظاهره ويجوز ان يريد به انه اتاها في المحل المعتاد لكن من جهة ظهرها وعن ابن  
عباس قال كان هذا الحلي من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحلي من يهود وهم اهل كتاب فكانوا  
يرون لهم فضلا عليهم في العلم فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم وكان من شأن اهل الكتاب ان  
لا يأتوا النساء الاعلى حرف وذلك اشق ما تكون المرأة مكان هذا الحلي من الانصار قد اخذوا  
بذلك من فطامهم وكان هذا الحلي من قريش يشرحون النساء شرحا منكرا ويتلذذون بهن  
مقبلات ومدبرات ومستليات فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من  
الانصار فذهب ان يصنع بها ذلك فانكرته عليه وقالت انا كسانؤتي على حرف فاصنع ذلك  
والا فاجتنبني حتى سري امرهما فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل  
نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم اي مقبلات ومدبرات ومستليات يعني بذلك  
موضع الولد اخرجه ابوداود والوثن الضم وقيل الصورة لاجته لها وقوله على حرف الحرف  
الجانب وحرف كل شيء جانبه وقوله يشرحون النساء يقال شرح فلان جاريته اذا وطئها على  
قفاها واصل الشرح البسط وقوله سري امرهما اي ارتقع وعظم وتفاخم واصله من سري  
البرق اذا لج في اللعان عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى نساؤكم  
حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم في صمام واحد وروى صمام بالسبع اخرجه الترمذي وقال  
حديث حسن وقوله تعالى حرث لكم معناه مزرع لكم ومنبت لاولدوهذا سبيل التشبيه فجعل فرج  
المرأة كالارض والطقة كالبزر والولد كالنبات الخارج (فاتوا حرثكم اتي شتم) يعني كيف  
شتم وحيث شتم اذا كان في القبل والمعنى كيف شتم مقبلة ومدبرة على كل حال اذا كان  
في الفرج وفي الآية دليل على تحريم اتيان النساء في ادبارهن لان محل الحرث والزرع هو القبل  
لادبر ويؤيد ذلك ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من  
اتي امرأة في دبرها اخرجه ابوداود وقال سعيد بن المسيب هذا في الغزل يعني ان شتم فاهزلوا

لشيطان والهوى فيه نصيب ( فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين) عليهم الا العادين المجاوزين عن حدودهم (الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرامات قصاص فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين) اي وقت منعها اياكم عن مقصدم وديكم هو بينه وقت منعكم اياها عن عقوبتها حتى ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة (وانفقوا في سبيل الله) ما معكم من العلوم بالعمل بها ولا تدخروها لوقت آخر عسى لا تدركونه فلا شيء اضر من التسويف (ولا تملقوا بأيديكم الى التهلكة) تهلكة التفريط وتأخير العمل بالعلم وانفاقه في مصالح النفس فانه وجب للمحرمان (واحسنوا) اي وكونوا في عملكم شاهدين (ان الله يحب المحسنين) المشاهدين في اعمالهم ربهم مخلصين له فيها (واتموا الحج والعمرة لله)



وح توحيد الذات وعرة  
 توحيد الصفات باتمام جميع  
 المقامات والاحوال بالسلوك  
 الى الله وفي الله ( فان  
 احصرتم ) بمع كفار  
 النفس الامارة اياكم عنهما  
 ( فاستيسر من الهدى )  
 فجاهدوا في الله بسوق  
 هدى النفس وذبحها بضناء  
 كعبة القلب او عرصة  
 ماتمى منها القلب من المقام وما  
 استيسر اشارة الى ان النفوس  
 مختلفة في استعداداتها  
 وصفاتها فبعضها  
 موصوف بصفات حيوان  
 ضعيف وبعضها بصفات  
 حيوان قوى ولكل ما يسر  
 وبعضها بصفات حيوان  
 ذلول سهل الانقياد  
 وبعضها بصفات حيوان  
 صعب عسر الانقياد وربما  
 كان بعضها صفة لم يتيسر  
 قعها وان يتيسر فع سائر  
 صفاتها ومثل هذا الحاج  
 محصر ابدا ( ولا تخلقوا  
 رؤسكم ) ولا تزيلوا آثار  
 الطبيعة وتختاروا طيب  
 القلب وفراغ الخاطر من  
 الهموم والتعلقات كلها  
 والعادات والعبادات  
 وتقتصروا على صفاء  
 الوقت كما هو مذهب  
 القلندرية ( حتى يبلغ الهدى )

وان شتم لا تغزلوا وسئل ابن عباس عن الغزل فقال حرثك ان شئت فطش وان شئت  
 فارو وروى عنه انه قال تستأمر الحرة في الغزل ولا تستأمر الجارية وبه قال احدوكره جماعة  
 الغزل وقالوا هو الوأد الخ وروى نافع قال كنت امسك على ابن عمر المصحف فقرأ هذه الآية  
 نساؤكم حرث لكم قال تدرى فيم زلت هذه الآية قلت لا قال زلت في رجل اتى امرأته  
 في دبرها فشق ذلك عليه فنزلت هذه الآية وروى عبدالله بن الحسن انه لقي سالم بن عبدالله بن  
 عمر فقال له يا عمر ما حديث يحدثه نافع عن عبدالله انه لم يكن يرى أبسا بايان النساء في ادبارهن  
 فقال كذب العبد واخطا انما قال عبدالله يؤتون في فروجهن من ادبارهن ويحكى عن مالك اباحة  
 ذلك وانكره اصحابه واجمع جمهور العلماء على تحريم اتيان النساء في ادبارهن وقالوا لان الله  
 حرم الفرج في حال الحيض لاجل التجاسة العارضة وهو الدم فالويل ان يحرم الدبر لاجل التجاسة  
 اللازمة ولان الله تعالى نص على ذكر الحث والحث به يكون نبات الولد فلا يخل العدول عنه  
 الى غيره \* وقوله تعالى ( وقدموا لانفسكم ) يعني الولد وقيل قدمه والتسمية والدعاء عند الجماع  
 (ق) عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اراد ان يأتي اهله قال  
 بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فانه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره  
 الشيطان ابدا وقيل اراد به تقديم الافراط (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتحمه السار التحلة القسم قوله الا  
 تحلة القسم يعني قدر ما ير الله قسمه فيه وهو قوله تعالى وان منكم الاواردها فاذا وردتها  
 جاوزها فقد ابر الله قسمه وقيل قدموا لانفسكم يعني من الخير والعمل الصالح بدليل سباق الآية  
 ( واتقوا الله ) اي احذروا ان تأتوا شيئا مما نهاكم الله عنه ( واعلموا انكم ملائكة ) اي  
 صاثرون اليه في الآخرة فيجزىكم باعمالكم ( وبشر المؤمنين ) يعني بالكرامة من الله تعالى \*  
 قوله عز وجل ( ولا نجعلوا الله عرصة ليمانكم ) نزلت في عبدالله ابن رواحة كان بينه  
 وبين ختته بشر بن النعمان شيء خاف عبدالله لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين  
 خصم له فكان اذا قبل له فيه يقول قد حلفت بالله ان لا افعل فلا يجعل لي الا ان تبرئ مني فانزل الله  
 هذه الآية وقيل نزلت في ابي بكر الصديق حين خاف ان لا يفيق على مسلح حين خاض في حديث  
 الافك والمرضة ما يجعل مرضة لشيء وقيل المرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض بمنع عن الشيء  
 فهو مرضة والمعنى ولا تجعلوا الحلف بالله سببا مانعا لكم من البر والتقوى يدعي احدكم الى  
 بر أو صلة رحم فيقول قد حلفت بالله لا افعله فيعزل بينه في ترك البر والاصلاح ( ان تبروا  
 وتطقوا وتصلحوا بين الناس ) قيل معناه لا تحلفوا بالله ان لا تبروا ولا تطقوا ولا تصلحوا بين الناس  
 (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عيمين فرأى غيرهما خيرا  
 منها فليأتها وليكفر عن عيمته وقيل معناه لا تكثروا الحلف بالله وان كنتم بارين معلمين فان  
 كثرة الحلف بالله ضرب من الجراءة عليه ( والله سميع ) اي لطفكم ( عليم ) يعني بنياتكم  
 \* قوله عز وجل ( لا يؤاخذكم الله بالغفوا في ايمانكم ) الغفو كل ساقط مطرح من الكلام وما  
 لا يتدبه وهو الذي يورد لاهن روية وفكر والغفو في البين هو الذي لا عقد معه كقول  
 القتال لا والله بلى والله على سبيل القسان من غير قصد ونية وبه قال الشافعي ويعضده ما روى

هدى النفس ( محله ) اى مكانه وهو مذهب او مذهب الذى يقتضى ان تكون افعالها التى كانت محرمة عند حياتها جهوها نصير حلالا عند قتلها لكونها بالقلب قاتلوا من بقاياها والانشوش وقتكم وتكرر صفاؤكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند بسط القلب كما هو حال اكثر القلندرية اليوم (فن كان منكم مريضا) اى ضعيف الاستعداد بمملوء القلب بعوارض لازمة في صلتها او مكتسبة من العادات (او بهادى من رأسه فدية من صيام او صدقة او نسك) او بمنوطا مبتلى بعموم وتعلقات ورذائل وهيات ولم ينسر له السلوك والمجاهدة على ما ينبغي واراد ان يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليقبى على الفطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وان لم يترق عليه فدية من امساك عن بعض لذاته وشواغله النفسانية \* اوفضل برا اورياضة ومجاهدة تقمع بعض القوى المزاجية ليحفظ وقته وليراع صفاء زهد ما او عبادة او مخالفة نفس (فاذا انتم) من العدو

عن عائشة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم في قول الرجل لا والله وبلى والله اخرجه البخارى موقوفا ورثه ابو داود قال قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل في يمينه كلا والله وبلى والله ورواه عنها ايضا موقوفا وقيل في معنى اللغو هو ان يحلف الرجل على شئ يرى انه صادق ثم يتبين له خلاف ذلك وبه قال ابو حنيفة ولا كفارة فيه ولا اثم عليه عنده قال مالك في الموطأ احسن ما سمعت في ذلك اللغو حلف الانسان على الشئ يتبين انه كذا ثم يوجد بخلافه فلا كفارة فيه قال والذى يحلف على الشئ وهو يعلم انه فيه آثم كاذب يرضى به احدا ويعتذر لمحاوq او يقطع به مالا فهذا اعظم من ان تكون فيه كفارة وانما الكفارة على من حلف ان لا يفعل الشئ المباح له فعله ثم يفعله او ان يفعله ثم لا يفعله مثل ان يحلف لا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ثم يبيعه بذلك او يحلف ليضربن غلامه ثم لا يضربه وقائدة الخلاف الذى بين الشافعى وابى حنيفة في لقوا اليين ان الشافعى لا يوجب الكفارة في قول الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها فيما اذا حلف على شئ يعتقد انه كان ثم بان انه لم يكن و ابو حنيفة يحكم بضد ذلك ومذهب الشافعى هو قول عائشة والشعبي وعكرمة ومذهب ابى حنيفة هو قول ابن عباس والحسن ومجاهد والضحى والزهرى وسليمان بن يسار وقادة ومكحول وقيل في معنى اللغو انه اليمين في الغضب وقيل هو ما يقع سهوا من غير قصد البتة ومعنى لا يؤاخذكم اى لا يعاتبكم الله بلقوا اليين وقيل لا يؤاخذكم اى لا يلزمكم الكفارة بلقوا اليين (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) يبنى لكن يؤاخذكم بما عزمتم عليه وفصدتم له وكسب القلب هو العقد والنية

فصل في بيان حكم الآية وفيه مسائل **المسئلة الاولى** لا تعتقد اليين الا بالله وبأسمائه وصفاته فاما اليين بالله فهو كقول الرجل والذى نفسى بيده والذى اعبده ونحو ذلك والحلف بأسمائه كقوله والله والرحمن والرحيم والمهمين ونحو ذلك والحلف بصفاته كقوله وعزة الله وقدرته وعظمته ونحوه فاذا حلف بشئ من ذلك ثم حنث فعليه الكفارة **المسئلة الثانية** لا يجوز الحلف بنسب الله كقوله والكعبة والنبي وابى ونحو ذلك فاذا حلف بشئ من ذلك لا تعتقد يمينه ولا كفارة عليه ويكره الحلف به لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر وهو يسير في ركب وهو يحلف بأبيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تخلصوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله اولى صحت اخراجه في الصحيحين **المسئلة الثالثة** اذا حلف على امر في المستقبل فحنث فعليه الكفارة وان كان على امر ماضى ولم يكن اوعلى انه لم يكن فكان فان كان طالبا به حال حلفه بأن يقول والله ما فعلت وقد فعل او لقد فعلت وما فعل فهذه اليين الغموس وهى من الكبرائر سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الائم وتجب فيها الكفارة عند الشافعى سواء كان طالبا او جاهلا وذهب ابو حنيفة الى انه لا كفارة عليه فان كان عالما فهى كبيرة وان كان جاهلا فهى من لقوا اليين (والله غفور) يبنى لباده فيما تنفوا من ايمانهم التى اخبر انه لا يؤاخذهم عليها ولو شاء اخذهم والزمهم الكفارة في العاجل والقوبة حلما في الآجل (حلیم) يعنى في ترك مما جلة اهل العصيان بالقوبة قال الحلبي في معنى الحليم انه الذى لا يجبس انامه وافضاله عن عباده لاجل ذنوبهم ولكنه يرزق العاصي كابرزق المطيع

البحر ( فمن تمنع بالمرء  
الى الحج ) بذوق تجل  
الصفات متوسلا به الى حج  
تجلى الذات ( فاستيسر  
من الهدى ) بحسب حاله  
( فمن لم يجد ) لضعف نفسه  
وجودها وانقهارها  
( فسيام ثلاثة ايام ) فطيه  
الامساك عن افعال القوى  
التي هي الاصول القوية  
في وقت التجلي والاستغراق  
في الجمع والقضاء في الوحدة  
فانها لا بد من ان تحجب  
وتجلى حضيض النفس  
والصدر وهي العقل  
والوهم والتمخيلة ( وسبعة  
اذا رحمتم ) الى مقام  
التفصيل والكثرة وهي  
الحواس الخمس الظاهرة  
والغيب والشهوة ليكون  
عند الاستقامة في الاشياء  
بالله ( تلك عشرة كاملة )  
مذكاة اي تلك الامساكات  
المذكورة عن افعال هذه  
القوى والمشاعر جميع  
التفاصيل الكاملة الموجبة  
لافعال قوى وجوده  
الموهوب بالحق عند حصول  
الكمال كما قال كنت سمع  
الذي يسمع به وبصره  
الذي يبصر به الى آخر  
الحديث ( ذلك ) الحكم  
( لمن لم يكن اهله حاضري

وبقيه وهو منكم كايق البر المتق وقديقه الآفات والبلايا وهو غافل لا يذكر فضلا عن  
ان يدعو كما يقبها الناسك الذي يدعو ويسأله وقال ابو سليمان الخطابي الحلبي ذو الصفيح والاناة  
الذي لا يستغفره غضب ولا يستخفه جهل جاهل ولا عصيان ماص ولا يستحق الصالح مع العجز  
اسم الحلبي انما الحلبي الصفوح مع القدرة على الانتقام الثاني الذي لا يعمل بالعقوبة قوله  
عز وجل ( الذين يؤلون من نساءهم ) يؤلون اي يحلفون والالية اليمين قال كثير  
قليل الا لا يحافظ ليمينه وان سبقت منه الالية برت

والايلاء في عرف الشرع هو اليمين على ترك الوطء كما اذا قال والله لا اجامعك اولا بأضعك  
اولا اقربك قال ابن عباس كان اهل الجاهلية اذا طلب الرجل من امرأته شيئا فابت ان تعطيه  
حلف لا يقربها السنة والستين والثلاث فبذعها لا ياما ولا ذات بعل فلا كان الاسلام جعل الله  
ذلك للمسلمين اربعة اشهر وانزل هذه الآية وقال سعيد بن المسيب كان الايلاء ضرارا لاهل  
الجاهلية فكان الرجل لا يريد امرأته ولا يحب ان يتزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا  
فيتركها لا ياما ولا ذات بعل وكانوا عليه في ابتداء الاسلام فجعل الله تعالى له الاجل الذي به يعلم  
ما عند الرجل في المرأة اربعة اشهر وانزل هذه الآية للذين يؤلون من نساءهم ( تربص )  
اي انتظار ( اربعة اشهر ) والتربص التثبت والانتظار ( فان قاؤا ) اي رجعوا عن اليمين  
بالوطء والمعنى فان رجعوا عما حلفوا عليه من ترك جاعها ( فان الله غفور رحيم ) للزوج  
اذا تاب من اضراره بامرأته فانه غفور رحيم لكل التائبين فروع ( يتعلق بتحكم الآية  
الفرع الاول ) اذا حلف انه لا يقرب زوجته ابدا او مدة هي اكثر من اربعة اشهر فهو  
مول فاذا مضت اربعة اشهر يوقف الزوج ويؤمر بالقي وهو الرجوع او الطلاق وذلك بعد  
مطالبة الزوجة فان رجع عما قال بالوطء ان قدر عليه او باقول مع العجز عنه فان لم يقي ولم  
يطلق طلق عليه الحاكم واحدة وهو قول عمر وثمان وابي الدرداء وابن عمر قال سليمان بن  
يسار ادركت بضعة عشر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يقول يوقف المولى  
وذهب اليه سعيد بن جبير وسليمان بن يسار ومجاهد بن جابر قال مالك والشافعي واحد واسحق  
وقال ابن عباس وابن مسعود اذا مضت اربعة اشهر يقع عليها طلاق بائنه وبه قال سفيان  
الثوري وابو حنيفة وقال سعيد بن المسيب والزهرى يقع عليها طلاق رجعية ( الفرع الثاني )  
لو حلف ان لا يبطأها اقل من اربعة اشهر فليس بمول بل هو حالف فان وطئها قبل مضي المدة  
لزمه كفارة يمين ( الفرع الثالث ) لو حلف ان لا يبطأها اربعة اشهر فليس بمول بعد مضي  
المدة عند الشافعي لان بقاء المدة شرط للوقوف وثبوت المطالبة بالقي او الطلاق وقد مضت  
المدة وعند ابى حنيفة يكون ولما ويقع الطلاق بمضي المدة ( الفرع الرابع ) مدة الايلاء  
اربعة اشهر في حق الحر والعبد جميعا عند الشافعي لانها مدة ضربت لحق برجع الى الطبع  
وهو قلة لغير المرأة عن الزوج فيستوى فيه الحر والعبد كدة الغنة وعن مالك وابى حنيفة  
تتصف مدة الايلاء بالرق غير ان عند ابى حنيفة تنصف مدة الايلاء برق المرأة وعندما ملك  
برق الزوج كما في الطلاق ( الفرع الخامس ) اذا وطئ خرج من الايلاء ويجب عليه كفارة  
يمين وهذا قول اكثر العلماء وقبل لا كفارة عليه لان الله تعالى وعده المفطرة فقال فان قاؤا

فإن الله غفور رحيم ومن قال بوجوب الكفارة عليه قال ذلك في إسقاط العقوبة عنه لافي الكفارة \* قوله (وان عزموا الطلاق) أي تحقوه بالإيقاع (فإن الله سميع) يعني لا قوا لهم (عليم) يعني بنياتهم وفيه دليل على أنها لا تطلق ما لم يطلقها زوجها لأنه تعالى شرط فيها العزم \* قوله عز وجل (والطَّلقات) أي المطلقات من حبال أزواجهن والمطلقة هي التي أوقع الزوج عليها الطلاق (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن فلا يتزوجن (ثلاثة قروء) جمع قرء والقرء اسم يقع على الحيض والطهر قال أبو عبيدة الأقراء من الإضداد كالشفق اسم للحرمة والبياض وقيل أنه حقيقة في الحيض مجاز في الطهر وقيل بالعكس واختلفوا في أصله فقيل أصله الجمع من قرأ أي جمع لأن في وقت الحيض يجمع الدم في الرحم وفي وقت الطهر يجمع في البدن وقيل أصله الوقت يقال رجع فلان لقرئه أي لوقته الذي كان فيه لأن الحيض يأتي لوقت والطهر يأتي لوقت وبموجب اختلاف أهل اللغة في الأقراء اختلف الفقهاء على قولين أحدهما أن الأقراء هي الحيض روى ذلك عن عروة بن مسعود وابن عباس وأبي موسى وعبادة بن الصامت وأبي الدرداء وبه قال عكرمة والضحاك والسدي والأوزاعي وسفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وقال أحمد بن حنبل كنت أقول أن الأقراء هي الاطهار وأنا اليوم أذهب إلى أنها الحيض القول الثاني أنها الاطهار يروى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وعائشة وبه قال الزهري وإبان بن عثمان ومالك والشافعي وجهة من يقول أن الأقراء هي الحيض قوله صلى الله عليه وسلم للمستحاضة دعي الصلاة أيام أقرائك يعني أيام حيضك لأن المرأة لا تدع الصلاة إلا أيام حيضها وجهة من يقول أنها الاطهار أن ابن عمر لما طلق امرأته وهي حائض قال البي صلى الله عليه وسلم لمرءه فليراجعها حتى تطهر ثم إن شاء أمسكها وإن شاء طلق قبل أن يمس فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها فأخبر أن زمان العدة هو الطهر لا الحيض وبعضه من اللغة قول الأعني

ففي كل عامات جاشم غزوة \* تشد لأقصاها عزم عرائكا

موردة مالا وفي الحى رضة \* لما ضاع فيها من قروء نساكا

أراد أنه كان يخرج للغزو ولم ينش نساءه فتضيع أقرأهن وأما يضيع بالسفر زمان الطهر لازمان الحيض وفائدة الخلاف أن مدة العدة عند الشافعي أقصر وعند غيره أطول وذلك أن المعتدة إذا شرعت في الحيضة الثالثة فقد انقضت عدتها وحلت للأزواج وبموجب بقية الطهر الذي وقع فيه الطلاق قرأ على قول من يجعل الأقراء الاطهار قالت عائشة رضي الله عنها إذا دخلت المطلقه في الحيضة الثالثة فقد بان من زوجها وحلت للأزواج وروى عنها أنها قالت أقراء الطهر ليس بالحيضة قال الشافعي والنساء بهذا أعلم لأن هذا مما يتلى به النساء وإن طلقها في حال الحيض فإذا شرعت في الحيضة الرابعة انقضت عدتها وعلى قول من يجعل الأقراء حيضا وهو مذهب أبي حنيفة لا تنقض عدتها ما لم تطهر من الحيضة الثالثة إن كان وقع الطلاق في حال الطهر أو من الحيضة الرابعة إن وقع في حال الحيض فإن قلت ما معنى الأخبار عن التربص في قوله والمطلقات يتربصن بأنفسهن قلت هو خبر في صورة الأمر وأصل الكلام وليربصن المطلقات فأخرج الأمر في صورة الخبر فأكد الأمر وأشار بأنه مما يجب أن تطلق بالمسارعة إلى أمثاله فكانت أمثلهن

(الأمر)

المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) من المحبوبين الكاملين الحاضري مقام القلب في الوحدة فإنه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله وسلوكه إلى الله بل هو للمحبين (الحج أشهر معلومات) أي وقت الحج أزمته معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم إلى الأربعين كما قال في وصف البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك (فمن فرض فيهن الحج) على نفسه بالزينة والتزم (فلارفت) أي فاحشة ظهور القوة الشهوانية (ولا فسوق) أي لأسباب يعني خروج القوة الغضبية عن طاعة القلب (ولاجدال) أي تعدى القوة النطقية بالشيطنة (في الحج) أي في قصد بيت القلب (وما تفعلوا من خير) من فضيلة من أفاض هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون ردائلها (يعلمه الله) ويحكم عليه (وتزودوا) من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن ردائلها (فإن خيرا زادا تقوى) منها (واتقون) في أعمالكم نهايتكم (بالولى الأبواب)

الامر بالتبص فهو يخبر عن موجود ونظيره قولهم في الدماء رجك الله اخرج في صورة الخبر ثقة بالاجابة فكانه قال وجدت الرجة فهو يخبر عنها

﴿ فصل في احكام العدة ﴾ وفيه مسائل ﴿ المسئلة الاولى ﴾ عدة الحامل تقضى بوضع الحمل سواء المطلقة والمتوفى عنها زوجها وسواء في ذلك الحرة والامة ﴿ المسئلة الثانية ﴾ عدة المتوفى عنها سوى الحامل اربعة اشهر وعشرة ايام سواء مات عنها زوجها قبل الدخول او بعده وسواء في ذلك الحائض والامة والآيسة ﴿ المسئلة الثالثة ﴾ عدة المطلقة المدخول بها وهى ضربان احدهما الحيض فعدتها بالاقرء وهى ثلاثة اقرء الضرب الثانى الآيسات من الحيض اما لكبرا وتكون لم تحض قط فعدتها ثلاثة اشهر واما المطلقة قبل الدخول فلا عدة عليها ﴿ المسئلة الرابعة ﴾ عدة الاماء نصف عدة الحرائر فيماله نصف وفي الاقرء قرآن لانه لا ينتصف قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ينكح العبد اثنتين ويطلق طلقتين وتعد الامة بحبستين وقوله تعالى ( ولا يحل لهن ان يكفنن ما خلق الله في ارحامهن ) قال ابن عباس يعنى الوالد وقيل الحيض والمعنى انه لا يحل للمرأة كتمان ما خلق الله في رحمها من الحيض او الحمل لتبطل بذلك الكتمان حق الزوج من الرجعة والولد ( ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ) هذا وعيد شديد تكيد تحريم الكتمان وايجاب اداء الامانة في الاخبار عما في الرحم من الحيض او الولد والمعنى ان هذا من فعل المؤمنات وان كانت المؤمنة والكافرة فيه سواء فهو كقولك ادحق ان كنت مؤمنة يعنى ان اداء الحقوق من افعال المؤمنين وتقول للذى يظلم ان كنت مؤمنة فلا تظلمنى والمعنى ينبغي ان يمنعك ايمانك من الظلم وفي سبب وعيد النساء بهذا قولان احدهما انه لاجل ما يستحقه الزوج من الرجعة قاله ابن عباس والثانى انه لاجل الحاق الولد بغير ابيه قاله قتادة وقيل كانت المرأة اذا رغبت في زوجها تقول انى حائض وان كانت قد طهرت ليراجعها وان كانت زاهدة فيه كتمت حيضها وتقول قد طهرت لتفوته فنهاهن الله من ذلك وامرهن باداء الامانة (وبعولتهن احق بردهن في ذلك) يعنى ازواجهن سمي الزوج بعلا لقباهن بامر زوجته واصل البطل السيد والمالك والمعنى وازواجهن اولى برجعتهن وردهن اليهم في ذلك اى في حال العدة فاذا انقضى وقت العدة فقد بطل حق الرد والرجعة ( ان ارادوا اصلاحا ) يعنى ان اراد الزوج بالرجعة الاصلاح وحسن العشرة لا الاضرار بهن وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يراجعون ويريدون بذلك الاضرار فنهى الله المؤمنين عن مثل ذلك وامرهم بالاصلاح وحسن العشرة بعد الرجعة ( ولهن ) يعنى وللنساء على الازواج ( مثل الذى عليهن ) يعنى للازواج ( بالمعروف ) وذلك ان حق الزوجية لا يتم الا اذا كان كل واحد منهما يراعى حق الآخر فيماله عليه فيجب على الزوج ان يقوم بجميع حقها ومصالحها ويحب على الزوجة الانقياد والطاعة قال ابن عباس في معنى الآية انى احب ان اترين لامرأتى كما احب ان تترين لى لان الله تعالى قال ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف (م) عن جابر انه ذكر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وقال فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله في النساء فانكم مخذمتوهن بامانات الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم احداكم هونه فان ظنن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف قوله فاتقوا الله في النساء فيه الحث

فان قضية اللب اى العقل الخالص من شوب الوهم وقدر الماده اتقانى ( ليس عليكم جناح ان تنكحوا ففلا من ربكم ) اى لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة في ان تطلبوا رفقا لانفسكم وتمتعوها بحظوظها على مقتضى الشرع باذن الحق فان حفظها حينئذ بقويها على موافقة القلب في مقاصده ولانها غير طاغية لتنورها بنور الحق ( فاذا افقتم ) اى دفعتم انفسكم من مقام المعرفة التامة الذى هو نهاية مناسك الحج واما كما قال النبي عليه السلام الحج هرة ( فاذكروا الله عند المشعر الحرام ) اى شاهدوا جلال الله عد السر الروحي المسمى بالحج فان الذكر في هذا المقام هو المشاهدة والمشر هو محل الشعور بالجمال المحرم من ان يصل اليه الغير ( واذكروه كما هذاكم ) الى ذكره في المراتب فانه تعالى هدى اولى الى الذكر باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال الذى تصدر نعماء الله وآلؤه منه ثم ذكر

على الوصية بين ومراعاة حقوقهن ومعاشرتهن بالمعروف قوله فانكم اخذتموهن بامانات الله و يروى بامانة وقوله واستحلتم فروجهن بكلمة الله معناه باباحة الله والكلمة هي قوله فانكم اصاب ما طاب لكم من النساء وقيل الكلمة هي قوله فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقيل الكلمة هي كلمة التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله اذ لا تحمل مسلمة لتيسر مسلم وقوله لا يوطئن فرشكم احدا تكرر هونه معناه ولا ياذن لاحد ان يتحدث اليهن وكان من عادة العرب ان يتحدث الرجال مع النساء ولا يرون ذلك حيا ولا يهدونه ربة ان نزلت آية الجلب فهوا عن ذلك وليس المراد بوطء الفرش نفس الزنا فان ذلك محرم على كل الوجوه فلامعنى لاشتراط الكراهة فيه ولو كان المراد ذلك لم يكن الضرب فيه ضربا غير مبرح انما كان فيه الحد والضرب المبرح هو الشديد وقوله ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف يعنى بالعدل وفيه وجوب نفقة الزوجة وكسوتها وذلك ثابت بالاجماع وقوله تعالى ( ولرجال عليهن درجة ) اي منزلة ورفعة قال ابن عباس بما ساق اليها من المهر واتفق عليها من المال وقيل ان فضيلة الرجال على النساء بامور : بها العقل والشهادة والميراث والدية وصلاحيمة الامامة والقضاء وللرجل ان يتزوج عليها ويتسرى وليس لها ذلك ويد الرجل الطلاق فهو قادر على تطليقها واذا طلقها رجعية فهو قادر على رجعتها وليس شيء من ذلك بدها ( والله عزير ) اي غالب لا يمتنع عليه شيء ( حكيم ) اي في جميع افعله واحكامه روى البغوي بسنده عن ابي ظبيان ان معاذ بن جبل خرج في غزاة بعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم رجع فرأى رجلا لا يجهد بعضهم لبعض فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو امرت احد ان يجهد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها وقوله عز وجل ( الطلاق مرتان ) عن عروة بن الزبير قال كان الرجل اذا طلق زوجته ثم ارتجعها قبل ان تنقض عدتها كان له ذلك وان طلقها الف مرة فعد رجل الى امرائه فطلقها حتى اذا شارفت انقضاء عدتها ارتجعها ثم قال والله لا آويك الى ولا تحلين ابدا فانزل الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان فاستقل الناس الطلاق حديثا من ذلك اليوم من كان طلق او لم يطلق اخرجه الترمذي وله عن عائشة قالت كان الناس والرجل يطلق امرأته ماشاء الله ان يطلقها وهي امرأته اذا ارتجعها وهي في العدة وان طلقها مائة او اكثر حتى قال رجل لامرأته والله لا اطلقك فتبينني مني ولا آويك ابدا قالت وكيف ذلك قال اطلقك فكلما همت عدتك ان تنقضى راجعتك فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فاخبرتها فسكتت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فسكت النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان قالت عائشة فاستأنف الطلاق مستقبلا من كان قد طلق ومن لم يطلق ومعنى الآية ان الطلاق الرجعي مرتان ولا رجعة بعد الثالثة الا ان تسكن زوجا آخر وهذا التفسير هو قول من جوز الجمع بين الطلاق الثلاث في دفعة واحدة وهو الشافعي وقيل في معنى الآية ان التطلق الشرعي يجب ان يكون تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة وهذا التفسير هو قول من قال ان الجمع بين الثلاثة حرام الا ان اباحيفة قال يقع الثلاث وان كان حراما وقيل ان الآية دالة على عدم الطلاق الذي يكون للرجل فيه الرجعة على زوجته

السر وهو عناية الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم ذكر الروح وهو مشاهدة احوال تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الخلق وهو مشاهدة جلال الذات مع بقاء الاتينية ثم ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بارتفاع البقية ( وان كنتم من قبله ) اي من قبل الوصول الى عرفات المعرفة والوقوف بها ( لمن الضالين ) عن هذه الاذكار ( ثم افيتوا من حيث افاض الناس ) الى ظهور العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من حيث اي من مقام افاض سائر الناس فيها وكونوا كاهنهم قيل لجيد رحمة الله عليه ما النهاية قال الرجوع الى البداية ( واستغفروا الله ان الله غفور رحيم ) من ظهور النفس وتبرمها بالخال وطغيانها فالنبي صلى الله عليه وسلم انه ليقان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وقال اللهم اني على ذنبك فقيل له في ذلك فقال او ما يؤمن ان من القلب كسل ريشة في غلاة تظلمها الرياح كيف شئت ولما تورمت قدماء

قالت له عائشة رضي الله عنها ما غيرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا يكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه السلام أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيت مساكمكم) وفرغم من الحرج (فاذكروا الله كد كرم أباءكم واشد ذكرا) أي فلا تكونوا كأهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمناخرات وسائر أحوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويضي قلبكم بل كونوا مشغولين بأنواع الذكر والمداكرة مع الاخوان مل ما كنتم تذكرون أحوال الانساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو كما يذكر الناس هذه الأحوال بالعادة أو ابلغ واقوى وأكثر ذكرا منها لبق صناؤكم ويمتدني بكم الناس (فن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا أي لا يطلب الامتناع الدنيا ولا يشتغل الا بذكرها ولا يصد الله الا لاجلها) وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الاخس يمنعه عن قبول الاشراف اهدم فهو ضاهته اليه واكتساب الظلة

والعدد الذي تبين به زوجته منه والمعنى ان عدد الطلاق الذي لكم فيه رحمة على ازواجكم اذا كن مدحولا بين تطليقتان وانه لا رجعة له بعد التطليقتين ان سرحها مطلقا الثالثة (فامساك بمعروف) يعني بمدار رجعة وذلك انه اذا رجعها بعد التطليقة الثانية فعليه ان يمساكها بالمعروف وهو كل ما عرف في الشرع من اداء حقوق النكاح وحسن العشرة (او تسريح باحسان) يعني انه يتركها بعد الطلاق حتى تقضى عدتها من غير مضارة وقيل هو انه اذا طلقها ادى اليها جميع حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا يفر الناس عنها (فروع) تتعلق بالاحكام الطلاق (الفرع الاول) صريح اللفظ الذي يقع به الطلاق من غيرية ثلاث الطلاق والفراق والسراح وعند أبي حنيفة الصريح هو لفظ الطلاق فقط (الفرع الثاني) الحر اذا طلق زوجته طلقة او طلقته بعد الدخول بها فله مراجعتها من غير رضاها مادامت في العدة فاذا لم يراجعها حتى انقضت عدتها او طلقها قبل الدخول بها او خالها فلا تحل له الانكاح جديد باذنها واذن وليها (الفرع الثالث) العبد يملك على زوجته الامة تطليقتين واختلف فيما اذا كان احد الزوجين حرا فالحر يملك على زوجته الامة ثلاث تطليقات والعبد يملك على زوجته الحرة تطليقتين فالاعتبار بحال الزوج في عدد الطلاق وبه قال الشافعي ومالك واحد وذهب ابو حنيفة الى ان الاعتبار بالمرأة فالعبد يملك على زوجته الحرة ثلاث تطليقات والحر يملك على زوجته الامة تطليقتين (ولا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتموهن) يعني اعطيتموهن (شبتا) يعني من مهر او غيره ثم استثنى الخلع فقال تعالى (الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله) نزلت في جيلة بنت عبد الله بن ابي ويقال حبيبة بنت سهل الانصاري كانت تحت ثابت بن قيس بن ثعلبة وكانت تبغضه وهو يحبها وكان بينهما كلام فانت اباهما تشكوا اليه زوجها وقالت انه يسب ابي ويضر بني فقال ارجعي الى زوجك فاني اكره للمرأة ان لاتزال رافعة يديها تشكو زوجها قال فرجعت اليه الثالثة وبها اثر الضرب فقال لها ارجعي الى زوجك فلما رأت اباهما لا يشكها انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه زوجها وارثه آثارا بها من صربه وقالت يا رسول الله لانا ولا هو فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ثابت فقال مالك ولاهلك فقال والذي بك بالحق نبا ما على وجه الارض احب الي منها غيرك فقال لها ما تقولين فكرهت ان تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألها فقالت صدق يا رسول الله ولكني خشيت ان يهلكني فاخرجه منه وقالت يا رسول الله ما كنت احداثك خدينا ينزل عليك خلافه هو اكرم الناس حبا وزوجته ولكني ابغضه فلانا ولا هو قال ثابت اعطيتها حديقة فخل لها فلتردها على واخلي سبيلها فقال لها تردين عليه حديقته وتملكين امرك قالت نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ثابت خذ منها ما اعطيتها واخل سبيلها ففعل (خ) عن ابن عباس ان امراء ثابت بن قيس انتالني صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ثابت بن قيس ما استب عليه في خلق ولا مال ولكني اكره الكفر في الاسلام قال ابو عبد الله يعني تبغضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تردين عليه حديقته قال نعم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقة وطلقها تطليقة قولها ما اعتب عليه يعني ما اجد عليه والمعنى المودة والحديقة البستان من الخلل اذا كان عليه الخلل ومعنى قوله تعالى الا ان يخافا اي يعلما الزوجات من انفسهما ان لا يقيما حدود

الله والخفي تخاف المرأة ان تصي الله في امور زوجها ويخاف الزوج انه اذا لم تعطه ان يتدى عليها فنهى الله الرجل ان يأخذ من امرأته شيئا مما اعطاها الا ان يكون النشور من قبلها وذلك ان تقول لا اطيع لك امرا ولا اطالك مضجعا ونحو ذلك وقرئ: اخفا بضم الياء ومعناه الا ان يعلم ذلك من حالها يعني يعلم القاضي والوالي ( فان خفتم ) يعني فان خشيتن واشفقتم وقبل معناه فان ظننتن ( ان لا يقيما حدود الله ) يعني ما اوجب الله على كل واحد منهما من طاعته فيما امر به من حسن الصحبة والمعاشرة بالمعروف وقبل هو يرجع الى المرأة وهو سوء خلقها واستخفافها بحق زوجها ( فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ) اي لا جناح على المرأة في النشور اذا خشيت الهلاك والمعصية فيما اقتدت به نفسها او اعطت من المال لانها ممنوعة من اتلاف المال بغير حق ولا على الزوج فيما اخذ من المال اذا اعطته المرأة طائفة راضية

فصل في حكم الخلع وفيه مسائل ( هو الاول ) قال الزهري والخفي وداود لا يبأخ الخلع الا عند انقضاب والخوف من ان لا يقيما حدود الله فان وقع الخلع في غير هذه الحالة فهو فاسد ووجه هذا القول ان الآية صريحة في انه لا يجوز للزوج ان يأخذ من المرأة شيئا عند طلاقها ثم استثنى الله تعالى حالة مخصوصة فقال الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله فكانت هذه صريحة في انه لا يجوز الاخذ في غير حالة انقضاب والخوف من ان لا يقيما حدود الله وذهب جمهور العلماء الى انه يجوز الخلع من غير نشوز ولا غضب غير انه يكره لانه من قطع الوصلة بلا سبب عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير بأس فحرام عليها راحة الجنة اخرجه ابو داود واثره في عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انقض الحلال الى الله الطلاق اخرجه ابو داود ودليل الجمهور على جواز الخلع من غير نشوز قوله تعالى فان طبن اكم من شيء منه نفسا فكلوه هينا مريئا فاذا جازلها ان شئ مبرها من غير ان يحصل لها شيء فاذا بدلت كان ذلك في الخلع الذي تصير بسببه مالكة امر نفسها اولى واجيب عن الاستسقاء المذكور في هذه الآية انه محمول على الاستسقاء المقطع ( هو المسئلة ) الثانية ( هو الخلع جائز على اكثر مما اعطاها وبه قال اكثر العلماء وقال بعضهم لا يجوز ان يأخذ اكثر مما اعطاها وهو قول علي وبه قال الزهري والشعبي والحسن وعطاء وطاوس وقال سعيد بن المسيب بل يأخذون ما اعطاها حتى يكون الفضل فيه ووجه الجمهور ان الخلع عقد على معاوضة فوجب ان لا يقيد بمقدار معين كما ان للمرأة لا ترضى عند عقد الكاح الا بالكثير فكذلك للزوج ان لا يرضى عند الخلع الا بالبذل الكثير لاسيما وقد اظهرت الاستخفاف بالزوج حيث اظهرت بنفسه وكرهته ( هو المسئلة الثالثة ) ( هو الخلع على العلماء في الخلع هل هو فسخ او طلاق فقال الشافعي في القديم انه فسخ وهو قول ابن عباس وطاروس وعكرمة وبه قال احمد واسحق وابو ثور وقال الشافعي في الجديد انه طلاق وهو الاظهر وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود والحسن والشعبي والخفي وعطاء وابن المسيب ومجاهد ومكحول والزهري وبه قال ابو حنيفة ومالك وسفيان الثوري ووجه القول القديم ان الله تعالى ذكر الطلاق مرتين ثم ذكر بعده الخلع ثم ذكر الطلاق الثالثة فقال فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ولو كان الخلع طلاقا لكان الطلاق اربعا ووجه القول الجديد انه لو كان فسخا لما صح بالزيادة على المهر المسمى كالاقالة

المأفة للنور ( ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقمنا عذاب النار ) اي يطلب خير كل من الدارين ويمحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة والحرامان عن انوار الرحمة ( اولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ) من حظوظ الآخرة وانوار دار القرار والذات الباقية بالاعمال الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب بحسبها او العفو ( واذكروا الله في ايام معدودات ) مراتب معدودة بعد الفراغ من الخلع وهو مرتبة الروح والقلب والفس لان الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث ان يكون بالله فذلك ذكره ( فن تجهل في يومين فلا اثم عليه ) اي فن تجهل الى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذ الروح والقلب وحظوظهما لا يجيبان ولا يضران ( ومعنى التجهل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت اسرع ولا يكون معالبت ولا وقوف ريغا يظهر القلب او الروح



وبصير جابانوريا كما يكون  
 لأصحاب التاوين ( ومن  
 تأخر ) إلى الثالث الذي  
 هو مرتبة النفس ( فلا اثم  
 عليه لمن اتقى ) أى ذلك  
 الحكم لمن اتقى ان يكون  
 مع حفظ النفس بالنفس  
 فان النفس الزم لحظها من  
 صاحبها وحفظها اغلظ  
 وابتعد من النور من  
 حظوظها وسريعا ما تظهر  
 للزوم الطيش والحركة  
 اياها بخلاف صاحبها  
 وحفظها ايضا كثيرا ما يحجب  
 واذا جبت كان حجابها  
 غليظا ظلاميا فلا احتراز  
 هناك والاحتياط واجب  
 وأولى من الباقيين لانها  
 ان ظهرت ارق جلالها وسهل  
 زواله اود ذلك التهيير لمن  
 اتقى في المراتب الثلاث  
 ( واتقوا الله ) فى المواطن  
 الثلاثة من ظهور الانانية  
 والآية حتى تكونوا فى  
 الحفظ به لا بالنفس ولا  
 بالقلم ولا بالروح ( واعلموا  
 انكم اليه تحشرون ) أى  
 انكم محشورون معه  
 تحشرون من اسم إلى اسم  
 حاضرهم يحضرته فأنتم  
 على خطر عظيم بخلاف سائر  
 الناس كما ورد فى الحديث  
 المخلصون على خطر عظيم

فى البيع وايضا لو كان الخلع فمضا فاذا خالعا ولم يذكر مهر او جبا ان يجب المهر عليها كالاقالة  
 فان الثمن يجب رده وان لم يذكره ثبت ان الخلع ليس بفسخ واذا بطل ذلك ثبت انه طلاق  
 وايضا فان الطلقة الثالثة قوله او تسريح باحسان وقاعدة الخلاف اما اذا جعلناه طلاقا ينقص به  
 عدد الطلاق فان تزوجها بعده كانت معه على طلقين وان جعلناه فمضا بآية من ثلاث قوله  
 تعالى ( تلك حدود الله ) يعنى هذه او امر الله ونواهيته وهو ما تقدم من احكام الطلاق والرجعة  
 والخلع وحدود الله مانع من مجاوزتها وهو قوله ( فلا تتعدوها ) أى فلا تتجاوزوها ( ومن  
 يتعد حدود الله ) أى مجاوزها فاولئك هم الظالمون \* قوله عز وجل ( فان طلقها ) يعنى  
 الطلقة الثالثة ( فلا تحل له من بعد ) أى لا تحل له رحمتها بعد الثلاث ( حتى تنكح زوجا غيره )  
 يعنى حتى تنكح زوجا آخر غير المطلق فيجمعها والكاح ينال العقد والوطء جميعا والمراد  
 ها الوطء نزلت فى تيممة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرطى وكانت تحت ابن ٤ها  
 رفاعة بن وهب بن عتيك القرطى فطلقها ثلاثا (ق) عن عائشة قالت جاءت امرأتى رفاعة القرطى  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى كنت عند رفاعة فطلقنى فبت طلاقا فتزوجت  
 بعده عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هدية الثوب فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقال تريدن ان ترجعى الى رفاعة لا حتى يدوق عسيلتك وتزوق عسيلته قولها فبت  
 طلاقا أى قطعه والبت القطع وقولها مثل هدية الثوب أى طرفه وهو كناية عن استرحاء  
 الذكر قوله حتى يدوق عسيلتك بضم العين تعشير العسل شه لذة الجماع بالعسل  
 وهو كناية عنه وانما انت العسل لان من العرب من يؤنثه وقيل انه حلاله دل المعنى لان  
 المراد منه الطلقة وعبد الرحمن المذكور هو عبد الرحمن الزبير ففتح الراى وكسر الباء مشددة  
 وروى انها اثنتا عشرة ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجى قد مضى فقال  
 لها الى صلى الله عليه وسلم كذبت بقولك الاول فان اصدتك فى الآخر فلينب حتى قبض رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فانت ابكر فقالت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى زوجى الاول  
 فان زوجى الآخر قد مضى وطلقنى فقال لها ابكر قد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اقبته و  
 قال لك ما قال فلا ترجعى اليه فلما قبض ابوبكر انت امرؤ قالت له مثل ما قالت لابي بكر فقال لها لن رجعت  
 اليه لا رجعت \* قوله تعالى ( فان طلقها ) يعنى الروح الثانى بعد وطمها ( لا جناح عليهما ) يعنى على  
 المرافة والزواج الاول ( ان يتراجعا ) يعنى بكاح جديد ( ان ظنا ) أى علموا ايضا وقيل ان رجوا لان  
 احدا لا يعلم ما هو كائن الا الله تعالى ( ان يفيا حدود الله ) يعنى يفيا بينهما الصلاح وحسن العشرة  
 والصحة وقيل معناه ان علان نكاحهما على غير دلالة والمراد بالدلالة التحلل بمفرعان \* اولا  
 مذهب جمهور العلماء ان المطلقة بالثلاث لا تحل للزوج المطلقة منه بالثلاث الا بشرائط وهى ان تعد منه  
 ثم تنكح زوجا آخر ويأهأ ثم يطلقها ثم تعد منه فاذا حصلت هذه الشرائط فقد حلت الاول  
 والا فلا وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب يحل بمجرد العقد والمذهب الاول هو الاصح واختلف  
 العلماء فى اشتراط الوطء هل ثبت بالكتاب او بالسنة على ثلاثة اقوال الثالث وهو المختار انه ثبت  
 بهما الثانى اذ تزوج بالمطلقة ثلاثا لتحلها الاول فهذا نكاح باطل وعقد فاسد به قال مالك واحدا  
 روى عن ابن مسعود عن النبی صلى الله عليه وسلم انه لمن الحلل والحلل له اخرجه الترمذى وقال

وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين بأن ظفوره وانذر الصديقين بأن غفوره (ومن الناس من يعجبك) أي بدعي المحبة وهو الداء الحسام لكونه في مقام النفس زنديقا ولهذا قال تعالى (قوله في الحياة الدنيا ويهد الله على ما في قلبه وهو الداء الحسام) إذ ليس له قول في الآخرة بأقرب (وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) لا باحته وتزندقه كما ترى عليه أكثر مدعى المحبة والتوحيد (والله لا يحب النفاق) أي هو مفسد ويدعى محبة الله وكيف تأتي له والمحبة لا ينحل إلا ما يحب محبوبه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال الشاعر

تمسى الله وانت تظهر حبه  
هذا قبيح بالفعل بديع  
لو كان حبك صادقا لاطعته  
أن المحب لمن يحب مطيع  
(وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم) أي جلته المحبة النفسانية حجة الجاهلية على الإثم بل جبا وشر الظهور

حديث حسن صحيح وروى أنه قال هو التيس المستعار ولو تزوجها ولم يشترط في النكاح أنه يفارقها فالنكاح صحيح ويحصل به التحليل إذا طلقها وانقضت المدة غير أنه يكره إذا كان في عز منها ذلك وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ودليل ذلك أن الآية دللت على أن الحرمة تنهى بوطء مسبق بعقد وقد وجد ذلك فوجب القول بانتهاء الحرمة وقال نافع أتى رجل إلى ابن عمر فقال إن رجلا طلق امرأته ثلاثة فأنطلق أخ له من غير مؤامرة فتزوجها ليصالحا الأول فقال لا لأنكاح رغبة كنا فعد هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وتلك حدود الله بيننا وبينهم) يعني يعلمون ما أمرهم بها ونهاهم عنه وإنما خص العلماء لأنهم هم الذين ينتفعون بذلك البيان قوله عز وجل (وإذا طلقتم النساء) نزلت في ثابت بن يسار رجل من الانصار طلق امرأته حتى إذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها يقصد بذلك مضاربتها (فبلغن أجلهن) أي قاربن انقضاء عدتهن وشارفن منهاها لم يرد انقضاء العدة لانه لو انقضت عدتها لم يكن للزوج ما ساكنها فالبطوخ هامة أربعة كما يقال بلغ فلان البلدا إذا قاربته وشارفته فهذا من باب المجاز الذي يطلق اسم الكل فيه على الأكثر وقيل إن الأجل اسم للزمان فيعمل على الزمان الذي هو آخر زمان يمكن إيقاع الرجعة فيه بحيث إذا فات لا يبقى بعده مكنة إلى الرجعة وعلى هذا الأول فلا حاجة لسألي المجاز (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف) وهو أن يشهد على رجعتيها وأن يراجعها بالقول لا بالوطء (أو سرحوهن بمعروف) أي أتركوهن حتى تقضي عدتهن فيمكن أنفسهن (ولا تمسكوهن ضرازا) أي لا تقصدوا بالرجعة المضارة بتأويل الحبس وقيل كانوا يضاروهن لتفتدي المراتمة بما لها (لتعتدوا) أي لتظلموهن بمجاوزةكم في أمورهن حدود الله التي بينها لكم وقيل معناه لا تضاروهن على قصد الاعتداء عليهن (ومن يفعل ذلك نقذ ظلم نفسه) أي ضر نفسه بمخالفة أمر الله وتعرضه لعذاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) يعني بذلك ما يمين من حلاله وحرامه وأمره ونهيه في وحيه وتزييله فلا تتخذوا ذلك استهزاء ولعبا فمن وجب عليه طاعة الله وطاعة رسوله ثم وصل إليه هذه الأحكام التي تقدم ذكرها في العدة والرجعة والخلع وترك المضارة فلا يتخذها هزوا وفيه تهديد عظيم ووعد شديد وقيل هو راجع إلى قوله فامسك بمعروف وتسريح بإحسان فكل من خاف أمرا من أمور الشرع فهو متخذ آيات الله هزوا وقيل كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوج ويقول كنت لأعبأتهوا من ذلك من أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة جدهن حدودهن لهن جدران النكاح والطلاق والرجعة أخرجهن أبوداود والترمذي وقوله تعالى (واذكروا نعمت الله عليكم) يعني بالآيات التي أنعم بها الله عليكم فهذا كله وسائر نعم التي أنعم بها عليكم (وما نزل عليكم) أي واذكروا نعمته فيما أنزل عليكم (من الكتاب) يعني القرآن (والحكمة) يعني السنة التي علما رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننكم وقيل المراد بالحكمة مواضع القرآن (بمظكم به) أي الكتاب الذي أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم (واتقوا الله) يعني خافوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه (واعلموا أن الله بكل شيء عليم) يعني أن الله تعالى يعلم ما أخفيت من طاعة ومعصية في سر وعلن لا يخفى عليه شيء من ذلك قوله عز وجل (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) نزلت في معقل بن يسار المزني عضل اخته جيلة وكانت تحت أبي القداح عاصم بن عدي فطلقها عن معقل بن يسار قال كانت لي اخت تحبب إلي وأمنعها من الناس فاتاني ابن عمي فأنكحتمها إياه فاصطحبها ما شاء الله ثم طلقها طلاقا له رجعة ثم تركها حتى نقضت عدتها فلما خطبت إلى أتابي بخطبها مع الخطاب فقلت له خطبت إلى فتمتها الناس

وَأَتَرَكَ بِهَا فَرْجَتَكَ ثُمَّ طَلَّقَهَا طَلَاً قَالَتْ فِيهِ رَجْعَةٌ ثُمَّ تَرَكَهَا حَتَّى انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَلَمَّا خُطِبَتْ إِلَى ابْنَتِي  
تَخَطَّبَ بِهَا مَعَ الْخَطَّابِ وَاللَّهُ لَا انْكِحْتَهَا لَكَ ابْدَافِي هَذَا زَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَإِذَا طَلَّقْتَ الْمَرْأَةَ فَلْيَفْظَنْ أَجْلَهُنَّ فَلَا  
تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ الْآيَةُ فَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَانْكِحْتَهَا يَا أَعْرَجَ الْخَضَارِيِّ وَقِيلَ  
أَنْ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ ابْنَةٌ عَمٌ فَطَلَّقَهَا زَوْجَهَا تَطْلِيقَةً فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا ارَادَ أَنْ يَرْجِعَ بِهَا فَأَتَى جَابِرَ  
وَقَالَ طَلَّقْتُ ابْنَتِي عَنْ نَحْوِ ابْنَةِ ابْنَتِي وَكَانَتْ الْمَرْأَةُ تَرِيدُ زَوْجَهَا فَدَرَضِيهِمْ فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ  
وَارَادَ بِبُلُوغِ الْأَجْلِ فِي قَوْلِهِ فَلْيَفْظَنْ أَجْلَهُنَّ انْقِضَاءَ الْعِدَّةِ بِخِلَافِ الْآيَةِ الَّتِي قَبْلَ هَذِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ  
دَلَّ اخْتِلَافُ الْكَلَامَيْنِ عَلَى افْتِرَاقِ الْبُلُوغَيْنِ (فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ) خُطَابٌ  
لِلْأُولِيَاءِ وَالْمَعْنَى لَا تَضْيِقُوا عَلَيْهِنَّ أَيْ الْأُولِيَاءِ فَتَقْعُوهُنَّ مِنْ مَرَاجَعَةِ أَزْوَاجَهُنَّ بِكَاحٍ جَدِيدٍ يَتَقَبَّلْنَ  
بِذَلِكَ مُضَارَتَهُنَّ فَهُوَ خُطَابٌ عَامٌ لِمَجْمُوعِ الْأُولِيَاءِ وَإِنْ كَانَ سَبَبُ الْآيَةِ خَاصًّا وَاصِلَ الْعَضَلِ الْمَعَ  
وَالْتَضْيِيقِ وَمِنْهُ قَوْلُ أَوْسَ بْنِ جَرَرٍ

وَأَيْسَ أَخُوكَ الدَّائِمُ الْعَهْدُ بِالَّذِي يَذِمُّكَ أَنْ تُولَى وَيَرْضِيكَ مَقْبَلًا

وَأَكِنَّهُ الْبَاقِي إِذَا كُنْتَ أَمَاءً وَصَاحِبُكَ الْإِدْنَى إِذَا أَلَمَرْتَ أَعْضُلًا

بَعْنَى إِذَا ضَاقَ الْأَمْرُ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ لِلشَّافِعِيِّ وَمِنْ وَاقِفَتِهِ أَنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَلِي عَقْدَ السَّكَاحِ وَلَا تَأْذَنُ  
فِيهِ إِذَا لَوْ كَانَتْ تَمْلِكُ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَضَلٌ وَلَا تَلِي الْوَلَى عَنْ الْعَضَلِ مَعْنَى \* وَقَوْلُهُ تَعَالَى (إِذَا تَرَائِضُوا  
بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ) بَعْنَى إِذَا تَرَائِضُوا الْخُطَابَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَعْرُوفُ هُنَا مَوَاقِفُ الشَّرْعِ مِنْ عَقْدِ حَلَالٍ  
وَمَهْرٍ جَائِزٍ وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَرْضَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِمَا تَزَمَّه لِمُصَاحِبِهِ بِحَقِّ الْعَقْدِ حَتَّى تَحْمِلَ الصَّهْبَةَ  
الْحُسْنَى وَالْعَشْرَةَ الْحَمِيلَةَ (ذَلِكَ) أَيْ ذَلِكَ الَّذِي ذَكَرْنَا مِنَ التَّيِّبِ (يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُوْثِقُ مِنَ اللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) بَعْنَى أَنْ الْمُؤْمِنَ هُوَ الَّذِي يَنْتَفِعُ بِالْوَعْظِ مِنْ غَيْرِهِ (ذَلِكَ أَرَكِي لَكُمْ وَاطْمَهِرْ)  
بَعْنَى أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ وَاطْمَهِرْ لِقُلُوبِكُمْ وَاطْمَهِرْ لِقُلُوبِكُمْ وَاطْمَهِرْ لِقُلُوبِكُمْ (يَعْنِي مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الزَّكَاةِ وَالطَّهْرِ  
(وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) بَعْنَى ذَلِكَ \* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَالْوَالِدَاتُ) بَعْنَى الْمَخْلُوقَاتِ اللَّائِي لِهِنَّ أَوْلَادٌ مِنْ  
أَزْوَاجِهِنَّ وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْ جَمِيعِ الْوَالِدَاتِ سَوَاءً كُنَّ مَخْلُوقَاتٍ أَوْ مَزْجُوجَاتٍ وَبَدَلُ عَلَيْهِ أَنْ لَفْظُ  
طَامٍ وَمَقَامُ دَلِيلِ الْخُصْمِ فَوَجِبَ تَرْكُهُ عَلَى عَوْمِهِ وَلَئِنْ ظَاهَرَ الْإِنْفَظُ فَوَجِبَ حُلُّهُ عَلَيْهِ (يَرْضَى  
أَوْلَادَهُنَّ) هَذَا خَبَرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ وَالتَّقْدِيرِ وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَى أَوْلَادَهُنَّ فِي حُكْمِ اللَّهِ الَّذِي  
أَوْجَبَهُ وَهَذَا الْأَمْرُ أَيْسَرُ أَمْرٍ يُجِبُّ وَأَنْتُمْ هُوَ أَمْرٌ يَنْبَغِي أَنْ تَرَبِّعَ الْغُلَّ بِابْنِ الْأُمِّ أَصْلَحَ لَهُ  
مِنْ ابْنِ غَيْرِهِ وَلِكُلِّ مَالٍ شَفَقَتُهَا عَلَيْهِ وَبَدَلُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُجِبُّ عَلَى الْوَالِدَةِ أَرْضَاعُ الْوَلَدِ قَوْلُهُ فَإِنْ أَرْضَعْتَ  
لَكُمْ قَاتِلَتَيْنِ أَوْ جُورَتَيْنِ وَلَوْ وَجِبَ عَلَيْهَا الرِّضَاعُ لَمَّا سَقَمَتْ الْأَجْرَةَ وَقَالَ تَعَالَى وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ  
فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى هَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ فِي ذَلِكَ فَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ مَنْ يَرْضَعُ الْغُلَّ أَوْ لَمْ يَقْبَلْ غَيْرَ ابْنِ أُمِّهِ  
وَجِبَ عَلَيْهَا أَرْضَاعُهُ كَمَا يُجِبُّ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ مَوَاسَاةُ الْمُضْطَرِّ فَإِنْ رَغِبْتَ الْأُمُّ فِي أَرْضَاعِهِ وَادَّهَاهُ فَيُ  
أَوَّلَى لَهُ مِنْ غَيْرِهَا (حَوْلِينَ كَامِلِينَ) الْحَوْلُ السَّنَةُ وَاصِلُهُ مِنْ حَالٍ يَحْمِلُ إِذَا انْقَلَبَ وَأَنْتَ قَالَ  
كَامِلِينَ لِلتَّوَكُّيدِ لِأَنَّهُ مِمَّا يَنْصَاحُ فِيهِ تَقْوِيلُ اقْتِ عِدَّةً لَانْ حَوْلًا وَإِنْ لَمْ تَسْكُكْهُ فَبَيْنَ اللَّهِ أَنْتُمَا  
حَوْلَانِ كَامِلَانِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ شَهْرًا وَهَذَا التَّحْدِيدُ بِالْحَوْلَيْنِ لَيْسَ بِتَحْدِيدٍ يُجِبُّ وَيَدُلُّ عَلَى  
ذَلِكَ قَوْلُهُ بَعْدَهُ (لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ) فَلَمَّا عَلِقَ الْإِتِمَامُ بِأَرَادَتِنَا عَلِمْنَا أَنَّ هَذَا الْإِتِمَامَ خَبَرٌ  
وَاجِبٌ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ هَذَا التَّحْدِيدِ قَطْعُ النِّزَاعِ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فِي مَقْدَارِ زَمَنِ الرِّضَاعَةِ

نَفْسِهِ حِينَئِذٍ وَزَعَمَ أَنَّهُ أَعْلَمُ  
بِمَا يَفْعَلُ مِنْ نَاصِحِهِ (فَحَسْبُهُ  
جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ) أَيْ غَايَتُهُ  
عَمَقُ حَضْبِ رَنْتِهِ الَّتِي  
هُوَ فِيهَا وَظَلَمَ أَنَّ جَهَنَّمَ مِصَاةٌ  
مِثْلُهُ بِعِيدِ الْعَمَقِ مِثْلُهُ  
(وَمَنْ لَاسَ مِنْ يَشْرِي  
نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَاللَّهُ  
رُؤُوفٌ بِالْعِبَادِ) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ  
بِذَلِكَ نَفْسَهُ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ طَائِبًا ضَاءً (كَفَاةٌ  
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ  
أَنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ بَينٌ) أَيْ فِي  
الاسْتِسْلَامِ وَتَسْلِيمِ الْوُجُوهِ  
اللَّهُ أَدَمَعَادَةُ الْقَوَى بِعَضْمِهَا  
بَعْضًا وَعَبْرًا مَوَافَقَتِهَا  
فِي التَّسَامِ لَامِرًا لِلَّهِ دَلِيلٌ  
تَسْمِعُ الشَّيْطَانَ وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ  
تَسْفَحُوا أَهْلَ اللَّهِ بِارْتِكَابِ  
الْأَسْرَافَاتِ الْمَذْمُومَةِ لَهُ دَاوَتُهُ  
الْقَرِيْبَةُ لَكُمْ لِاخْتِلَافِ  
حَبْلَتِهِ وَجِدَّتِكُمْ وَقُصُورِهِ  
عَنْ نُورِ فَلَ تَكُنْ لَكُمْ لَكُونُهُ  
نَارِي الْخَلْقَةِ لَا يَطْلُبُ مِنْكُمْ  
إِلَّا أَنْ تَكُونُوا نَارِيْنَ مِثْلَهُ  
لَا نُورَانِيْنَ فَهُوَ عَدُوٌّ  
فِي الْحَقِيقَةِ فِي صُورَةِ الْمَحَبِّ  
(فَإِنْ زَلْتُمْ) عَنْ مَقَامِ التَّسْلِيمِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (مَنْ يَتَّبِعْ مَا جَاءَكُمْ مِنْكُمْ  
الْآيَاتِ) دَلَائِلُ تَجَلِّيَاتِ  
الْأَصَالِ وَالصِّفَاتِ (فَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غَالِبٌ بِقَهْرِهِ

فقد الله تعالى ذلك بالحولين حتى يرجا اليه عند التنازع قال ابن عباس في رواية مكرمة اذا وضعت الولد لستة اشهر ارضعته حولين وان وضعت لسبعة اشهر ارضعه ثلاثا وعشرين شهرا وان وضعه لتسعة اشهر ارضعته احدا وعشرين شهرا كل ذلك ثلاثون شهرا لقوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا وقال في رواية الوالي عنه هو حد لكل مولود اى في وقت ولد لا ينقص رضاعه عن حولين الا بالاتفاق من الابوين فانهما اراد فطام الولد قبل الحولين فليس له ذلك الا اذا اتفقا عليه يدل على ذلك قوله فان ارادا فصلا عن تراضى منهما وقيل فرض الله على الوالدات ارضاع الولد حولين ثم ازل التحفيف فقال لمن اراد ان يتم الرضاعة اى هذا متبى الرضاع لمن اراد اتمام الرضاعة وليس فيما دون ذلك حد محدود وانما هو على مقدار صلاح الطفل وما يعش به (وعلى المولود له) يعنى الاب وانما عبر عنه بهذا لان الوالدات انما ولدن للاباء ولذلك ينسب الولد للاب دون الام قال بعضهم

وانما امهات النساء اوعية \* مستودعات وللآباء البنات .

وقيل ان هذا تنبيه على ان الولد انما ياتحق بالوالد لكونه مولودا على فراشه فكأنه قال اذا ولدت المرأة الولد لاحل الرجل وعلى فراشه وجب عليه رعاية مصالحه (رزقه) اى طعامه (وكسوته) اى لباسه (بالمعروف) اى على قدر الميسرة (لا تكلف نفس الا وسعها) يعنى طاقته والمعنى ان ابا الولد لا يكلف في الاتفاق عليه وعلى امه الا قدر ما تسع به قدرته ولا يبلغ اسراف القدرة (لا تضار والدة بولدها) يعنى لا ينزع الولد من امه بعد ان رضيت بارضاعه ولا يدفع الى غيرها وقيل معناه لا تنكره الام على ارضاع الولد اذا قبل الصبي لبن غيرها لان ذلك ليس بواجب عليها (ولا مولود له بولده) يعنى لا تلقى المرأة الولد الى ابيه وقد افقها بضاره بذلك وقيل معناه لا يلزم الاب ان يعطى ام الولد اكثر مما يجب عليه لها اذا لم يرضع الولد من غير امه فعلى هذا يرجع الضرر الى الوالدين فيكون المعنى لا يضار كل واحد منهما صاحبه بسبب الولد وقيل يحتمل ان يكون الضرر راجعا الى الولد والمعنى لا يضار كل واحد من الابوين الولد فلا ترضعه حتى يموت فيتضرر بذلك ولا ينقضى عليه الاب او ينزعه من امه فيضره بذلك فعلى هذا تكون الباء صلة والمعنى لا تضار والدة بولدها ولا ابولدا (وعلى الوارث مثل ذلك) يعنى وعلى وارث ابي الولد اذا مات مثل ما كان يجب عليه من النفقة والكسوة فيلزم وارث الاب ان يقوم مقامه في القيام بحق الولد وقيل المراد بالوارث وارث الصبي الذى لو مات الصبي ورثه فعلى هذا الوارث مثل ما كان على ابي الصبي في حال حياته واختلف في اى وارث هو فقيل هم حصبة الصبي كالجدة والام وابنه وقيل هو كل وارث له من الرجال والنساء وبه قال احد فيجبرون على نفقة الصبي كل على قدر سهمه منه وقيل هو من كان ذارحم محرما منه وبه قال ابو حنيفة وقيل المراد بالوارث الصبي نفسه فعلى هذا تكون اجرة رضاع الصبي في ماله فان لم يكن له مال فعلى الام ولا يجبر على نفقة الصبي غير الابوين وبه قال مالك والشافعي وقيل معناه وعلى الوارث ترك المضارة (فان ارادا) يعنى الوالدين (فصلا) يعنى فطام الولد قبل الحولين (عن تراضى منهما) اى على اتفاق من الوالدين في ذلك (ونشأ) اى يشأرون اهل العلم في ذلك حتى يجبروا ان الفطام قبل الحولين لا يضرب بالولد والمشاورة استخراج

(حكيم) لا يظهر الاهل مقتضى الحكمة والحكمة تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد في الطاعة (هل ينظرون) اى هل ينظرون (الان يأتهم) يعنى (الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر) صفات الهوية من جلة تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية وقضى في السوح امر اهلاكم (والى الله ترجع الامور) سل بنى اسرائيل كم آتيهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا وسخرن من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب (فيقابل كل امرئ بجزائه) اوتزحق اليه بالفناء (كان الاسامة واحدة) اى على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وهو في عهد الفطرة الاولى على الحقيقة اوفى زمن الطفولة اوفى عهد آدم عليه السلام كان الناس امة واحدة) ثم اختلفوا في

الرأى بما فيه مصلحة (فلا جناح عليهما) أى فلا حرج ولا اثم على الوالدين فى الطعام قبل الحولين  
اذا لم يضر بالولد (وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم) أى لا اولادكم مرضع غير امهاتهم اذا ثبت امهاتهم  
ارضاعهم او تعذر ذلك لعلقهن من انقطاع لبن او غير ذلك او اردن التزويج (فلا جناح عليكم اذا سلمتم)  
يعنى الى المرضع (ما آتيتن) يعنى لهن من اجرة الرضاع وقيل اذا سلمن الى امهاتهم من  
اجرة الرضاع بقدر ما رضعن (بالمعروف) أى بالاحسان والاجال امروا ان يكونوا عد  
تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين بالقول الجليل مطيعين لارضع المرضع بما امكن حتى  
يؤمن من تربطهن بقطع معاذيرهن (واتقوا الله) يعنى وخافوا الله فيما فرض عليكم من  
الحقوق وفيما اوجب عليكم لا اولادكم (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) يعنى لا يخفى عليه خافية  
من جميع اعمالكم سرها وعلايتها فانه تعالى يراها ويعلمها قوله عز وجل (والذين يتوفون)  
يعنى يموتون (منكم) واصل التوفى اخذ الكى واذا فن مات بقا استوفى بمره كاملا ويقال  
توفى فلان يعنى قبض واخذ (ويذرون) أى ويتركون (ازواجا) والمراد بالازواج هنا  
النساء لان العرب تطلق الزوج على الرجل والمرأة (يتربصن) أى ينتظرن (بأنفسهن اربعة  
اشهر وعشرا) يعنى قدر هذه المدة وانما قال عشرا بلفظ التأنيث لان العرب اذا بهتت فى العدد  
من الليالى والايام غلبوا الليالى حتى ان احدهم يقول صمت عشرا من الشهر لكثرة تغليبهم  
اليالى على الايام فاذا اظهر والايام قالوا صمت عشرة ايام وقيل ان هذه الايام ايام حزن وليس  
احداد فشمها باليالى على سبيل الاستعارة ووجه الحكمة فى ان الله تعالى حد العدة بهذا التقدير لان  
الولد يركض فى بطن امه نصف مدة الحمل يعنى يتحرك وقيل ان الروح ينفخ فى الولد فى هذه  
العشرة ايام ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما نصفه ثم يكون علقه مثل  
ذلك ثم يكون مضغه مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا يكتب رزقه واجله وعمله وشقى او سعيد ثم  
ينفخ فيه الروح اخرجاه فى الصحيحين بزيادة دل هذا الحديث على ان خلق الولد يجمع فى مدة  
اربعة اشهر ويتكامل خلقه بنفخ الروح فيه فى هذه الايام الزائدة

فصل فى حكم عدة المتوفى عنها زوجها والاحداد وفيه مسائل **المسألة الاولى** عدة  
المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرا وعدة الامة على نصف عدة الحرة شهران وخمسة ايام وبه  
قال جمهور العلماء وقال ابو بكر الاصم عدة الامة كعدة الحرة وتمسك بظاهر هذه الآية وعدة  
الحامل بوضع الحمل سواء فيه الحرة والامة ولو وضعت بعد وفاة زوجها بلحظة حل لها ان  
تزوج وبدل على هذا ما روى عن سبيعة الاسمية انها كان تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن  
لؤى وكان بمن شهد بدرا فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تلث ان وضعت حملها بعد وفاته  
فلما قتلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنابل بن يعكك رجل من بنى عبدالدار  
فقال ما لى اراك تجملت للخطاب لعلك ترجين النكاح وانك والله ما انت بنا كح حتى تمر عليك  
اربعة اشهر وعشرا قالت سبيعة فلما قال لى ذلك جمعت على ثيابى حين اميت واثبت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فأقناني بانى قد حلت حين وضعت حلى وامرنى بالتزويج  
ان بدالى اخرجاه فى الصحيحين وفيه قال ابن شهاب ولا ارى بأسا ان تزوج حين وضعت وان

النفقة بحسب اختلاف  
طبائعهم وغلبة صفات  
نفسهم وتفرق اهوائهم  
فان تضاد اصول بيتهم  
ومرا كز ابدانهم باختلاف  
البقاع والاهوية اقتضى  
ذلك وكذا ما فى طبائعهم  
من حذب الفقع الخاص  
ودفع الضر الخاص  
لاحتجاب كل بمادة بدنه  
واقضاء الحكمة الالهية ذلك  
لمصلحة النشو والنماء يقتضى  
التعاضد والتخالف (فبعث  
الله اليين مبشرين  
ومذيرين وازل معهم  
الكتاب بالحق ليحكم بين  
الناس فيما اختلفوا فيه وما  
اختلف فيه الا الذين اوتوه  
من بعد ما جائتهم البينات بغيا  
يدهم فهدى الله الذين آمنوا  
لما اختلفوا فيه من الحق باذنه  
والله يهدي من يشاء الى  
صراط مستقيم) ليدوهوم  
من الخلاف الى الوفاق ومن  
الكثرة الى الوحدة ومن  
العداوة الى المحبة فتفرقوا  
وتعزبوا عليهم وتميزوا فاما  
السفليون الذين رخصت  
فى طبائعهم محبة الباطل وغلب  
على قلوبهم الرين وطبع عليها  
وعيت وزال استعدادهم  
بنغلبة هواهم فازدادوا  
خلافا وعضادا فكانهم ما

اختلفوا الاعتد بعثهم واتيانهم  
بالكتاب الذي هو سبب  
ظهور الحق والوفاق حسدا  
بينهم ناشئا من عد انفسهم  
وغاية هواهم واحتجابهم  
واما العلويون الذين بقوا  
على الصفاء الا صلى  
والاستعداد الاول فهداهم  
الله الى الحق الذي اختلفوا  
فيه وراى خلافهم وسلكوا  
الصراط المستقيم (ام حسبتم  
ان تدخلوا الجنة) جنة تجلى  
الجمال (ولما يأتكم) حال  
(الذين) مضوا (من قبلكم  
مستهم البأساء والضراء)  
بأساء الترك والجريد والفر  
والافتقار وضراء المجاهدة  
والرياضة وكسر النفس  
بالعبادة (وزلزلوا) بدواعى  
الشوق والهبة عن مقام  
نفوسهم ليظهروا مافى  
استعدادهم باقوة (حتى  
يقول الرسول والذين آمنوا  
معه متى نصر الله) اى حتى  
تضجروا من طول مدة  
الحرب وكثرة الجهاد من  
الفراق وعيل صبرهم عن  
مشاهدة الجمال وذوق  
الوصال وطلبوا نصر الله  
بالتجلى على قمع صفات  
النفوس مع قوة مصابرتهم  
وحسن تحملهم لما يفعل  
المسبوب ويريد بهم من

كانت في دمها غيراته لا يقربها حتى تظهر فضلى هذا حكم الآية عام في كل من توفى عنها زوجها  
بان تعد اربعة اشهر وعشرا ثم خصص من هذا العموم اولات الاحمال بهذا الحديث ويقول تعالى  
واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن **المسئلة الثانية** يجب على من توفى عنها زوجها  
الاحداد وهو ترك الزينة والطيب ودهن الرأس بكل دهن والكحل المطيب فان اضطرت الى  
كحل فيه زينة فیرخص لها وبه قال مالك وابو حنيفة وقال الشافعى تكحل به بالليل وتمسحه  
بالتنهار عن ام سلة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى ابوسلة وقد جعلت  
على صبرا فقال ما هذا يا ام سلة فقلت انما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب فقال انه يشب  
الوجه فلا تجعليه الا بالليل وتنزعيه بالتنهار ولا تمسحى بالطيب ولا بالحاء فانه خضاب قلت باى  
شئ امسحط يا رسول الله قال بالسدر تغلفين بك رأسك اخرج به ابوداود والنسائى نحوه قوله فانه يشب  
الوجه اى يوقده ويحسنه وينوره من شالار اذا وقدها قوله تغلفين به رأسك اى تغلفين به  
رأسك والتغلف هو الغمرة على وجه المرأة وكذا رأسها اذا طمخته بشئ فأكثرته منه ولا يجوز  
لها لبس الدياج والحرير والحلى والمصبوغ للزينة كالاحمر والاصفر ويجوز لها لبس ما صيغ لغير  
الزينة كالاسود والازرق ويجوز لها ان تلبس البياض من الثياب والصوف والوبر (ق) هن  
زينب بنت ابى سلة قالت دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى ابوها  
ابو سفيان بن حرب فدمت ام حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق او غيره فدهنت به جارية ثم مست  
بعارضها ثم قالت والله ما لى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة  
اشهر وعشرا قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفى اخوها فدعت بطيب فمست  
منه ثم قال والله ما لى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل  
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا  
(م) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد  
على ميت فوق ثلاث الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا (ق) عن ام عطية قالت كان لى ان تحمد  
على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ولا تكحل ولا تطيب ولا تلبس ثوبا  
مصبوغا الا ثوب عصب وقدر خص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احدانا من حیضتها في نبد من  
كست اغفار قولها الا ثوب عصب العصب بالعين والصاد المملتين من البرود الذى صبغ غزله قبل  
النسج قولها نبد من كست النبذة الشئ اليسير والكست لغة في القسط وهو شئ معروف يتنجر  
به عن ام سلة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عنها زوجها المصفرة من  
الثياب ولا المشقة ولا الحلى ولا تختضب ولا تكحل ولا تطيب اخرجها ابو داود وقولها ولا المشقة  
الثياب المشقة هى المصبوغة بالمشق وهى المرة عن نافع ان صفية بنت عبد الله اشكت عيناها  
وهى حاد على زوجها ابن عمر فلم تكحل حتى كادت عيناها ترمضان اخرجها مالك في الموطأ  
**المسئلة الثالثة** اختلفوا في هذه المدة سببا للوفاة او العلم بالوفاة فقال بعضهم ما لم تعلم بوفاة  
زوجها لا تعتد بانقضاء الايام في العدة واحتجوا على ذلك بان الله تعالى قال يرضن بانفسهن وذلك  
لا يحل الا بالقصد الى التريص ولا يحل ذلك الا مع العلم قال الجمهور السبب هو الموت فلما انقضت المدة

او اكثرها او بعضها ثم بلغها خبر موت الزوج وجب ان تعتد بما انقضى ويدل على ذلك ان الصيغة التي لا عمل لها يكفي في انقضاء عدتها هذه المدة **المسئلة الرابعة** اجمع العلماء على ان هذه الآية ناسخة لما بعدها من الاعتداد بالحول وان كانت هذه الآية مقدمة في التلاوة وسند كتمام الكلام عليه بعد في موضعه ان شاء الله تعالى والله اعلم **وقوله تعالى** ( فاذا بلغن اجلهن ) اى انقضت عدتهن ( فلاجناح عليكم ) خطاب للاولياء لانهم هم الذين يتولون العقد ( فيما فعلن في انفسهن بالمعروف ) يعنى من التزين والتطيب والقلة من المسكن الذى كانت معتدة فيه ونكاح من يجوز لها نكاحه وقيل انما عني بذلك النكاح خاصة وقيل معنى قوله بالمعروف هو النكاح الحلال الطيب واحتج اصحاب ابي حنيفة على جواز النكاح بغيرولى بهذه الآية لان اضافة الفعل الى الفاعل محمول على المباشرة واجاب اصحاب الشافعى ان قوله تعالى فلاجناح عليكم خطاب للاولياء واوضح العقد بغيرولى لما كان مخاطبا واجيب عن قوله فيما فعلن في انفسهن انما هو التزين والتطيب بعد انقضاء العدة لانها تزوج نفسها ( والله بما تعملون خبير ) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه خافية والخير في صفة الله تعالى هو العالم بكنهه الشئ وحقيقته من غير شك والخير في صفة المخلوقين انما يستعمل في نوع من العلم وهو الذى يتوصل اليه بالاجتهاد والفكر والله تعالى منزّه عن ذلك كله **وقوله عز وجل** ( ولا جناح ) اى لا حرج ( عليكم فيما عرضتم به ) اى لو حتم واشترتم به والتعريض ضد التصريح ومعناه ان يضمن كلامه ما يصلح للدلالة على مقصوده ويصلح للدلالة على غير مقصوده ولكن اشار به بجانب المقصود اتم وارجع وقيل هو الاشارة الى الشئ ما يفهم السامع مقصوده من غير تصريح به وقبل التعريض من الكلام ماله ظاهر وباطن ( من خطبة النساء ) يعنى المعتدات في عدتهن والخطبة بالكسر طلب النكاح والخامسة وقيل هو ذكر النساء والخطبة بالضم كلام مظلوم له اول وآخر ومعنى الآية فيما عرضتم به من ذكر النساء عندهن والتعريض بالخطبة في العدة مباح وهو ان يقول انك الجميلة وانك لصالحة وان غرضي التزويج واتى فيك الراغب وعسى الله ان يسرلى امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم من غير تصريح بان يقول اتى اريد ان انكحك او تزوجك ونحو ذلك ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى فيما عرضتم به من خطبة النساء وان يقول اتى اريد التزويج وان النساء لان حاجتى ولوددت ان يسرلى امرأة صالحة اخرجه البخارى وروى ان سكيبة بنت حنظلة تأيمت فدخل عليها ابو جعفر محمد بن علي الباقر في عدتها فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقدي في الاسلام فقال سكيبة غفر الله لك انخطبتني في العدة وانت يؤخذ منك فقال انما اخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ام سلمة وهى في عدة زوجها ابى سلمة فذكر لها نزلته من الله عز وجل وهو متعامل على يده حتى اثار الحصر في يده صلى الله عليه وسلم من شدة تعامله عليهما لما كانت تلك خطبة ( او اكنتم ) يعنى اضمرتم ( في انفسكم ) يعنى من نكاحهن وقبل هو ان يدخل ويسلم ويهدى ان شاء ولا يتكلم بشئ والمقصود انه لا حرج عليكم في التعريض للمرأة في عدة الوفاة ولا فيما يضر الرجل في نفسه من الرغبة فيها ( علم الله انكم سئذ كروهن ) يعنى بقلوبكم لان شهوة النفس والتمنى لا يخلو منه احد فلما كان هذا الخاطر كالشئ الشاق اسقط منه الحرج ( ولكن

ابتلائهم بالهجران واذاتهم طم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف بغيرهم فاجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفذت طاقتهم وقيل لهم ( الا ان نصر الله قريب ) اى رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال ( يستلوثك ماذا يخفون قل ما انفتحت من خير فلو الدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فان الله به عليم كتب عليكم القتال وهو كره لكم ) قتال النفس والشيطان وهو مكروه لكم امر من طم العلقم واشد من ضم الضيم ( وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم ) لا حرجا بكم بهوى النفس وحب اللذة العاجلة مافى ضمته من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية الذى تستحق تلك الشدة المريعة الانقضاء بالقياس الى ذلك الخير الباقي والاذة السردية وكذا عكسه ( والله يعلم ) مافى الامور من الخير والشر ( وانتم لاتعلمون ) ذلك لا حرجا بكم بالعاجل عن الآجل وبانظار من الباطن ( يستلوثك من

النهر الحرام قتال فيه )  
يسألونك عن جهاد النفس  
واعوانها والشيطان  
وجنوده في وقت التوجه  
والسلوك الى الحق وجمعية  
الباطن الحرام فيه حركة  
السر ( قل قتال فيه كبير  
وصد عن سبيل الله وكفر  
به والمجدد الحرام واخراج  
اهله منه اكبر عند الله  
والفتنة اكبر من القتل  
ولا يزالون يقاتلونكم )  
الجناد في ذلك الوقت امر  
عظيم شاق وجوهكم عن  
سبيل الله ومقام السرو محل  
الخنور احتجاب عن  
الحق واخراج اهل  
القلب الدين هم  
القوى الروحانية عن  
مقارهم اعظم واكبر  
عدا الله وقتله الشرك  
والكفر وبلاؤهما عليكم  
اشد من قتلهم اياهم بسيف  
الرياضة ولا تزال تلك  
القوى الفسائية والاهواء  
الشيطانية يقاتلونكم بذنكم  
عن دينكم ومقصدكم  
ودعونكم الى دين الهوى  
والشيطان ( حتى يردوك  
عن دينكم ان استطاعوا  
ومن يرتدد منكم عن دينه  
بآبائهم ) فيمت وهو كافر  
فاولئك حبطت اعمالهم

لا تواعدوهن سرا ) اختلفوا في معنى هذا السر المنهى عنه فقيل هو الزنا كان الرجل يدخل على  
المرأة يعرض بالكاح ومراده الزنا ويقول لها دعيني فاذا وفيت عدتك اظهرت نكاحك فتبوا  
عن ذلك وقيل هو قول الرجل للمرأة لا تقوتيني نفسك فاني نا كحك وقيل هو ان يأخذ عليها  
العهد والميثاق ان لا تزوج غيره وقيل هو ان يخطبها في العدة وقال الشافعي السراج والجماع وهو رواية  
عن ابن عباس قال الكلبي لا تصغوا انفسكم لهن بكثرة الجماع ويدل على ان لفظ السر كناية عن الجماع  
قول امرئ القيس

الازمت بسياسة القوم اني كبرت وان لا يحسن السرا مثال

بسياسة اسم امرأة وانما وقع الكناية عن الجماع بالسر لانه مما سر والله تعالى حيي كريم فكفى به  
عن لفظ الجماع بالصرح ومعنى الآية لا تواعدوهن مواعدة سرية او لا تواعدوهن بالشيء الموصوف  
بالسر وقيل في معنى الآية ان الله تعالى اذن في اول الآية في التعريض بالخطبة ومنع في آخرها  
عن التصريح بالخطبة ( الا ان تقولوا قولا مبروفا ) بنى هو ما ذكر من التعريض بالخطبة وقيل  
هو اعلام ولي المرأة انه راغب في نكاحها ( ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله )  
اي لا تعقروا العزم على عقدة النكاح في العدة حتى تقضى وانما سماه الله كتابا لانه فرضت به ( واعلموا  
ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه ) اي فحذروا ( واعلموا ان الله غفور رحيم ) لا يجهل بالعقوبة على  
من جاهره بالمعصية بل يستر عليه قوله تزوج ل ( لا جناح عليكم ان طافتم النساء ما لم تمسوهن  
او تقرضواهن فريضة ) اي ولم تمسوهن ولم تقرضواهن فريضة يعني ولم تعينواهن صداقا  
ولم توجبوه عليكم تزولت في رجل من الانصار تزوج امرأة من بني حنيفة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها  
قبل ان يمساها فزلت هذه الآية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعها وابقاء نسوتك فان قلت  
هل على من طلق امرأته جناح بعد الميس حتى يوضع عنه الجاح قبل الميس فواجهني الحرج  
والجناح عنه قلت فيه سبب قطع الوصلة وما جاء في الحديث ان ابغض الحلال الى الله الطلاق ففي  
الله الجاح عنه اذا كان الفراق ارواح من الامساك وقيل معناه لا حرج عليكم في تطليقهن قبل  
الميس في اي وقت شئتم حائضا كانت المرأة او طاهرا لانه لاسنة في طلاقهن قبل الدخول ( ومنعهن )  
اي اعطوهن من مالكم ما يتجن به والمعة والمتاع ما يبلغ به من الزاد ( على الموسع ) اي افضى الذي  
يكون في سعة من غناه ( قدره ) اي قدر امكانه وطاقته ( وعلى المقتر ) اي الفقير الذي هو في ضيق  
من فقره ( قدره ) اي قدر امكانه وطاقته ( ومنعهن ) اي تمنعها بالمعروف يعني  
من غير ظلم ولا حيف ( حقا ) اي ذلك التمتع حقا واجبا لازما ( على المحسنين ) يعني الى المطلقات  
بالتمتع وانما خص المحسنين بالذكر لانهم الذين ينتفعون بهذا البيان او قبل معناه من اراد ان يكون  
من المحسنين فهذا شأنه وطريقه والمحسن هو المؤمن ( وفصل في بيان حكم الآية ) وفيه فروع  
وهو الفرع الاول ( اذا تزوج امرأته ولم يفرض لها مهر اثم طلقها قبل الميس يجب لها عليه المنة )  
قال الشافعي وابو حنيفة واجد وقال مالك المنة مستحبة ولو طلقها قبل الدخول وقد فرض لها  
مهر او وجب لها عليه نصف المهر المفروض ولا منة لها عليه ( الفرع الثاني ) المطلقة المدخول بها فيها  
قولان قال في القديم لا منة لها لانها تستحق المهر كاملا وبه قال ابو حنيفة وهو احدى الروايتين عن احمد  
وقال في الجديد لها المنة لقوله تعالى والمطلقات متاع بالمعروف وهو الراوية الاخرى عن احمد قال ابن عمر



لكل مطلقة متعة الا التي فرض لها المهر ولم يدخل بها زوجها فجذبها نصف المهر **الفرع الثالث**  
 في قدر المتعة **ع** قال ابن عباس اعلاها خادم واوسطها ثلاثة اثواب ودرع وجاروازارواقلها دون ذلك  
 وقاية او مقنعة او شئ من الورق وهو مذهب الشافعي لانه قال اعلاها على الموسع خادم  
 واوسطها ثوب واقلها ماله ثمن وحسن ثلاثون درهما وروى ان عبد الرحمن بن عوف طلق امراته  
 وحمها يعني متعها بجارية سوداء ومتع الحسن بن علي زوجته بعشرة آلاف درهم فقالت \* متاع  
 قليل من حبيب مفارق \* وقال ابو حنيفة مبلغها اذا اختلف الزوجان قدر نصف مهر مثلها لا يجاوز  
 وقال احد في احدي الروايتين عنه تنقدر بما تجزى فيه الصلاة وقال في الرواية الاخرى تنقدر  
 بتقدير الحاكم والآية تدل على ان المتعة تعتبر بحال الزوج في اليسر والعسر وانه منوط الى  
 الاجتهاد لانها كالنفقة التي اوجبها الله تعالى للزوجات وبين ان حال الموسر يخالف حال المعسر  
 في ذلك **الفرع الرابع ع** ومن حكم الآية ان من تزوج امرأة بالغة برضاها على غير مهر  
 مثلها صح الكاح ولها مطالبة بان يرضى لها صداقا فان دخل بها قبل القرص ولها عليها مهر مثلها  
 وان طلقها قبل الفرض والدخول فلها المتعة **ع** قوله عز وجل ( وان طلقتموهن من قبل  
 ان تمسوهن ) يعني تجمعهن وهذا في المطلقة بعد نسيئة المهر وقبل الدخول حكم الله لها بنصف  
 المهر ولأعدة عليها وهو قوله تعالى ( وقد فرضتم لهن فريضة ) اي سميتم لهن مهرا ( فنصف  
 ما فرضتم ) اي فلهن نصف المهر المسمى ومذهب الشافعي ان الخلوة من غير ميسر لا توجب الا  
 نصف المهر المسمى لان الميسر اما حقيقة في المس باليد او جعل كناية عن الجماع وايضا كان قد  
 وجد الطلاق قبله وقال ابو حنيفة الخلوة الصحيحة تقرر المهر ومعنى الخلوة الصحيحة ان يخالها  
 وليس هناك مانع حسي ولا شرعي فالحيى نحو الرقيق والقرن او يكون معها ثالب والشرعي  
 نحو الحيض والنفسا وصوم الفرض وصلاة الفرض والاحرام سواء كان فرضا او نفلا والآية  
 حجة لمذهب الشافعي قال شريح لم اسمع الله ذكر في كتابه بابا ولا ستر ان زعم انه لم يمسها فلها نصف  
 الصداق وقال ابن عباس اذا دخلها ولم يمسها فلها نصف المهر **الفرع هـ** لومات احد الزوجين  
 بعد النسيئة وقبل الميسر فلها المهر كاملا وعليها العدة ان كان الزوج هو الميت **ع** وقوله تعالى  
 ( الا ان يعفون ) يعني الاسماء المطلقات والمعنى الا ان تترك المرأة نسيئها من الصداق فتبطل الزوج  
 فيعود جميع الصداق الى الزوج ( او ينفوا الذي بيده عقدة الكاح ) فيه قولان احدهما انه الولي  
 وهو قول ابن عباس في رواية عنه والحسن وعلقمة وطاوس والشعبي والنخعي والزهري والسدي  
 وبه قال الشافعي في القديم ومالك والقول الثاني انه الزوج وهو قول علي وابن عباس في الرواية  
 الاخرى وجبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وابن جبير ومجاهد والربيع وقتادة وماتل ولضهاك  
 ومحمد بن كعب القرظي وهو قول ابو حنيفة والشافعي في الجديد واحد وجهور الفقهاء فعل  
 القول الاول يكون معنى الآية الا ان تعفو المرأة اذا كانت ثيبا بالغة من اهل العفو عن نسيئها للزوج  
 او ينفوا لها اذا كانت المرأة بكر ا صغيرة او غير جائزة التصرف فيجوز عفو وليها فترك نسيئها للزوج  
 وانما يجوز عفو الولي بشروط وهي ان تكون بكر ا صغيرة ويكون الولي ابا او حدا لان غيرهما  
 لا يزوج الصغيرة وعلى القول الثاني ان الذي بيده عقدة الكاح هو الزوج وصح هذا القول  
 الطبري والواحد فيكون معنى الآية او ينفوا الذي بيده عقدة الكاح يعني الزوج فيعطى المرأة  
 الصداق كاملا لان الله تعالى لما ذكر عفو المرأة عن النصف الواجب لها ذكر عفو الزوج عن النصف

التي علوها في الاستسلام  
 والانقياد ( في الدنيا  
 والآخرة واولئك اصحاب  
 النار ) نار الجحيم والتعذيب  
 (هم فيها خالدون ان الذين  
 آمنوا ) يقينا ( وهاجروا )  
 اوطان النفس ومألوفات  
 الهوى ( وجاهدوا في  
 سبيل الله ) وجنود  
 الشيطان والنفس الامارة  
 ( اولئك يرجون رحمة الله )  
 تجليات الصفات وانوار  
 المشاهدة ( والله غفور رحيم  
 يستلونك عن الحمر  
 واليسر ) حمر الهوى  
 وحب الدنيا وهيمر  
 احتيال النفس في جذب  
 الحظ ( قل فيهما اثم كبير )  
 الحجاب والبعد ( ومنافع  
 للناس واثمهما اكبر من  
 نفعهما ويستلونك ماذا  
 ينفقون قل العفو كذلك  
 بين الله لكم الآيات لعلكم  
 تفكرون في الدنيا  
 والآخرة ويستلونك  
 عن اليتامى قل اصلاح لهم  
 خير وان خالطوهم  
 فاخوانكم والله يعلم المفسد  
 من المصلح ولوشاء الله  
 لا اعتكم ان الله عزير حكيم  
 ولا تنكحوا المشركات  
 حتى يؤمن ولائمة مؤمنة  
 خير من مشركة ولو

محببتكم ولا تنكحوا  
المشركين حتى يؤمنوا  
ولبعد مؤمن خير من  
مشرك ولو أعجبكم أولئك  
يدعون الى النار والله  
يدعوا الى الجنة والمغفرة  
بأذنه وبين آياته للناس  
لعلهم يتذكرون ويستلونك  
من الحيض قل هو اذى  
فاغسلوا النساء في الحيض ولا  
يقربوهن حتى يطهرن فاذا  
طهرن فأتوهن من حيث  
امركم الله ان الله يحب  
التوابين ويحب المتطهرين  
نساؤكم حرث لكم فأتوا  
حرثكم اني شتم وقد موا  
لانفسكم واتقوا الله واعلموا  
انكم ملائكة وبشر المؤمنين  
ولا تجعلوا لله غرضة  
لاما تنكم ان تبروا وتقوا  
وتصلحوا من الناس والله  
سميع عليم لا يؤاخذكم الله  
بالفسق في ايمانكم ولكن  
بؤاخذكم بما كسبت قلوبكم  
والله غفور حلیم للذين  
يؤلون من نساءهم تربص  
اربعة اشهر فان فاؤا فان الله  
غفور رحيم وان عزوا  
الطلاق فان الله سميع عليم  
والطلاق يترصد بانفسهن  
ثلاثة قروء ولا يحل لهن  
ان يكتمن ما خلق الله في  
ارحامهن ان كن يؤمن بالله

الساقت عنه فحسن للمرأة ان تغفوا ولا تطالب بشئ من الصداق والرجل ان يغفوه في لها المهر  
كما لا يروى ان جبر بن مطعم تزوج امرأة ثم طلقها قبل الدخول بها فاكل لها الصداق وقال انا حق  
بالغفوا لان المهر حق المرأة فليس لولها ان يهب من مالها شيئاً فكذلك المهر لانه مال لها (وان تغفوا  
اقرب للتقوى) هذا خطاب للرجال والنساء جميعا وانما غلب جانب الذكر لان الذكورة هي الاصل  
والثابت فرع عن الماعنى وغفوا بعضكم عن بعض ايها الرجال والنساء اقرب الى حصول التقوى  
وقبل هو خطاب للزوج والمعنى وليغف الزوج فيترك حقه الذي ساق من المهر اليها قبل الطلاق وهو  
اقرب للتقوى (ولانتموا الفضل بكم) يعني ليتفضل بعضكم على بعض فيعطى الرجل الصداق  
كاملا او تترك المرأة نصيبها من الصداق حتهما جميعا على الاحسان ومكارم الاخلاق (ان الله  
بما تعلمون) يعني من غفوا بعضكم لبعض عما وجب له عليه من حق (بصير) اي لا يخفى عليه شئ  
من ذلك قوله عز وجل (حافظوا) اي داوموا واطبوا (على الصلوات) يعني  
الحس المكتوبات امر الله عز وجل عباده بالمحافظة على الصلوات الحس المكتوبات بجميع  
شروطها وحدودها واتمام اركانها وفعالها في اوقاتها المختصة بها (والصلاة الوسطى) ثابت الاوسط  
ووسط كل شئ خيره واعدله وقيل الوسطى يعني الفضلى من قولهم للافضل اوسط وانما افردت  
وعطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل وقيل سميت الوسطى لانها اوسط الصلوات محلا  
فصل في ذكر اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى قد اختلف العلماء من الصحابة فمن بعدهم  
في الصلاة الوسطى على مذاهب الاول ان الصلاة الوسطى هي صلاة الفجر وهو قول عمرو بن عمار  
وابن عباس ومعاذ بن جبل وعطاء وعكرمة ومجاهد وربيع بن انس وبه قال مالك والشافعي ويبدل  
على ذلك ان مالك بن نافع ان علي بن ابي طالب وابن عباس كانا يقولان الصلاة الوسطى صلاة الفجر  
اخرجه مالك في الموطاء واخرجه الترمذي عن ابن عباس وابن عمر تعليقا ولانها بين صلاتي جمع  
فالظهر والعصر يجمعان وهما صلاتان النهار والمغرب والعشاء يجمعان وهما صلاتا الليل وصلاتا الفجر  
لا تقصر ولا تجمع الى غيرها ولا نهائى في وقت شقة بسبب برد الشتاء ولبس اليوم في الصيف  
وفنور الاعضاء وكثرة العاس وغفلة الناس عنها فحست بالمحافظة عليها لكونها معرضة للضياع  
ولان الله تعالى قال تعالى وقوموا لله قانتين والقنوت هو طول القيام وصلاة الفجر مخصوصة  
بطول القيام ولان الله تعالى خصها بالذكر في قوله وقرآن الفجر ان قرآن البحر كان مشهودا  
يعني تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار فهي مكتوبة في ديوان حفظة الليل وديوان حفظة  
النهار فدل ذلك على - يفضلها المذهب الثاني انها صلاة الظهر وهو قول زيد بن ثابت واسامة  
بن زيد وابي سعيد الخدري ورواية عائشة وبه قال عبيد الله بن شداد وهو رواية عن ابي حنيفة  
ويبدل على ذلك ما روى عن زيد بن ثابت وعائشة قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر اخرجها مالك  
في الموطأ عن زيد والتزمى عمن اتبعها اخرجها ابو داود عن زيد قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم يكن يصلي صلاة اشد على اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منها فزلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقال ان قبلها الاتين وبعدها صلاتين ولان  
صلاة الظهر تأتي وسط النهار وفي شدة الحر ولانها تأتي بين البردين يعني صلاة الفجر وصلاة  
العصر المذهب الثالث انها صلاة العصر وهو قول علي وابن مسعود وابي ايوب وابي هريرة

وابن عمر وابن عباس وابي سعيد الخدري وعائشة وهو قول ابي عبيدة السلفي والحسن  
البصري و ابراهيم النخعي وقادة والضحاك والكلبي ومقاتل وبه قال ابو حنيفة واحمد وداود  
وابن المنذر وقال الترمذي هو قول اكثر الصحابة فمن بعدهم وقال لما وردى من اصحابنا هذا  
مذهب الشافعي لعمدة الاحاديث فيه قال وانما نص على انها الصبح لانه لم يبلغه الاحاديث الفصحى  
في العصر ومذهبه اتباع الحديث ويدل على صحة هذا المذهب ما روى عن علي بن ابي طالب رضي الله  
عليه وسلم قال يوم الاحزاب وفي رواية يوم الخندق ملائكة قلوبهم وبوتهم ناراً كاشفوننا عن  
الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وذكر  
نحوه وزاد في اخرى ثم صلاها بين المغرب والعشاء اخرجاه في الصحيحين (م) عن ابن مسعود  
قال حبس المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس او  
اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة  
اجوافهم وقبورهم ناراً او حشا الله اجوافهم وقبورهم ناراً عن سمرة بن جندب ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الصلاة الوسطى صلاة العصر اخرجته الترمذي وله عن ابن مسعود مثله  
قال في كل واحد منهما حسن صحيح (م) عن ابي يونس مولى عائشة قال امرتني عائشة ان اكتب  
لها بمحنا وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قال فلما ملقتها  
آذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى والصلاة الصر وقوه والله قاتنين قالت  
عائشة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن حفصة نحو ذلك ولان صلاة العصر  
تأتي وقت اشتغال الناس بمعاشهم فكان الامر بالمحافظة عليها ولي ولانها تأتي بين صلاتي نهار  
وهما الفجر والظهر وصالتي ليل وهما المغرب والعشاء وقد خصت بزيادة التأكيد والامر بالمحافظة  
والتخليط لمن ضيعها وبدل على ذلك ما روى عن أبي الميج قال كنا مع ربيعة في غزوة فقال في يوم  
ذي غيم بكرنا بصلاة العصر فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله  
اخرجه البخاري قوله نكروا بصلاة العصر أي قدروها في اول وقتها (ق) عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الذي تقوته صلاة العصر فكانما وترأهله وماله قوله وترأهله نقص وسلب  
اهله وماله في فردا بلا أهل ولا مال ومعنى الحديث ليكن حذرهم من فوت صلاة العصر كحذرهم من  
ذهاب اهله وماله المذهب الرابع انها صلاة المغرب قاله قبيصة بن ذؤيب وجهة هذا المذهب  
ان صلاة المغرب تأتي بين بياض النهار وسواد الليل ولانها ازيد من ركعتين كافي الصبح واقل  
من اربع ولا تقصر في السفر وهي وتر النهار ولان صلاة الظهر تسمى الاولى لان ابداء جبريل  
كان بها واذا كانت الظهر اول الصلاة كانت المغرب هي الوسطى المذهب الخامس انها صلاة  
العشاء ولم يقل عن احدهم السلف فيها شيء وانما ذكرها بعض المتأخرين وجه هذا المذهب  
انها متوسطة بين صلاتين لا تقصران وهما المغرب والصبح ولانها اقل صلاة على المنافقين  
المذهب السادس ان الصلاة الوسطى هي احدى الصلوات الخمس لا يعنيها لان الله تعالى امر  
بالمحافظة على الصلوات الخمس ثم عطف عليها بالصلاة الوسطى وليس في الآية ذكر بيانها واذا كان  
كذلك امكن ان يقال في كل واحدة من الصلوات الخمس انها هي الوسطى اللهم الله على عبادهم مع  
ما خصها بمزيد التوكيد تحريضهم على المحافظة على اداء جميع الصلوات على صفة الكمال والتمام

واليوم الآخر وبوئتهن  
احق بردهن في ذلك ان  
ارادوا اصلاحاً ولهن مثل  
الذي عليهن بالمعروف  
والرجال عليهن درحة والله  
عزيز حكيم الملاق مرتان  
فامساك بمعروف او تسريح  
باحسان ولا يحل لكم  
ان تأخذوا بما آتيتوهن  
شيئاً الا ان يخافا الا يقيموا  
حدود الله فان خفتم الا  
يقيموا حدود الله فلا جناح  
عليهما فيما اقتدت به تلك  
حدود الله فلا تعتدوها  
ومن يتعد حدود الله  
فأولئك هم الظالمون فان  
طلقها فلا تحل له من بعد  
حتى تنكح زوجاً غيره فان  
طلقها فلا جناح عليهما  
ان يتراجعا ان ظنا ان يقيموا  
حدود الله وتلك حدود الله  
بينهما القوم يعلمون واذا لم تقم  
النساء فبلغن اجلهن  
فأمسكنوهن بمعروف  
او سرحوهن بمعروف  
ولا تمسكنوهن ضرراً  
لتعتدوا ومن يفعل ذلك  
فقد ظلم نفسه ولا تغفروا  
آيات الله هزوا واذكروا  
نعمت الله عليكم وما انزل  
عليكم من الكتاب والحكمة  
بعضكم به واتقوا الله واعلموا  
ان الله بكل شيء عليم واذا

طلعت النساء فبلغن اجلهن  
فلا تمضوهن ان يتكهن  
ازواجهن اذا تراضوا  
بينهم بالمعروف ذلك يوعظ  
به من كان منكم يؤمن بالله  
واليوم الآخر ذلكم اذكى  
لكم واطهروا الله يعلم وانتم لا  
تعلمون والوالدات يرضعن  
اولادهن حولين كاملين  
لمن اراد ان يترى الرضاة  
وعلى المولود له رزقهن و  
كسوتهن بالمعروف لا تكلف  
نفس الا وسعها لا تضار  
والدة بولدها ولا مولود له  
بولده وعلى الوارث مل  
ذلك فان ارادا فصلا عن  
تراض منهما وتشاور  
فلا جناح عليهما وان اردتم  
ان تسترضعوا اولادكم  
فلا جناح عليكم اذا سئمت  
ما آتيتن بالمعروف واتقوا  
الله واعلموا ان الله بما تعملون  
بصير والذين يتوفون منكم  
ويذرون ازواجا يتربصن  
بأنفسهن اربعة اشهر و  
عشرا فاذا بلغن اجلهن  
فلا جناح عليكم فيما فعلن  
في أنفسهن بالمعروف والله  
بما تعملون خير ولا جناح  
عليكم فيما عرضتم به من  
خطبة النساء او اكنتم  
في أنفسكم علم الله انكم  
ستذكرونهن ولكن

ولهذا السبب اخفى الله تعالى ليلة القدر في شهر رمضان واخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة واخفى  
اسمه الاعظم في جميع اسمائه ليحافظوا على ذلك كله وهذا المذهب اختاره جمع من العلماء قال محمد بن  
سيرين ان رجلا سأل زيد بن ثابت عن الصلاة الوسطى فقال حافظ على الصلوات كلها تصبوا وسئل  
الربيع بن خيثم عن الصلاة الوسطى فقال للسائل الوسطى واحدة منهن لحافظ على الكل تكن  
محافظا على الوسطى ثم قال ارايت لو علمتها بعينها اكنت محافظا عليها ومضيا سائرهن فقال السائل  
لا فقال الربيع انك ان حافظت عليهن فقد حافظت على الوسطى والصحيح من هذه الاقوال كلها  
قولان قول من قال انها الصحيح وقول من قال انها العصر واصح الاقوال كلها انها العصر للاحاديث  
الصحيحة الواردة فيها والله تعالى اعلم \* وقوله تعالى (وقوموا لله قانتين) اي طائعتين فهو عبارة عن  
اكمال الطاعة واتمامها والاحتراز عن ايقاع الخلل في اركانها وستيفيل لكل اهل دين صلاة يقومون  
فيها عاصين فقوهوا انتم لله في صلاتكم طائعتين وقيل القنوت هو الدعاء والذكر بدليل امن هو قانت  
ولما امر بالمحافظة على الصلوات وجب ان يحمل هذا القنوت على ما فيها من الذكر والدعاء فمعنى  
الآية وقوهوا لله دائمين ذاكرين وقيل انما خص القنوت بصلاة الصبح والوتر لهذا المعنى وقيل  
القنوت هو السكوت عملا يجوز التكلم به في الصلاة وبدل على ذلك ما روى عن زيد بن ارقم قال  
كانتكم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى تزلت وقوهوا لله قانتين  
فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام اخرجاه في الصحيحين وقيل القنوت هو طول القيام في الصلاة  
وبدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت  
اخرجه مسلم ومن القنوت ايضا طول الركوع والسجود وغض البصر والهدوء في الصلاة  
وخفض الجناح والخشوع فيها وكان العلماء اذا قام احدهم يصلي يهاب الرحمن ان يلتفت او يقلب  
الحصى او يميت بشئ او يتحدث نفسه بشئ من اورد الدنيا الاناسيا \* قوله عز وجل (فان خفتم  
فرجالا) اي رجالا (اوركبانا) يعني على الدواب جمع راكب والمعنى ان لم يمكنكم ان تصلوا  
قانتين موفين حقوق الصلاة من اتمام الركوع والسجود والخشوع والخوف عدو او  
غيره فصلوا ماشا على ارجلكم اوركبانا على دوابكم مستقبل القبلة وغير مستقبلها وهذا في حال  
المقاتلة والمسابقة في وقت الحرب وصلاة الخوف قسمان احدهما ان يكون في حال القتال وهو  
المراد بهذه الآية وقسم في غير حال القتال وهو المذكور في سورة النساء في قوله تعالى  
واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة وسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى في موضعه فاذا التهم  
القتال ولم يكن تركه لاحد فذهب الشافعي انهم يصلون ركبا على الدواب ومشاة على الارجل الى  
القبلة والى غير القبلة يؤمنون بالركوع والسجود ويكون السجود اخفض من الركوع ويحترزون  
عن الصياح فانه لا حاجة اليه وقال ابو حنيفة لا يصلي الماشي بل يؤخر الصلاة ويقضيها لان النبي  
صلى الله عليه وسلم اخر الصلاة يوم الخندق فصلى الظهر والعصر والمغرب بعدما غربت الشمس  
فجيب علينا الاقتداء به في ذلك واحتج الشافعي لمذهبه بهذه الآية واجيب عن تأخير النبي صلى الله  
عليه وسلم الصلاة يوم الخندق بانه لم يكن نزل حكم صلاة الخوف وانما نزل بعد فلما نزلت صلاة الخوف  
لم يؤخر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صلاة قطاما الخوف لما حصل لافي القتال بل بسبب آخر  
كالهارب من العدو او قصده سبي هائج او غشبه سيل يخاف على نفسه الهلاك لو صلى صلاة من فله

لا تواعدوهن سرا الا ان  
تقولوا قولا معروفا ولا  
تزموا عقدة النكاح حتى  
يلغ الكتاب اجله واعلموا  
ان الله يعلم ما في انفسكم  
فاذروه واعلموا ان الله  
غفور حلیم لا جناح عليكم  
ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن  
او تعرضوا لهن فربفسه  
ومتوهن على الموسع قدره  
وعلى المقتر قدره متاعا  
بالمعروف حقاً على المحسنين  
وان طلقتموهن من قبل ان  
تمسوهن وقد فرضتم لهن  
فريضة فنصف ما فرضتم الا  
ان يعفون او يفسوا الذي يده  
عقدة النكاح وان نفوا  
اقترب للتقوى ولا تنسوا  
الفضل بيكم ان الله بما  
تعملون بصير حافظوا على  
الصلوات والصلوة الوسطى  
وقوهوا الله قانتين فان خفتن  
مرجالا اوركبانا فاذا امنتم  
فاذكروا الله كما علمكم ما لم  
تكنوا تعلمون والذين  
يتوفون مكم ويدررون  
ازواجاً وصية لازواجهم  
متاعاً الى الحول خيراً اخرج  
فان خرجن فلا جناح عليكم  
فيما فعلن في انفسهن من  
معروف والله عزيز حكيم  
ولا مطلقات متاع بالمعروف  
حقاً على المتقين كذلك بين

ان يصلي صلاة شدة الخوف بالاعاء في حال العد ولان قوله تعالى فان خفتن مطابق يتناول الكل  
فان قلت قوله تعالى فرجالا اوركبانا يدل على ان المراد منه خوف العدو حال القتال قلت هو  
كذلك الا انه هناك ثابت لدفع الضرر وهذا المعنى موجود هنا فوجب ان يكون الحكم كذلك  
ههنا وروى عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر  
اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة اخرجهم مسلم وقد عمل بظاهره اجماعاً من السلف  
منهم الحسن البصري وعطاء وطاوس ومجاهد وقتادة والضحاك وابراهيم واسحق بن راهويه  
قالوا يصلي في حال شدة الخوف ركعة وقال الشافعي ومالك وجهور العلماء صلاة الخوف كصلاة  
الا من في عدد الركعات فان كان الخوف في الحضر وجب عليه ان يصلي اربع ركعات وان كان  
في السفر صلى ركعتين ولا يجوز الاقتصار على ركعة واحدة في حال من الاحوان وتأولو احدث  
ابن عباس هذا على ان المراد به ركعة مع الامام وركعة اخرى يأتي بها منفردا كاجاءات الاحاديث  
الاصححة في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في صلاة الخوف وهذا التأويل لا بد منه  
لجمع بين الاحاديث وقوله تعالى ( فاذا امنتم ) يعني من خوفكم ( فاذكروا الله ) اي  
فصلوا الله الصلوات الخمس تامة بآياتها وسننها ( كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون ) فيه اشارة  
الى انعام الله تعالى علينا بالعلم ولولا هدايته وتعليمه ايانا لم تعلم شيئاً ولم فصل الى معرفة شيء فله  
الحمد على ذلك وقوله عز وجل ( والذين يتوفون منكم ) يعني يا معشر الرجال ( ويدررون  
ازواجاً ) يعني زوجات ( وصية لازواجهم ) قرئ بالتصديق على معنى فليوصوا وصية  
وبارفع على معنى كتب عليهم وصية ( متاعاً الى الحول ) اي متوهن متاعاً وقيل جعل الله  
لهن ذلك متاعاً والمتاع نفقة سنة لطماعها وكسوتها ومتاعها الى ( غير اخراج ) اي غير مخرجات  
من بيوتهن نزلت هذه الآية في رجل من اهل الطائف يقال له حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة  
ومعه ابواه وامراته وله اولاد فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه  
الآية فاعلى النبي صلى الله عليه وسلم ابويه واولاده ميراثه ولم يعط امرأته شيئاً وامرهم ان  
يقفوا عليها من تركه زوجها حولا وكان الحكم في ابتداء الاسلام انه اذا مات الرجل اعتدت  
زوجته حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكانت نفقتها  
وسكنها واجبتين في مال زوجها تلك السنة وليس لها من الميراث شيء ولكنها تكون مخيرة  
فان شاءت اعتدت في بيت زوجها ولها النفقة والسكنى وان شاءت خرجت قبل تمام الحول  
وليس لها نفقة ولا سكنى وكان يجب على الرجل ان يوصي بذلك فدلّت هذه الآية على مجموع  
امرین احدهما ان لها النفقة والسكنى من مال زوجها سنة والثاني ان عليها عدة سنة ثم ان  
الله تعالى نسخ هذين الحكمين اما الوصية بالنفقة والسكنى فنسخ بآية الميراث فجعل لها الربع او  
الثلث عوضاً عن النفقة والسكنى ونسخ عدة الحول باربعة اشهر وعشرا فان قلت كيف نهضت  
الآية المتقدمة المتأخرة قلت قد تكون الآية المتقدمة متقدمة في التلاوة متأخرة في النزول كقوله  
تعالى سيقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قد نرى قلبك وجهك في السماء وقوله تعالى  
( فان خرجن فلا جناح عليكم ) يعني يا معشر اولياء الميت ( فيما فعلن في انفسهن من معروف )  
يعني التزين للنكاح ولرفع الحرج عن الورثة وجهان احدهما انه لا جناح عليكم في قطع النفقة

منه اذا خرج من قبل انقضاء الحول والوجه الثاني لاجتناح عليكم في ترك منهن من الخروج لان مقامها في بيت زوجها حولها واجب عليها خيرا لله تعالى ان تقيم في بيت زوجها حولها ولها النفقة والسكنى وبين ان تخرج ولا نفقة له ولا سكنى ثم نسخ الله ذلك باربعة اشهر وعشرا (والله عزير) اى غالب قوى في انتقامه ممن خالف امره ونهيه وتعدى حدوده (حكيم) يعنى فيما شرع من الشرائع وبين من الاحكام قوله عز وجل (وللمطلقات متاع بالمعروف) انما اصابه الله تعالى ذكر المتعة هناك زيادة معنى وهو ان في تلك الآية بان حكم غير المتسوسة وفي هذه الآية بان حكم جميع المطلقات في المتعة وقبل لانه لا زال قوله تعالى ومتوهن على الموسع قدره الى قوله حقا على الحسين قال رجل من المسلمين ان فعلت احسنت وان لم ارد لم افعل فانزل الله تعالى وللمطلقات متاع بالمعروف فجعل المتعة لمن بلام التخليك وقال تعالى (حقا على المتقين) يعنى المؤمنين الذين يتقون الشرك وقد تقدم احكام المتعة وقوله تعالى (كذلك يبين الله لكم آياته) يعنى يبين لكم ما يلزمكم ويلزم ازواجكم ايها المؤمنون وكما عرفتمكم احكامى والحق الذى يجب لبعضكم على بعض في هذه الآيات كذلك ابين لكم سائر احكامى في آياتى التى انزلتها على محمد صلى الله عليه وسلم في هذا الكتاب (لكم تعقلون) اى لكي تعقلوا ما بينت لكم من الفرائض والاحكام وما فيه صلاح دينكم اه قوله عز وجل (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم) قال اكثر المفسرين كانت قرية يقال لها داوردان وقع بها الطاعون فخرجت طائفة منها وبقيت طائفة فسلم الذين خرجوا وهلك اكثر من بقى بالقرية فلما ارتفع الطاعون رجع الذين خرجوا سالمين فقال الذين بقوا كان اصحابنا احزنا رأيا لو صنعنا كما صنعوا فبنا كبهوا ولئن وقع الطاعون ثانية لخرجنا الى ارض لاوباء فيها فرجع الطاعون من قابل فهرب طامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا فبع فلا نزلوا المكان الذى يتغون فيه الهبة ناداهم لك من اسفل الوادى وملك آخر من اهله ان موتوا فأتوا جميعا (ق) عن عرانه خرج الى الشام فلما جاء سرع بلفه ان الوباء قد وقع بها فاخبره عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقدهوا عليه واذا وقع بارض وانتم فيها فلا تخرجوا منها فرارا منه فحمد الله عزهم انصرف وقيل انما فروا من الجهاد وذلك ان ملكا من ملوك بنى اسرائيل امرهم ان يخرجوا الى قتال عدوهم فمكروا ثم جنوا وكرهوا الموت فاعتلوا وقالوا للملك ان الارض انتى تأتينا بها وباء فلا تخرج حتى ينقطع منها الوباء فارسل الله عليهم الموت فخرجوا فرارا منه فلما رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب واله موسى قدرى معصية عبادك فارهم آية في انفسهم حتى يعلموا انهم لا يستطيعون الفرار منك فلما خرجوا قال الله لهم موتوا عقوبة لهم فأتوا وماتت دوابهم كوت رجل واحد فا اتى عليهم ثمانية ايام حتى انتفضوا واروخت اجسادهم فخرج الناس اليهم فحزوا عن دفنهم فحظروا حظيره دون السباع فذلك قوله تعالى الم تر الى الم تعلم يا محمد باعلامى اياك وهو من روية القلب قال اهل المعاني هو تعجب له يقول هل رأيت مثل هؤلاء كما تقول الم تر الى صنيع فلان وكل ما فى القرآن من قوله الم تر ولم يعاينه البى صلى الله عليه وسلم فهذا معناه قوله تعالى (وهم الوف) قبل هو من العدد واختفوا في مبلغ عددهم فقبل ثلاثة آلاف وقيل عشرة آلاف وقيل بضع وثلاثون الفا وقيل اربعون

الله لكم آياته لكم تعقلون) في باب المعاش وتحصيل الازدة النفسانية والفرح بالذهول عن الهيات الرديئة المشوشة والهموم المكدره (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف) اى اوطانهم المألوفة ومقار نفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا اليها بدواى الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوف في المناهى الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) اى امرهم بالموت الارادى او اماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتى حتى فنوا في الوحدة (ثم احياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون) بالحياة الحقيقية العليقة او به بالوجود الموهوب الحقائقى والبقاء بعد الفناء ولا يبعدان يريد به ما اراد من قصة عزير اى خرجوا هاربين من الموت الطبيعى فأماهم الله ثم احياهم بتعلق ارواحهم بآبدان من جنس آبدانهم ليصلوا بها كمالهم (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم

من ذا الذي يقرض الله  
الفلس والشيطان على  
الاول والثاني وعلى الثالث  
لاتخافوا من الموت في  
مقاتلة الاعداء فان الهرب  
منه لا يرفع كالم يرفع اولئك والله  
يحبيكم كما يحياهم (قرضا  
حسا فيضاعفه اضعافا  
كثيرة) هو بدل الفس بالجهد  
او بدل المال بالادار (والله  
يقبض ويبسط واليه  
ترجعون) اي هو مع  
معاملتكم في القبض  
والبسط فانكم  
بأوصافكم تستنزلون  
اوصافه ان جعلوا بما في  
ايديكم يضيق عليكم ويقتر  
وان تجودوا بوسع حايكم  
بحسب جودكم كما ورد في  
الحديث تنزل المعونة على  
قدر المؤنة (المر الى الملا  
من بني اسرائيل من بعد  
موسى اذ قالوا لبي لهم  
ابعث لنا ملكا نقاتل في  
سبيل الله قال هل عسيتم  
ان كتب عليكم القتال  
الاتقانوا قالوا وما لنا  
الاتقان في سبيل الله  
وقد اخرجنا من ديارنا  
وابنائنا فلما كتب عليهم  
التثال تولوا الا قليلا منهم

القا وقيل سبعون الفا واصح الاقوال قول من قال انهم كانوا زيادة على عشرة آلاف لان الله تعالى قال وهم الوف والالوف جمع الكثير وجمع القليل آلاف وقيل معنى وهم الوف مؤتلفون جمع الف والاول اصح قالوا فر عليهم مدة فلبث اجسادهم وعريت عظامهم فر عليهم حزقيل ابن بوذي وهو ثالث خلفاء بني اسرائيل بعد موسى وذلك ان القيم بامر بني اسرائيل بعد موسى كان يوشع بن نون ثم كان من بعده كالب بن يوقنا ثم قام من بعده حزقيل وكان يقال له ابن الجهور لان امه كانت عجوزا فسألت الله تعالى الولد بعدما كبرت وعقمت فوهب الله لها حزقيل ويقال له ذوالكفل سمي به لانه تكفل سبعين نبيا وانجاهم من القتل فلما مر حزقيل على هؤلاء الموتى وقف عليهم وجعل يفكر فيهم فاوحى الله تعالى اليه اتريد ان اريك آية قال نعم يا رب فاحياهم الله تعالى وقيل دعا ربهم حزقيل ان يحييهم فاحياهم الله تعالى وقيل انهم كانوا قومه احياهم الله تعالى بعد ثمانية ايام وذلك انه لما اصابهم ذلك خرج في طلبهم فوجدهم موتى فبكى وقال يا رب كنت في قوم يعبدونك ويذكرونك فبقيت وحيدا لا قوم لي فاوحى الله اليه اني قد جعلت حياتهم اليك فقال حزقيل احياوا باذن الله فعاثوا وقبل انهم قالوا حين احياوا سبحانه ربنا وبمحمدك لاله الا انت ثم رجعوا الى قومه وطاشوا دهرها طويلا وسحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الا ما ددنا مل الكفن حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم قال ابن عباس وانما لتوحد اليوم تلك الريح في ذلك السبط من اليهود قال قتادة دقتهم الله على فرارهم من الموت فاماتهم عقوبة لهم ثم بعثهم الله يستوفوا بقية آجالهم ولو جاءت آجالهم لما بعثوا فان قلت كيف اميت هؤلاء مرتين في الدنيا وقد قال الله تعالى لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى قلت ان موتهم كان عقوبة لهم كما قال قتادة وقيل ان موتهم واحياهم كان مهرة من هجرات ذلك النبي وهجرات الانبياء خوارق للعادات ونوادير فلا يقاس عليها فيكون قوله الا للموتة الاولى عاما مخصوصا بهجرات الانبياء اي الموتة الاولى التي ليست من هجرات الانبياء ولا من خوارق العادات وفي هذه الآية احتجاج على اليهود ومهزة عظيمة لبيبا صلى الله عليه وسلم حيث اخبرهم بامر لم يشاهدهم وهم يعلمون صحة ذلك وفيه احتجاج على منكري البعث ايضا اذ قد اخبر الله تعالى وهو الصادق في خبره انه املتهم ثم احياهم في الدنيا فهو تعالى قادر على ان يحييهم يوم القيامة وقوله تعالى (حذر الموت) اي مخافة الطاعون وكان قد نزل بهم وقبل انهم امروا بالجهد ففروا منه حذر الموت (فقال لهم الله موتوا) يحتمل انهم ماتوا عند قوله تعالى موتوا ويحتمل ان يكون ذلك امر تحويل فهو كقوله كونوا قردة خاشعين (ثم احياهم) يعني بعد موتهم (ان الله لذو فضل على الناس) يعني ان الله تعالى تفضل على اولئك الذين املتهم باحيائهم لانهم ماتوا على مصيئته فتفضل عليهم باعادتهم الى الدنيا ليتوبوا وقيل هو على العموم فهو تعالى متفضل على كافة المخلوق في الدنيا ويخص المؤمنين بفضله يوم القيامة (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) يعني ان اكثر من انعم الله عليه لا يشكره اما الكافران لم يشكروه اصلا واما المؤمنون فلم يلبثوا غاية شكره قوله عز وجل (وقاؤا في سبيل الله) قبل هو خطاب للذين احياهم الله ثم امرهم بالجهد فلي هذا القول فيه امتار تقديره وقيل لهم قاتلوا في سبيل الله وقيل هو خطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم ومعناه

لاتهروا من الموت كالمهرب هؤلاء فلم يفهم ذلك فلبه تحريض للمؤمنين على الجهاد ( واعلموا ان الله سميع ) يعنى لا يقوله المتحلل عن القتال ( عليم ) بما يضمه قوله عز وجل ( من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا ) القرض اسم لكل ما يعطيه الانسان ليجازى عليه فسمى الله تعالى على المؤمنين له قرضا على رجاء ما وعدهم به من الثواب لانهم يعملون لطالب الثواب وقيل القرض ما سلفت من عمل صالح اوسى قال امية بن ابي الصلت

كل امرئ سوف يحزى قرضه حسنا او سيئا او مدينا كالمدي دانا

واصل القرض فى اللغة القسط سمي به لان المقرض يقطع من ماله شيئا فيعطيه ليرجع اليه مثله ومعنى الآية من ذا الذى يقدم لنفسه الى الله ما يرجو ثوابه عنده وهذا تطف من الله تعالى فى استدعاء عباده الى اعمال البر والطاعة وقيل فى الآية اختصار تقديره من ذا الذى يقرض عباد الله والمحتاجين من خافه فهو كفوله ان الذين يؤذون الله اى يؤذون عباد الله وكما جاء فى الحديث الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوما لقيامه يا ابن آدم استطعنتك فلم استطعنتك قال يارب كيف اطعمك وانت رب العالمين قال استطعنتك عدى فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندى الحديث واختلفوا فى المراد بهذا القرض فقيل هو الاتفاق فى سبيل الله وقيل هو الصدقة الواجبة وقيل صدقة التطوع لان الله تعالى ساء قرضا والقرض لا يكون الا تبرعا ولما روى الطبري بسنده عن ابن مسعود قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال ابوالدحداح وان الله يريد ما القرض قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم يا ابوالدحداح قالنا وانى يدك فاوله يده قال فاني قد اقرضت ربى حائطى حائطا فيه سقاة نخلة ثم جاء يمشى حتى اتى الحائط وام الدحداح فيه فى عيالها فاداهام الدحداح قالت ليلى قال اخرجى من الحائط فاني قد اقرضته لربى زاد غيره قال النبي صلى الله عليه وسلم كم من عتق رداح لابي الدحداح وقيل فى معنى يقرض الله اى ينفق فى طاعته فيدخل فيه الواجب والتطوع وهو الاقرب حسنا يعنى محتسبا طيبة به نفسه وقيل هو الاتفاق من المال الحلال فى وجوه البر وقيل هو ان لا يمن بالقرض ولا يؤذى وقيل هو الخالص لله تعالى ولا يكون فيه رياء ولا سمعة ( فيضاعفه له ) يعنى ثواب ما انفق ( اضعافا كثيرة ) قيل هو يضاعفه الى سبعمائة ضعف وقال السدى هذا التضعيف لاسم الله تعالى وهذا هو الاصح وانما ابراهم الله ذلك لان ذكر المبهم فى باب الترغيب اقوى من ذكر الحدود ( والله يقبض ويبسط ) قيل يقبض بامساك الرزق والتقدير على من يشاء ويبسط بمعنى يوسع على من يشاء وقيل يقبض بقول الصدقة ويبسط بالخلف والثواب وقيل انه تعالى لما امرهم بالصدقة وحنهم على الاتفاق اخبر انه لا يمكنهم ذلك الا بتوقيفه وارادته وامرته والمعنى والله يقبض بعض الثواب حتى لا تقدر على الاتفاق فى الطاعة وعمل الخير ويبسط بصدالقول حتى تقدر على فعل الطاعات والاتفاق فى البر كما روى عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك اخرجته مسلم وهذا الحديث من احاديث الصفات التى

والله عليم بالظالمين وقال لهم نبهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا ) كان رجلا فقيرا لان نسب له ولا مال فاقبلوه للملك لان استحقاق الملك والرياسة عدالة انما هو بالسعادة الخارجية التى هى المال والنسب فبه نبهم على ان الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخرين الروحانية التى هى العلم والبدنية التى هى زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله ( قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم ) والله اعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه ( والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع ) كثير العطاء يؤتى المال كما يؤتى الملك ( عليم ) بمن له الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذى يتضد به فيعطيه ثم بين ان استحقاق الملك له علامة اخرى وهى اذعان الخلق له ووقوع هيئته ووفاره فى القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم امره على الطاعة والانقياد



وهو الذي كان يسميه  
الاطاح من قدماء القرس  
خوره وما يختص بالملوك  
كيان خوره ثم من بعدهم  
سموه فرفقالوا كان فرلملك  
افريدون وذهب عن  
كيسكاؤ وس فرلملك  
فطلبوا من له افر فوجدوا  
للك المبارك كينسرو  
وسماه التابوت اى ما يرجع  
اليه من الامور لان التابوت

فلوت من التوب اى  
يأتكم من جهته ما يرجع  
في ثبوت ملكه من الاذعان  
والطاعة والانقياد والمحبة  
له بالقاء الله له ذلك في  
قلوبكم كما قال النبي عليه  
السلام نصرت بالرعب  
مسيرة شهر او ما يرجع  
اليه من الحالة الفسافية  
والهيئة الشاهدة له على  
صحة ملكه (وقال لهم نبيهم  
ان آية ملكه ان يأتكم  
التابوت فيه سكة من  
ربكم) اى ما نسكن قلوبكم  
اليه (وبقية مما ترك آل  
موسى وآل هرون) في  
اولادهم من المعنى المسمى  
فروهو نور ملكوتي  
تستضي به النفس بانصالها  
بالمسكوت السماوية  
واستفاضتها ذلك من عالم  
القدرة مستلزم لحصول

يجب الايمان بها والسكوت عنها وامرارها ككلمات من غير تكليف ولا تشييه ولا اثبات جارحة  
هذا مذهب اهل السنة وسلف هذه الامة (واليه ترجعون) يعنى في الآخرة فيعزيكم  
بأعمالكم قوله عز وجل (المز الى الملا من بنى اسرائيل) الملا اشراف القوم ووجوههم  
واصله الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه كالقوم واثرهط (من بعد موسى) اى من بعد  
موت موسى او من بعده من (اذ قالوا) يعنى اولئك الملا (لنبي لهم) اختلفوا في ذلك النبي  
فقيل هو يوشع بن نون ابن افرام بن يوسف بن يعقوب وقيل هو شمعون بن صفية بن علقمة  
من ولد لاوى بن يعقوب وانما سمي شمعون لان امه دعت الله ان يرزقها غلاما فاستجاب الله  
لها فولدت غلاما فسمته شمعون ومعناه سمع الله دعائى وتبدل السين بالعبرانية شينا وقال اكثر  
المفسرين هو اشمويل بن يال وقيل هو ابن هلقائى قبل انه من ولد هرون ومعرفة حقيقة ذلك  
النبي بعينه ليست مرادة من القصة انما المراد منها الترغيب في الجهاد وذلك حاصل

ذكر الاشارة الى القصة

كان سبب مسئلة اولئك الملا لذلك النبي انه لما مات موسى عليه السلام خلف من بعده في بنى  
اسرائيل يوشع بن نون يقيم فيهم امر الله تعالى ويحكم بالتوراة حتى قبضه الله تعالى ثم خلف  
من بعده كالب بن يوقنا كذلك ثم حزقيل كذلك حتى قبضه الله تعالى فغطت الاحداث بعده  
في بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاصنام فبعث الله اليهم الياس نبيا فدعاهم الى الله  
تعالى وكانت الانبياء من بنى اسرائيل من بعد موسى يبعثون اليهم ليهذوا ما نسوا من التوراة  
ويأمرهم بالعمل باحكامها ثم خلف من بعد الياس اليسع فكان فيهم ماشاء الله تعالى ثم  
قبضه الله تعالى ثم خلف من بعده خلوف وعظمت فيهم الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلتانا  
وهم قوم جالوت وكانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العماليقة  
فظهروا على بنى اسرائيل وغلبوا على كثير من ارضهم وسبوا كثيرا من ذرارهم واسروا  
من ابنا ملوكهم اربعمائة واربعين غلاما فغضبوا عليهم الجزية واخذوا توراتهم واتي  
بنوا اسرائيل منهم ملاوشدة ولم يكن لهم نبي يدبر امرهم وكان سبط الدبوة قد هلكوا كلهم الا  
امراة حبلى فخبسوها في بيت رهبة ان تلد جارية فتبدلها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل  
في ولدها وجعلت المرأة تدعو الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل ومعناه بالعربية  
اسمى يقول سمع الله دعائى فلما كبر الغلام سلمته لتعليم التوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من  
علمهم وتبناه فلما بلغ الغلام اتمامه جبريل عليه السلام وهو نائم الى جانب الشيخ وكان الشيخ  
لا يأمن عليه احدا فدعاه جبريل ليخبره بالامر فقال له يا شيخ وقال يا ابتاه  
رايتك تدعوني فذكره الشيخ ان يقول لا فيزع الغلام فقال يا بنى ارجع فتم فنام ثم دعاه الثانية  
فقال الغلام دعوتى فقال نعم فان دعوتك فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل عليه السلام  
قال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بطنك فيهم نيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له  
استجبت بالنبوة ولم نلتك وقالوا له ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله آية على  
نبوتك وانما كان قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك انبياءهم وكان الملك  
هو الذي يسر بالجموع والهي هو الذي يقيم له امره وبشير عليه ويرشده ويأتمه بالخبر من ربه

قال وهب فبعث الله اشموئيل نبيا فليثوا اربعين سنة باحسن حال ثم كان من امر جالوت والعمالة  
ما كان فذلك قوله تعالى اذ قالوا للنبي لهم (ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله) جزم على جواب الامر  
فلا قالوا له ذلك (قال) يعني قال النبي صلى الله عليه وسلم (هل صيتم) هذا استفهام شك يقول  
لحكمم (ان كتب) اي فرض (عليكم القتال) يعني مع ذلك الملك (ان لا تقاتلوا) يعني  
لا تفوا بما قلتم وتجنبوا عن القتال معه (قالوا وما لنا ان لا نقاتل في سبيل الله) فان قلت ما وجه  
دخول ان والعرب لا تقول ما لك ان لا تفعل كذا ولكن يقول ما لك لا تفعل كذا قلت دخول  
ان وحذفها لغتان صحيحتان فالآيات كقوله ما لك ان لا تكون مع الساجدين والحذف كقوله  
ما لكم لا تؤمنون وقبل معناه وما لنا في ان لا نقاتل بحذف حرف الجر وقيل ان هازا اذمة ومعناه  
وما لنا لا نقاتل في سبيل الله (وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اي اخرج من غلب عليهم من  
ديارهم فظاهر الكلام العموم وباطنه الخصوص لان الذين قالوا لنبيهم ابعث لنا ملكا كانوا  
في ديارهم وابنائهم وانما اخرج من اسر منهم ومعنى الآية انهم قالوا لنبيهم انا انما كنا تركنا  
الجهاد لانا كنا ممنوعين في بلادنا لا يظهر علينا عدونا فاما اذا بلغ ذلك منا فطبع ربنا في جهاد  
عدونا ونمنع نساءنا واولادنا قال الله تعالى (فلا كتب عليهم القتال) في الكلام حذف  
وتقديره فسأل الله ذلك النبي فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلا كتب عليهم القتال (تولوا)  
اي اعرضوا عن الجهاد وضيعوا امر الله (الا قايلا منهم) يعني لم يتولوا عن الجهاد وهم  
الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصروا على العرفة على ما سيأتي في قصتهم ان شاء الله تعالى  
(والله علم بالظالمين) يعني هو عالم بمن ظلم نفسه حين حالف امرربه ولم يف بما قال الله قوله  
عز وجل (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) وذلك ان اشموئيل سأل الله  
عز وجل ان يعث لهم ملكا فثي بعضا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذي يكون  
ملككم يكون طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل  
فنش الدهن في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم واسم طالوت  
بالعبرانية ساول بن قيس من سبط بنيامين بن يعقوب وانما سمي طالوت لطوله وكان اطول  
من جميع الناس برأسه ومنكيه وكان طالوت رجلا دبا غيا دبع الاديم قاله وهب وقيل كان سقاء  
يستقي الماء على حمار فضل حازه فخرج يطلبه وقال وهب ضلت حماري طالوت فارسله ابوه  
ومعه غلام في طلبها فرعى بيت اشموئيل النبي فقال السلام لطالوت لو دخلنا على هذا النبي  
فسألناه عن امر الخير ليرشدنا اول يدعونا فدخلنا عليه فيناهما عنده يذكر ان له حاجتهما  
اذ نش الدهن في القرن فقام اشموئيل فقام طالوت بالعصا فكانت على طوله فقال لطالوت قرب  
رأسك فقربه اليه فدهنه بدهن اقدس وقال له انت ملك بني اسرائيل الذي امرني الله تعالى  
ان املكك عليهم فقال طالوت او ما علمت ان سبطي من ادنى اسباط بني اسرائيل قال بلى  
قال فباي آية قال بآية انك ترجع وقد وجد ابوك حجرة فكان كذلك ثم قال لبني اسرائيل ان الله  
قد بعث لكم طالوت ملكا وقيل انه جلس عنده وقال يا ايها الناس ان الله ملك ما لوت فأتت  
عظماء بني اسرائيل الى نبيهم اشموئيل وقالوا له ما شان طالوت تملك علينا ويايس هو من بيت  
النوبة ولا الملائكة وقد عرفت ان النوبة في سبط لاوي بن يعقوب والمملكة في سبط يهوذا بن

علم السياسة وتدير الملك  
والحكمة المزية لها (تحملة  
الملائكة ان في ذلك لآية  
لكم ان كنتم مؤمنين) اي  
ينزل اليكم بتوسط الملائكة  
السموية ويمكن انه كانه  
صندوقا فيه طلسم من باب  
نصرة الجيش وغيره من  
الطلسمات التي تذكرها  
للملك على ما يرى من انه  
كان فيه صورة لها رأس  
كرأس الآدمي والهرو ذنب  
كذنب كالذي كان في عهد  
فريدون المسمى درفوس  
كاويان (فلا فصل طالوت  
بالجنود قال ان الله مبتليكم  
بنهر) هو منهل الطبيعة  
الاجسامية (فمن شرب منه  
فليس مني) اي من كرع  
فيه مفرطا في الري منه  
لان اهل الطبيعة وعبد  
الشهوات اذل واعجز  
خلق الله لاقوة لهم بقتال  
جالوت النفس الامارة  
ولا يجالوت عدو الدين  
اذلا حية لهم ولا تشدد  
(ومن لم يطعمه فانه مني  
الا فمن اغترف غرقة بيده)  
اي لا من اقتنع منه بقدر  
الضرورة والاحتياج من  
غير حرص وانما فيه  
(فمروا منه) اي كرعوا  
فيه وانهم كوا (الا قليلا

يعقوب فقال لهم نبيهم اشمويل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا ( قالوا انى يكون له الملك علينا ) اى من اين يكون له الملك وكيف يستحقه ( ونحن احق بالملك منه ) انما قالوا ذلك لانه كان فى بنى اسرائيل سبطان سبط نبوة وسبط ملكة فسبط النبوة سبط لاوى بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون عليهما السلام وسبط المملكة سبط يهوذا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من احدهما وانما كان من سبط بنيامين بن يعقوب فلهذا السبب انكروا كونه ملكا لهم وزعموا انهم احق بالملك منه ثم اكدوا ذلك بقولهم ( ولم يؤت سعة من المال ) يعنى انه فقير والمالك يحتاج الى المال ( قال ) يعنى اشمويل النبى ( ان الله اصطفاه عليكم ) اى اختاره عليكم وخصه بالملك وفى هذه الآية دليل على بطلان قول من زعم من الشيعة ان الامامة موروثة وذلك لان بنى اسرائيل انكروا ان يكون ملكهم من لا يكون من بيت المملكة فرد الله عليهم واعلمهم ان هذا شرط فاسد والمستحق للملك من خصه الله به ( وزاده بسطة ) اى فضيلة وسعة ( فى العلم ) وذلك انه كان من اعلم بنى اسرائيل وقيل انه اوحى اليه حين اوتى الملك وقيل هو العلم فى الحرب ( والجسم ) يعنى بالطول وذلك لانه كان اطول من الناس برأسه ومنكيه وقيل بالحال وكان طالوت من اجل بنى اسرائيل وقيل المراد به القوة لان العلم بالحروب واقوة على الاعداء مما فيه حفظ المملكة ( والله يؤتى ملكه من يشاء ) يعنى ان الله تعالى لا اعتراض عليه لاحد فى فضل فيض بملكه من يشاء من عباده ( والله واسع ) يعنى ان الله تعالى واسع الفضل والرزق والرحمة وسعت رحته كل شئ ووسع فضله وورثه كل خافقه والمعنى انكم طعنتم فى طالوت بكونه فقيرا والله واسع الفضل والرزق فاذا فوض اليه الملك فتح عليه ابواب الرزق والمال من فضله وسعته وقيل الواسع ذو السعة وهو الذى يعطى عن غنى ( عليم ) يعنى انه تعالى مع قدرته على اغناء الفقير عالم بما يحتاج اليه فى تدبير نفسه وملكه والعليم هو العالم بما يكون وبما كان قوله عز وجل ( وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت ) وذلك انهم سألوا اشمويل النبى فقالوا ما آية ملكه فقال ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت وكانت قصة التابوت على ما ذكره علماء السير وال اخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه صورة الانبياء عليهم السلام وكان التابوت من خشب الشمشاد طوله ثلاثة اذرع فى عرض ذراعين فكان عند آدم ثم صار الى شيث ثم توارثه اولاد آدم الى ان بلغ ابراهيم عليه السلام ثم كان عند اسمعيل لانه كان اكبر اولاده ثم صار الى يعقوب ثم كان فى بنى اسرائيل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومتاعا من متاعه ثم كان عنده الى ان مات ثم تداوله انبياء بنى اسرائيل الى وقت اشمويل وكان فى التابوت ما ذكر الله تعالى وهو قوله ( فيه سكية من ربكم ) واختلفوا فى تلك السكية ما هى فقال على بن ابي طالب هى ريح خبجوج هفاقة لها رأسان ووجه كوجه الانسان وقال مجاهد هى شئ يشبه الهرة له رأس كراس الهرة وذنب كذنب الهرة وله جناحان وقيل له عيان لها شمع وجناحان من زمرد وزبرجد وكانوا اذا سمعوا صوته يقفوا للنصر فكانوا اذا خرجوا وضعوا التابوت قدامهم فاذا سارماروا واذا وقف وقفوا وقال ابن عباس هى طشت من ذهب من الجنة كان يضل فيه قلوب الانبياء وقال وهب هى

منهم ) اذا المتزهون عن الاقدار الطبيعية المقدسون عن ملابسها المتجردون عن غواشيسها قليلون بالنسبة الى من عداهم قال الله تعالى وقيل ما هم وقيل من عبادى الشكور وهم الذين آمنوا معه من اهل اليقين الذين كانوا يعملون بنور يقينهم ان الغلبة ايسر بالكثرة بل بالصرة الالهية فصبروا على ما عابوا بقوة يقينهم فظفروا وقل من جد فى امر يطالبه واستصعب الصبر الا فاز بالظفر ( فلما حاوزه هو والذين امنوا معه قالوا لا طاقه لنا اليوم بمجالوت وجنوده قال الذين يظنون انهم لاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا افرغ علينا صبرا ونبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزمهم باذن الله وقتل داود جالوت واتاه الله الملك والحكمة وعلمه بما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو

فضل على العالمين تلك آيات الله تلوها عليك بالحق وانت لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اخلفوا فنفهم من آمن ومنهم من كفروا لو شاء الله ما اقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا ايها الذين آمنوا اتفقوا بما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (الله الا اله الا هو) في الوجود فكل ما عبد دونه لم تقع العبادة الا لله علم اولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته هين ذاته وكل ما هو حى لم يحى الا بحياته (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلولاً قيامه مقام شئ في الوجود (لا تأخذه) غفوة ونفاس كما يرى الاحياء من غير قهدهم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة

روح من الله تعالى تكلم اذا اختلفوا في شئ قضاهم بيان ما يريدون وقال عطاء بن ابي رباح هي ما يعرفون من الآيات التى يسكنون اليها وقال قتادة والكلبي هي قبيلة من السكونى اي لما نبئت من ربكم ففى اى مكان كان التابوت اطمأنوا وسكنوا اليه وهذا القول اولي بالهبة فعلى هذا كل شئ كانوا يسكنون اليه فهو سكنة فيعمل على جميع ما قبل فيه لان كل شئ يسكن اليه القلب فهو سكنة ولم يرد فيه نص صريح فلا يجوز تصويب قول وتضعيف آخر وقوله تعالى (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) يعنى موسى وهرون انفسهما بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لابي موسى الاشعري لقد اوتيت من مارا من مز امير آل داود فالمراد به داود نفسه واختلفوا فى تلك البقية التى ترك آل موسى وآل هرون فقبل رضا من الالواح وعصا موسى قاله ابن عباس وقيل عصا موسى وعصا هرون وشئ من الواح التوراة وقيل كانت العلم والتوراة وقيل كان فيه عصا موسى ونعلاه وعصا هرون وعمامة وقبض من المن الذى كان ينزل على بنى اسرائيل فكان التابوت عند بنى اسرائيل يتوارثونه قرنا بعد قرن وكانوا اذا اختلفوا فى شئ يحكموا اليه فيحكم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال قدوه بين ايديهم يستفتون به على عدوهم فينصرون فلما صورا وفسدوا سلب الله عز وجل عليهم المماثلة فقلوبهم على التابوت واخذوه منهم وكان السبب فى ذلك انه كان لعلي وهو الشيخ الذى ربي اشمويل ابنا شابا وكان علي جبر بنى اسرائيل وصاحب قربانهم فى زمنه فحدث ابنا فى القربان شيا لم يكن فيه وذلك انه كان منوط القربان الذى ينوطونه بكلايين فلما خرجا كانا للكهنة الذى كان ينوطه فجعل ابنا كلابا وكان النساء يصلين فى بيت المقدس فيثبثان بين قاضى الى اشمويل ان انطلق الى علي وقل له منك حب الولد من ان تزجر ابنك عن ان يعد ثاقى قربانى وقدسى شيا وان يعصيانى فلا تزعن الكهانة منك ومن ولدك ولاهلكك واياهما فاخبره اشمويل بذلك ففزع وسار اليهم عدوهم من حولهم فامر علي ابنه ان يخرج بالناس فيقاتل ذلك العدو فخرجوا واخرجاهم من التابوت فلما تهيؤوا للقتال جعل علي يتوقع الخبر فجاءه رجل فاخبره ان الناس قد انهزموا وقد قتل ابنا قال فافضل فى التابوت قال اخذه العدو وكان علي قاعدا على كرسيه فشق ووقع على قفاه فخرج امر بنى اسرائيل وتفرقوا الى ان بعث الله طالوت ملكا فسالوا اشمويل البينة على صحة ملك طالوت فقال لهم نبيهم يعنى اشمويل ان آية ملكه يعنى علامة ملكه التى تدل على صحته ان ياتيكم التابوت وسكانت قصة رجوع التابوت على ما ذكره اصحاب الاخبار ان الذين اخذوا التابوت من بنى اسرائيل اتوا به قرية من قرى فلسطين يقال لها ازود فجعلوه فى بيت اصنام لهم ووضعوه تحت الصنم اعظم فاصبحوا من القد والصنم تحته فاخذوه ووضعوه فوقه وسمروا قديم الصنم على التابوت فاصبحوا وقطعت يد الصنم ورجلاه واصبح الصنم ملقى تحت التابوت واصبحت اناهم منكسة فاخرجوا التابوت من بيت الاصنام ووضعوه فى ناحية من مدينتهم فاخذاهل تلك الناحية وجع فى اعناقهم حتى هلك اكثرهم فقال بعضهم لبعض اليس قد علمتم ان اله بنى اسرائيل لا يقوم له شئ فاخرجوه الى قرية اخرى فبعث الله على اهل تلك الناحية فأرأف كانت الفأرة تبيت مع الرجل فيصبح ميتا قد اكلت ما فى جوفه فاخرجوه الى الصحراء ودفنوه فى محرة لهم فكان كل من برز هناك اخذه الباسور والقولج قهروا فيه فقال لت لهم امرأة من بنى اسرائيل كانت عندهم وهى من بنات الانبياء لا تزالون ترون ما تكرهون

مادام هذا التابوت فيكم فاخرجوه عنكم فاتوا بجملته بأشارة تلك المرأة وحلوا عليها التابوت  
ثم علقوها في ثورين وضربوا جنوبهما فأقبل التوران يسيران ووكّل الله مائتين اربعة املاك  
يسوقونها فافتلحتى وقعا على ارض بني اسرائيل فكسرا نيريها وقطعا حبالهما ووضعوا التابوت  
في ارض فيها حصاد لبني اسرائيل ورجعا الى ارضهما فليرى بني اسرائيل الا والتابوت عندهم  
فكبروا وجدوا الله تعالى (تحمله الملائكة) اى تسوقه وقال ابن عباس جاءت الملائكة بالتابوت  
تحمله بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت وقال الحسن كان التابوت  
مع الملائكة في السماء فلما ولي طالوت الملك جعله الملائكة ووضعته بينهم وقال قتادة بل كان التابوت  
في ابيه خلفه موسى عند يوشع بن نون فبقى هناك فاقبلت الملائكة تحمله حتى وضعت في دار  
طالوت فاصبح في داره فاقروا بعلكه (ان في ذلك لاية لكم) يعنى قال لهم انهم اشدوا ان في معنى  
التابوت تحمله الملائكة لاية لكم يعنى علامة ودلالة على صدق مما اخبرتكم به ان الله  
قد بعث لكم طالوت ملكا (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين بذلك قال المفردون فلما جاءهم  
التابوت واقروا بالملك لطالوت تاهب للخروج الى الجهاد فامر عواطا عته وخرجوا معه وذلك  
قوله تعالى (فلما فصل طالوت بالجدود) اى خرج واصل الفصل القاطع يعنى قطع مستقره  
شاخصا الى غيره فخرج طالوت من بيت المقدس بالجدود وهم سبعون الف مقاتل وقيل ثمانون  
الف وقيل مائة وعشرون الفا ولم يخلف عنه الا كبير لكبره او مريض لمرضه او معذور لعدوه  
وذلك انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر فاسرعوا الى الخروج في الجهاد وكان سيرهم  
في حشد شديد فشكوا الى طالوت قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان الماء لا نحملها فادع الله  
ان يجرى لنا نهر ف (قال) طالوت (ان الله مبتليكم بنهر) اى يختبركم به لتبين طاعتكم وهو اعلم  
بذلك قال ابن عباس هونر فلسطين وقيل هونر عذب بين الاردن وفلسطين (فمن شرب منه  
فليس مني) اى فليس من اهل ديني وطاعتي (ومن لم يطعمه) اى لم يذوقه يعنى الماء (فانه مني) يعنى  
من اهل طاعتي (الامن اغترف غرقة بيده) قرى بفتح العين وضمة الهمزة وقيل الغرقة بالضم  
التي تحصل في الكف من الماء والغرقة بالفتح الاغترف بالضم اسم والفتح مصدر (فشربوا منه)  
يعنى من النهر (الا قليلا منهم) قيل هم اربعة آلاف لم يشربوا منه وقيل ثلثمائة وبضعة عشر  
رجلا وهو الصحيح وبديل على ذلك ما روى عن البراء بن عازب قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه  
وسلم يتعدون ان هذه اصحاب بدر على عدة اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ولم يجاوزوه  
معه الا مؤمن بضعه عشر وثلثمائة اخرجه البخارى قيل البضعه ثلثة عشر فلما وصلوا الى النهر  
التى عليهم العطش فشرب منه الكل الا هذا العدد القليل وكان من اغترف منه غرقة كما امره الله  
تعالى كفته لشربه وشرب دوابه وقوى قلبه وصح ايمانه وعبر النهر سالما والذين شربوا منه  
وخالفوا امر الله تعالى اسودت شفاههم وغلبهم العطش فلم يروا وجنوا وبقوا على شط النهر  
ولم يجاوزوه وقيل جاوزوه كلهم ولكن الذين شربوا لم يحضروا القتال وانما قاتل اولئك القليل  
الذين لم يشربوا وهو قوله تعالى (فلما جاوزوه) يعنى جاوزوا النهر طالوت (والذين آمنوا معه)  
يعنى اولئك القليل (قالوا) يعنى الذين شربوا من النهر وخالفوا امر الله تعالى وكانوا اهل شك  
وتفاق فلي هذا يكون قد جاوز النهر مع طالوت المؤمن والموافق والطائع والماضى فلما راوا

فتغلب الطبيعة بالحالة  
الدائمة طامال الهدوء والراحة  
والا بدال عن تحصيل  
البقطة فأما من حياته  
عين داته فلا يمكن له ذلك  
وبين كون حياته غير  
عارضة بقوله (ولا يوم)  
فان النوم يساقى كون  
الحياة ذاتية لانه اشبه  
شئ بالموت ولهذا قيل  
النوم اخو الموت ومن  
لانومه لذاته لما فاته كون  
الحياة غير ذاته فلا صلة له اذ  
السنة من مقدماته وآثاره  
كما تقول ليس له ضحك ولا  
نهم وقوله لا تأخذه سنة  
ولا نوم بيان لقيوميته (لهما  
في السموات وما في الارض)  
بواصيمهم يده يفعل بهم ما يشاء  
(من ذا الذي يشفع عنده الا  
ماذنه) اذ كلمهم له وبه يتكلم  
من يتكلم به وكلامه فكيف  
يتكلم بغير اذنه وارادته (يعلم  
ما بين ايديهم وما خلفهم)  
ما قبلهم وما بعدهم فكيف  
يهم ومخالهم اى على شامل

العدو قال المنافقون (لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده) فاجابهم المؤمنون بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة وقيل لم يجاوز النهر مع طالوت الا المؤمنون خاصة لقوله تعالى فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه فان قلت فلي هذا القول من القائل لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده قلت يحتمل ان يكون اهل الايمان وهم الثلثمائة وبضعة عشر انقسموا الى قسمين قسم حين راوا العدو وكثرته وقيلة المؤمنين قالوا لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده فاجابهم القسم الآخر بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ومعنى لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده (قال الذين يظنون) اى يستيقنون ويعلمون (انهم ملاقوا الله) اى ملاقوا ثواب الله ورضوانه في الدار الآخرة (كم من فئة قليلة) الفئة الجامعة لا واحد له من لفظه كالرهب (غلبت فئة كثيرة باذن الله) اى بقضاء الله وادارته (والله مع الصابرين) يعنى بالنصر والمونة قوله عز وجل (ولما برزوا) يعنى طالوت وجنوده المؤمنين (جالوت وجنوده) يعنى الكافرين ومعنى برزوا صاروا بالبراز من الارض وهو ما ظهر واستوى منها (قالوا) يعنى المؤمنين اصحاب طالوت (ربنا افرض) اى اصيب (علينا صبرا وثباتا اقداما) اى فوقلوبنا تثبت اقداما (وانصرنا على القوم الكافرين) وذلك ان جالوت وقومه كانوا يعبدون الاصنام فسأل المؤمنون الله ان ينصرهم على القوم الكافرين (فوزمهم باذن الله) يعنى ان الله تعالى استجاب دعاء المؤمنين فافرض عليهم الصبر وثبت اقدامهم ونصرهم على القوم الكافرين حين التقوا فوزمهم باذن الله يعنى بقضائه وادارته واصل الهزم في اللفة الكسرى كسروهم وردوهم (وقتل داود جالوت) وكانت قصة قتله على ما ذكره اهل التفسير واصحاب الاخبار انه عبر النهر فبين عبر مع طالوت ايشا ابوداود في ثلاثة عشر اياه وكان داود اصغرهم وكان يرمى بالقذافة فقال داود لايه يوما يا ابتاه ما رمى بقذافتي شيئا الا اصبرته فقال له ابوه ابشر يا بنى فان الله قد جعل رزقك في قذافتك ثم اتاه مرة اخرى فقال يا ابتاه لقد دخلت بين الجبال فوجدت اسدا رايصا فركبته واخذت باذنه فلم يهجنى فقال له ابوه ابشر يا بنى فان هذا خير يريد الله بك ثم اتاه يوما آخر فقال له يا ابتاه انى لامشى بين الجبال فاسبح فلا يلقى جبال الاسبح معى فقال يا بنى ابشر فان هذا خير اعطاك الله تعالى قالوا فارسل جالوت الجبار الى طالوت ملك بنى اسرائيل ان ابرز الى وابرز اليك او ابرز الى من يقاوتنى فان قتلنى فلكم ملكى وان قتلته فلى ملككم فشق ذلك على طالوت ونادى في عسكره من قتل جالوت زوجته ابنتى وناصفته ملكى فهاب الناس جالوت فلم يجبه احد فسأل طالوت نبيهم ان يدعو الله في ذلك فدعا الله فأتى بقرن فيه دهن القدس وتنور حديد وقل له ان صاحبكم الذى يقتل جالوت هو الذى اذا وضع هذا القرن على رأسه سال على رأسه حتى يدهن منه رأسه ولا يسيل على وجهه بل يكون على رأسه كهينة الاكليل ويدخل في هذا التور فيملؤه ولا يتقل فيه فدعا طالوت بنى اسرائيل وجربهم فلم يوافقه احد منهم فأتى الله الى نبيهم ان فى ولد ايشا من يقتل جالوت فدعا طالوت ايشا وقال له اعرض على بنيك فاخرج له اثني عشر رجلا امثال السوارى فجعل يمرض واحدا واحدا على القرن فلا يرى شيئا فقال يا ايشاهل بقى لك ولد غير هؤلاء فقال لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يارب انه قد زعم انه لا ولد له غيرهم فقال له كذب فقال له اى ان رى قد كذبك فقال ايشا صدق

للأزمة والأشخاص والاحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير المستحق لها (ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) اى بما اقتضت مشيئته ان يعلمهم فعلم كل ذى علم شئ من علمه ظهر على ذلك المظهر كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علننا (وسع كرسى السموات والارض) اى علمه اذا كرسى مكان العلم الذى هو القلب كما قال ابو يزيد البسطامى رحمة الله عليه لو وقع العالم وما فيه الف الف مرة في زاوية من زوايا قلب العارف ما احس به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسى عرشه مأخوذة من قوله عليه السلام نلب المؤمن من عرش الله والكرسى في اللفظة عرش صغير لا يفضل عن مقعد لقاعد شبه القلب بتصويرا تخيلا لعظمته وسعته واما عرش الجيد الاكبر فهو الروح الاول وصورتهما

ربى ياتى الله ان لى ولدا صغيرا مسقما اسمه داود استحييت ان يراه الناس لقصر قامته وحقارته  
فجعلته فى التيم يرعاها وهو فى شعب كذا وكان داود عليه السلام رجلا قصيرا مسقما ازرق امعر  
مصفرا قدماه طالوت ويقال انه خرج اليه فوجده فى الوادى وقد سال الوادى ماء وهو يحمل  
شائين شائين يعبر بهما السيل الى الزريبة التى يريح فيها غنمه فلما رآه طالوت قال هذا هو الرجل  
المطلوب لاشك فيه فهذا يرحم البهائم فهو بالناس ارحم قدماه طالوت ووضع القرن على رأسه  
فنش وفاض فقال له طالوت هل لك ان تقتل جالوت وازوجك ابنتى واجرى خاتمك فى ملكى  
قال نعم فقال له هل آنت من نفسك شيا تنقوى به على قتله قال نعم انا ارعى الغنم فبجى الاسد  
او الثمر او الذئب فياخذ شاة من الغنم فاقوم فاقصح لحية عنها واخرجها من قفاه فاخذ طالوت  
داود وورده الى العسكر فر داود عليه السلام فى طريقه بحجر فتاداه ياد داود ارجلى فانى حجر هرون  
فحملة ثم مر بحجر آخر فقال ياد داود ارجلى فانى حجر موسى فحملة ثم مر بحجر آخر فقال له  
ياد داود ارجلى فانى حجر كذا الذى تقتل به جالوت فحملة فوضع الثلاثة فى محلاته فلما رجع طالوت  
الى العسكر ومعه داود وتصافوا للقتال برز جالوت يطلب المبارزة فانتدب له داود عليه السلام  
فاعطى طالوت داود فرسا وسلاحا فلبس السلاح وركب القرس وسار قريبا ثم رجع الى طالوت  
فقل من حوله جبن القلام فجاء فوقف على طالوت فقال له ماشأئك فقال له داود عليه السلام  
ان لم ينصرنى ربى لم ينن هذا السلاح عنى شيا وان نصرنى فلا حاجة لى به مدعنى اقاتل كما  
اريد قال نعم فاخذ داود محلاته وتقلدها واخذ المقلع بيده ومضى نحو جالوت وكان جالوت  
من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بضة جديدة وزنها ثلثانة رطل  
فلما نظر الى داود وهو يريد وقع الرعب فى قلبه فقال له جالوت وانت تبرز لى قال نعم وكان  
جالوت على فرس ابلق عليه السلاح التام فقال اتبني بالمقلع والحجر كما يؤتى الكلب فقال نعم  
وانت شر من الكلب قال جالوت لا جرم لافعن لحك بين سباع الارض وطير السماء فقال داود  
عليه السلام او يقسم الله لحك ثم قال داود باسم الله ابراهيم واخرج حجرا ثم قال باسم الله اسحق  
واخرج حجرا ثم قال باسم الله يعقوب واخرج حجرا ووضعها فى مقلعه فصارت الثلاثة حجرا ثم  
واحدا وادار داود المقلع ورعى به جالوت ففصر الله له الرمح فتمسكت الحجر حتى اصاب انف  
البيضة فخلط دماغ جالوت وخرج من قفاه وقتل من ورائه ثلاثين رجلا وخرج جالوت  
صريحا قتيلا فاخذه داود يحمله حتى القاه بين يدي طالوت ففرح بنو اسرائيل بذلك فرحا  
شديدا وهزم الله الجيش فرجع طالوت بالناس الى المدينة سالمين غانمين وجعل الناس يذكرون  
داود فجاء داود الى طالوت وقال له انجز لى ما وعدتني فقال له اريد ابنة المالك بغير صداق فقال  
داود ما شرطت على صداق وليس لى شى فقال لا اكلفك الا ما تطيق انت رجل جري وفى  
حيالنا اعداء لنا غلف فان قلت منهم مائتى رجل وجئتني بظنهم زوجتك ابنتى فاتاهم فجعل  
لكما قتل واحدا منهم نظم غلفته فى خبط حتى نظم مائتى غلفة لجاء بها الى طالوت والقاه بين يديه  
وقال ادفع الى امرأتى فزوجه ابنته واجرى خاتمه فى ملكه قال الناس الى داود عليه السلام  
واحبوه واكثروا ذكره فحسده طالوت واراد قتله فاخبر بذلك ابنة طالوت رجل يقال له  
فوالعينين فاخبرت بذلك داود وقالت له انك مقتول ليلة قال ومن يقتلنى قالت ابى قال وهل

ومثلهما فى الشاهد القللك  
الاعظم والناس من المحيط  
بالسموات السبع وما بين  
(ولا يؤده) اى ولا يتقله  
(حفظهما) لانهما غير  
موجودين بدونه ليتقله  
جلهما بل العالم المصوى كله  
باطنه والصورى ظاهره  
فلا وجود لهما الا به وايسا  
غيره (وهو العلى) الشان  
الذى لا يعاوه شى وهو يعطى  
كل شى ويقهره بالنساء  
(العظيم) الذى لا يعصو ركه  
عظمته وكل عظمة تصمور لى  
فى راحة من عظمته وكل  
عظيم فى نصيب من عظمته و  
حصة منها اعطية والعظمة مطلقا  
له دون غيره بل كلها له ليس  
اغيره فيه انصيب وهى اعظم  
آية فى القرآن لعظم مدلولها  
(لا اكراه فى الدين) لان  
الدين فى الحقيقة هو الهدى  
المستفاد من نور القلبى  
بفطرة الانسانية المستلزم  
للايمان اليقينى كقال تعالى  
قام وجهك للدين حنيفا

اجرمت جرماً يوجب القتل قالت حدثني بذلك من لا يكذب ولا عليك ان تعيب اليلة حتى تنظر  
مصدق ذلك فقال ان كان يريد ذلك فلا يستطيع خروجا ولكن اثبتني بزق خرفاته به فوضعه  
في مضجعه على سريرته وسجاء ودخل داود تحت السرير فدخل طالوت نصف الليل فقال لا بدته  
ابن بملك قالت هو نائم على سريرته فضربه بالسيف فسال الحجر فلما وجد ريج الحجر قال برحم الله  
داود ما كان اكثر شربه للغير وخرج فلما اصبح علم انه لم يفعل شيئا فقال ان رجلا طلبت  
منه ما طلبت لحقيق ان لا يدعني حتى يدرك ثاره فني فاشتد جباه وحراسته واغلق دونه ابوابه  
ثم ان داود اتاه ليلة وقدهدات العيون واعى الله عنه الحجاب ففتح الابواب ودخل عليه وهو نائم  
على فراشه فوضع سهماً عند رأسه وسهماً عند رجليه وسهماً عن يمينه وسهماً عن شماله وخرج فاستيقظ  
طالوت فبصر بالسهم ففرها فقال برحم الله داود هو خير مني ظفرت به فقصدت قتله وظفرت به  
فكف عني ولوشاء لوضع هذا السهم في حلقى وما انا بالذى آمنه فلا كان من اليلة القابلة اتاه ثانيا  
فاعى الله عنه الحجاب فدخل عليه وهو نائم فاخذ ابريق وضوءه وكوزه الذى يشرب منه وقطع  
شعرات من لحينه وشياً من طرف ثوبه ثم خرج وتوارى فلما اصبح طالوت ورأى ذلك سلط  
على داود العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه ثم ان طالوت ركب يوماً فوجد داود يمشى  
في البرية فقال اليوم اقتله وركض في اثره فاشتد داود في عدوه وكان اذا فرغ لم يدرك فدخل  
فاراً فاحس الله تعالى الى العنكبوت فسجعت عليه فلما انتهى طالوت الى الفار ونظر الى بناء  
العنكبوت قال لو كان دخل هالما لتعرق هذا السجج وانطلق طالوت وتركه فخرج داود حتى  
اى جبل المتعبدين فتعبد معهم وطعن العلماء والعباد على طالوت في شان داود فجعل طالوت لا ينه  
احد عن قتل داود الا قتله فقتل خافاً كثيراً من العباد والعلماء حتى اى بارأة تعلم الاسم الاعظم  
فامر خبازه بقتلها فرجها الخباز فلم يقتلها وقال لما نحتاج الى عالم فتركها ثم وقع في قلب  
طالوت التوبة والدم على ما فعل واقبل على البكاء حتى رجه اللبس وكان كل ليلة يخرج الى  
القبور ويبكى وينادى انشد الله عبداً يعلم لى توبة لا اخبرنى بها فلما كثر ذلك منه ناداه مسد  
من القبور يا طالوت اما ترضى ان تقتلنا حتى تؤذينا اءوانا فازداد حزناً وبكاء فتوجه الخباز  
الى طالوت لارأى من حاله وقال مالك ايم الملك فاخبره وقال هل تعلم لى توبة او تعلم فى الارض  
طالما اساله عن توبى فقال له الخباز ايم الملك ان ذلك على عالم يوشك ان تقتله فقال لا فتوثق  
منه باليمين فاخبره ان تلك المرأة العالة عنده فقال انطلق به اليها لاسألها عن توبى قال نعم فانطلق  
به فلما قربا من الباب قال له الخباز ايم الملك انها اذا راتك فرغت ولكن انت خلقى فلادخلها عليها  
قال لها الخباز يا هذه الست تعلمين حقى عليك قالت بلى قال فان لى اليك حاجة فتقضها قالت نعم  
قال هذا طالوت قد جاءك يسأل هل له من توبة فلما سمعت بذلك طالوت غشى عليها فلما افافت  
قالت والله ما اعلم له توبة ولكن دلونى على قبرنى فانطلقوا بها الى قبر اشمويل فوقفت عليه  
ودعت وكانت تعلم الاسم الاعظم ثم قالت يا صاحب القبر فخرج ينفض التراب على رأسه فلما  
نظر الى ثلاثهم قال مالكم اقامت القيامة قالت لا ولكن هذا طالوت قد جاء يسألك هل  
له من توبة فقال اشمويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع من الشر شيئاً الا فعلته وجئت  
اطلب التوبة فقال اشمويل يا طالوت كم لك من الولد قال عشرة رجال قال ما اعلم لك من توبة

فطرت الله التى فطر اللباس  
عابها لا تبديل لخلق الله ذلك  
الدين القيم والاسلام الذى  
هو ظاهر الدين مبين عليه  
وهو امر لا مدخل للاكرام  
فيه والدليل على ان باطن  
الدين وحقيقته الايمان كان  
ظاهره وصورته الاسلام  
مابعد (قدتين) اى تميز  
(الرسد من النى) بالدلائل  
الواضحة لمن له بصيرة  
وعقل كاقبل قد اضاء الصبح  
لذى عيين (فن يكفر  
بالطاغوت) اى ماسوى الله  
وينفى وجوده وتأثيره  
(ويؤمن بالله) ايمانا شهوديا  
حقيقيا (فقد استمسك بالعروة  
الوثقى لا انفصام لها) اى  
تمسك بالوحدة الذاتية التى  
يرتوقها واحكامها بنفسها فلا  
ثنى اوثق منها اذ كل وثيق  
بها ووثقى بل كل وجود بها  
موجود بنفسه معدوم فاذا  
تغير وجوده فله انفصام  
بنفسه لان الممكن وثاقته  
بوجوده بالواجب فاذا



الا ان تمخل من ملكك وتخرج انت وولدك في سبيل الله ثم تقدم ولدك حتى يقتلوا بين  
يديك ثم قتلت انت حتى تقتل آخرهم ثم ان اشمويل سقط ميتا ورجع طالوت احزن ما كان  
رهبة ان لا يتابعه بنوه على ما يريد وكان قد بقي حتى سقطت اشجار ميبه ونحل جسمه فجمع  
اولاده وقال لهم ارايتم لو دفعت الى النار هل كنتم تغذونني منها فقالوا بلى نفذك بما نقدر  
عليه قال فاتها النار ان لم تقطعوا ما امركم به قالوا اعرض علينا ما اردت فذكر لهم القصة قالوا  
وانك لمقتول قال ثم قالوا فلاحير لنا في الحياة بعدك قد طابت انفسنا بالذي سألت فجهن هو  
وولده وخرج طالوت مجاهدا في سبيل الله فقدم اولاده فقالوا حتى قتلوا ثم شدهم من بعدهم  
فقاتل حتى قتل وجاء قاتل طالوت الى داود فبشره بقتله وقال قد قتل عدوك فقال داود  
ما انت باق بعده وقتله فكان ملك طالوت الى ان قتل مدة اربعين سنة فاتي بنو اسرائيل الى  
داود فلكوه عليهم واعطوه خزان طالوت قال الكاهن والضحاك ملك داود بعد قتل جالوت  
سبع سنين ولم يجتمع بنو اسرائيل على ملك واحد الا على داود فذلك قوله تعالى ( واتاه الله  
الملك والحكمة ) يعني النبوة جمع الله لداود بين الملك والنبوة ولم يكن كذلك من قبل بل كانت  
النبوة في سبط والملك في سبط وقيل الحكمة هي العلم مع العمل به ( وعلمه بما يشاء ) اي وعلم الله  
داود صنعة الدروع فكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من عمل يده وقيل علمه منطق الطير  
وقيل علمه الزبور وقيل هو الصوت الطيب والالسان ولم يسط الله احدا من خلقه مثل صوت  
داود فكان اذا قرأ الزبور تدنونه الوحوش حتى يؤخذ باعناقها ونظله الطير مصيعة له ويركد  
الماء الجارى ونسكن الرياح عند قراءته وقيل علمه سياسة الملك وضبطه وذلك لانه لم يكن من  
بيت الملك حتى يتعلم من آباءه وقال ابن عباس هو ان الله تعالى اعطاه سلسلة موصولة بالجرة  
ورأسها عند صومته قوتها قوة الحديد ولونها لون النور وحلقها مستديرة منفصلة بالجواهر  
مدسة بقضبان اللؤلؤ الرطب فكان لا يحدث في الهواء حدث الا صلصلت السلسلة فيعلم داود  
ذلك الحدث ولا يحسبها نوعا من الابرار وكانوا يتبعونها كون اليها بعد داود الى ان رقت فمن تعدى  
على صاحبه او انكره حقا اتى السلسلة فمن كان صادقا مديدا الى السلسلة فتالها ومن كان كاذبا  
لم ينلها فكانت كذلك الى ان ظهر فيهم المكر والخيل فبلغوا ان بعض ملوكهم اودع رجلا  
جوهرة ثمينة فلما طالبه بالوديعة انكره اياها فتهاكالى السلسلة فصمد الذي عنده الجوهرة الى  
عكازة فنفرها وجعل الجوهرة فيها واعتمد عليها حتى اتى بالسلسلة فقال لصاحب الجوهرة رد  
على الوديعة فقال صاحبه ما اعرف لك عندي وديعة فان كنت صادقا فتناول السلسلة فتناولها  
بيده وقال المنكر ثم انت ايضا فتناولها فقال لصاحب الجوهرة امسك عكازي فاخذها الرجل  
منه وقام المنكر الى السلسلة وقال اللهم ان كنت تعلم ان الوديعة التي يدعيها قد وصلت اليه  
فقرّب السلسلة مني ومديده فتناولها فحبب القوم من ذلك وشكوا فيها فاصبحوا  
وقد رفع الله السلسلة قوله تعالى ( ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا ) يعني ولولا  
ان الله يدفع بعض الناس وهم اهل الايمان والطاعة بعضا وهم اهل الكفر والمعاصي  
قال ابن عباس ولولا دفع الله بمنوده المسلمين لقلب المشركون على الارض فقتلوا المؤمنين  
وخرّبوا المساجد والبلاد وقيل معناه ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار على الكفار والفجار

قطع النظر عنه فقد انقطع  
وجود ذلك الممكن ولم يكن  
في نفسه شيئا ولا يمكن  
انقسامه عن وجود عين  
ذاته اذ ليس فيه تجزؤ وانينية  
وفي الانقسام لطيفة وهوانه  
انكسار بلا انفصال ولما لم  
يفصل شي من الممكنات من  
ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه  
اماضيه واما صفتة فلا  
انفصال قطعا بل اذا اعتبره  
العقل بانفراده كان منفصلا  
اي منقطع الوجود متعلقا  
بوجوده بوجوده تعالى  
( والله سميع ) يسمع قول ذوى  
دين ( عليهم ) بنيتهم وایمانهم  
( الله ولى الذين آمنوا ) متولى  
امورهم ومحبتهم ( يخرجهم  
من الظلمات الى النور ) من  
ظلمات صفات النفس وشبه  
الخيال والوهم الى نور اليقين  
والهدى وفناء عالم الروح  
( والذين كفروا اولياؤهم  
الطاغوت ) ما يعبدون من  
دون الله ( يخرجونهم من  
النور الى الظلمات ) من نور

(فسدت الارض) بمعنى لهكتت عن فيها ولكن الله يدفع بالؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر روى احمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جبر انه البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض (ولكن الله ذو فضل على العالمين) بمعنى ان دفع الفساد بهذا الطريق اقام وافضل عم الناس كلهم (تلك آيات الله) بمعنى القصص التي اقتصها من حديث الاطوف واماتهم واحباثهم وتعليك طالوت واظهاره بالآية وهي التابوت واهلاك الجبارة على يد صبي (تلوها عليك بالحق) اي باليقين الذي لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبهم (وانك لمن المرسلين) بمعنى حيث تخبر بهذه الاخبار الجيبة والقصص القديمة من غير ان تعرف بقراءة كتاب ولا سماع اخبار فدل ذلك على انك من المرسلين وان الذي تخبر به وحى من الله تعالى قوله عز وجل (تلك الرسل) بمعنى جماعة الرسل الذين تقدم ذكرهم في هذه السورة (فضلا بعضهم على بعض) فيه دليل على زوال الشبهة لمن اوجب التسوية بين الانبياء في الفضيلة لاستوائهم في القيام بالرسالة واجعت الامة على ان الانبياء بعضهم افضل من بعض وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم افضلهم لمعوم رسالته وهو قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا (منهم) اي من الرسل (من كلم الله) اي كلمه الله وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم درجات) بمعنى محمد صلى الله عليه وسلم رفع الله منعبه ومرتبته على كافة سائر الانبياء بما فضله عليهم من الآيات والبيات والمعجزات الباهرات فالواقي نبي من الانبياء آية او معجزة الا واوتي نبيا محمدا صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وفضل محمد صلى الله عليه وسلم عن غيره من الانبياء بآيات ومعجزات اخر مثل انشقاق القمر باشارته وحنين الجذع الذي حن عند مفارقه وتسليم الحجر والشجر عليه وكلام البهايم له شاهدة برسائه ونبع الماء من بين اصابه وغير ذلك من الآيات والمعجزات التي لا تحصى كثرة واعظمها واظهرها معجزة وآية القرآن العظيم الذي عجز اهل الارض عن معارضته والايان بعمله فهو معجزة باقية الى يوم القيامة (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي من الانبياء الا وقد اعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيته وحيا او حاء الله الى فارجو ان اكونا اكثرهم تابعا يوم القيامة (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فايما رجل من امتي ادر كنه الصلاة فليصل واحلت لي القنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت الشفاعة وكان النبي يبحث الى قومه خاصة وبشت الى الناس عامة (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكام ونصرت بالرعب واحلت لي القنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلائق كافة وختم بي النبيون فان قلت لم ذكره على سبيل الرمز والاشارة ولم يصرح باسمه صلى الله عليه وسلم قلت في هذا الابهام والرمز من تنعيم فضله واعلاء قدره صلى الله عليه وسلم لا يخفى لانيه من الشهادة بانه العلم الذي لا يشبه ولا يلبس فهو كما يقول الرجل وقد فضل شيئا فله بعضكم واحدكم ويريد نفسه فيكون انهم من التصريح به كما مثل الخطيئة من اشعر الناس قال زهير والنابغة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث اراد نفسه وقوله تعالى (وآتينا عيسى بن مريم البينات) بمعنى الجمع

(والادلة)

الاستعداد والهداية الفطرية الى ثلثات صفات النفس والشكول والشبهات (واتلك اصحاب النار هم فيها خالدون) الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الملك اذ قال ابراهيم ربي الذي يحبني ويميت قال انا احبي واميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالحق من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهد القوم الظالمين او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال اني يحبني هذه الله بعددونها) اي ارايت من الذي مر على قرية باد اهلها وسقطت سقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب من احياها لكونه طالبا سالكا يصل الى مقام اليقين بعدد لم يستعد لقبول نور تجلي اسم المحي والمنمور انه كان عزيز (فأما الله) اي فابقاه على موت الجهل كما قال اثنان من علي قول وقال

والادلة الباهرة والمعجزات الظاهرة على نبوته مثل ابراء الاكه والابرص واحياء الموتي (وايدناه روح القدس) اى وقوته بجبريل عليه السلام فكان معه الى ان رضى الى عنان السماء السابعة فان قلت لم خص موسى وعيسى بالذكر من بين سائر الانبياء قلت لما اوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة ولقد بين الله تعالى وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية عظيمة وتأيد عيسى بروح القدس آية عظيمة ايضا فلما اوتى موسى وعيسى من الآيات العظيمة خصا بالذكر في باب التفضيل فعلى هذا كل من كان من الانبياء اعظم آيات واكثر معجزات كان افضل ولهذا احرز نبينا صلى الله عليه وسلم قصبات السبق في الفضل لانه اعظم الانبياء آيات واكثرهم معجزات فهو افضلهم صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين (ولو شاء الله) اى ولو اراد الله واصل المشيئة الارادة (ما اقتل الذين من بعدهم) يعنى بعد الرسل الذين وصفهم الله (من بعد ما جاءتهم البينات) اى الدلالات الواضحات من الله بما فيه من دجر لمن هدام الله تعالى ووفته (ولكن اختلفوا) يعنى اختلف هؤلاء الذين من بعد الرسل (فمنهم من آمن) اى ثبت على ايمانه بالله ورسوله بفضل الله (ومنهم من كفر) اى ومنهم من نهد الكفر بعد قيام الحجة وبثثة الرسل (ولو شاء الله ما اقتلوا) اى ولو اراد الله ان يحجزهم عن الاقتال والاختلاف لحجزهم عن ذلك (ولكن الله يفعل ما يريد) يعنى انه تعالى يوفق من يشاء لطاعته والايمان به فضلا منه ورحمة ويخذل من يشاء عدلا منه لاعتراضه عليه في ملكه وفعله سأل رجل على بن ابي طالب رضى الله عنه عن القدر فقال يا امير المؤمنين اخبرنى عن القدر فقال طريق مظلم فلا تسلكه فاعاد السؤال فقال بحر عبق فلا تلجه فاعاد السؤال فقال سر الله قد خفى عليك فلا تنقشه قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) قيل اراد به انزكاة الواجبة وقيل اراد به صدقة التطوع والانفاق في وجوه الخير (من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه) اى لا فدية فيه وانما سماء يباع لان الفداء شراء النفس من الهلاك والمعنى قد هوا لانفسكم اليوم من اموالكم من قبل ان يأتى يوم لا تجارة فيه فيكسب الانسان ما يعتدى به من العذاب (ولا خلة) اى ولا ودة ولا صداقة (ولا شفاعة) وظاهر هذا يقتضى نفي الخلة والشفاعة وقد دلت النصوص على ثبوت المودة والشفاعة بين المؤمنين فيكون هذا عاما مخصوصا (والكافرون هم الظالمون) لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها قوله عز وجل (الله الا هو الحى القيوم)

فصل في فضل هذه الآية الكريمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ سام وان سام القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة آى القرآن آية الكرسي اخرجها الترمذى قوله ان لكل شئ ساما سام كل شئ اعلاه تشبها بسام البعير والمراد منه تعظيم هذه السورة والسيد الفاضل في قومه والشريف والكريم واصله من ساد يسود وقوله هي سيدة آى القرآن اى افضله (م) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا المنذر اتدرى اى آية من كتاب الله معك اعظم قلت الله لا اله الا هو الحى القيوم فضرب في صدرى وقال ليهك العلم يا ابا المنذر عن واثلة بن الاسقع ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فساءه انسان اى آية في القرآن اعظم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله لا اله الا هو الحى القيوم اخرجه

وكنتم امواتا فاحياكم (مئة عام) يمكن ان يكون العام في عهدهم كان مبنيا على دور القمر فيكون ثمانية اعوام واربعة اشهر وان يكون مبنيا على فصول السنة فيكون خمسة وعشرين سنة وان تكون اعمارهم في ذلك الزمان كانت لموبة (ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة البث فما ظنهم الا يوما او بعض يوم استصغار المدة اثبت في موت الجهل المدقضية بالنسبة الى الحياة الابدية واهدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل عن الزمان ومروره ثم لا تفكر فيه الله تعالى على طول مدة الجهل وموت الغفلة بانه مئة عام او امانته بالموت الارادى في احدى المدد المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله او امانته حثف انفع بالموت الطبيعى فتعلق روحه

ابوداود وقال العلماء انما تميزت آية الكرسي بكونها اعظم آية في القرآن لما جمعت من اصول الاسماء والصفات من الالهية والوحدانية والحياة والعلم والقيومية والملك والقدرة والارادة فهذه اصول الاسماء والصفات وذلك لان الله تعالى اعظم مذكوراً كان ذكراً له من توحيد وتنظيم كان اعظم الاذكار وفي هذا الحديث جملتان يقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض وتفضيله على سائر كتب الله المنزل ومنع من جواز تفضيل بعض القرآن على بعض جماعة منهم ابوالحسن الاشعري وابوبكر الباقلاني قالان تفضيل بعضه على بعض يقتضي نقص المفضل وليس في كلام الله عز وجل نقص وتاول هؤلاء ما ورد من اطلاق لفظ اعظم وافضل على بعض الآيات او السور بمعنى عظيم وفاضل ومن اجاز تفضيل بعض القرآن على بعض من العلماء والمتكلمين قالوا هذا التفضيل راجع الى عظم اجر القارئ او جزيل ثوابه وقول ان هذه الآية او هذه السورة اعظم وافضل بمعنى ان الثواب المتعلق بها اكثر وهذا هو المختار وهو معنى الحديث والله اعلم عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حين يصبح آية الكرسي وآيتين من اول حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العظيم حفظ يومه ذلك حتى يمسي ومن قراها حين يمسي حفظ ليلته تلك حتى يصبح اخرجته الترمذي وقال حديث غريب واما التفسير فقوله عز وجل الله لا اله الا هو نفي الالهية عن كل ما سواه واثبت الالهية له سبحانه وتعالى فهو كقولك لا كريم الا زيد فانه ابلغ من قولك زيد كريم الخي معنى الباقي على الابد الدائم بلا زوال والحي في صفة الله تعالى هو الذي لم يزل موجود او بالحياة موصوفاً لم تحدث له الحياة بعد موت ولا يمتريه الموت بعد حياة وسائر الاحياء سواء يموتهم الموت والعدم فكل شيء هالك الا وجهه سبحانه وتعالى القيوم قال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وتأويله انه تعالى قائم بتدبير خلقه في ايجادهم وارزاقهم وجيع ما يحتاجون اليه وقبل هو القائم الدائم بلا زوال الموجود ان الذي يتمتع عليه التغيير وقبل هو القائم على كل نفس بما كسبت والقيوم فيعمل من القيام وهو نعت للقائم على الشيء (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ما تقدم النوم من الفتور الذي يسمى نعاساً وهو النوم الخفيف والوسنان بين النائم واليقظان والنوم هو الثقل الزيل للعقل والقوة وقبل السنة في الراس والنعاس في العين والنوم في القلب فالسنة هي اول النوم والنوم هو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع المعرفة بالاشياء والمعنى لا تأخذه سنة فملا عن ان يأخذه نوم لان النوم والسهر والغفلة محال على الله تعالى لان هذه الاشياء عبارة عن عدم العلم وذلك نقص وآفة والله تعالى منزّه عن النقص والآفات وان ذلك تدبر والله تعالى منزّه عن التغير (م) عن ابي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً بخمس كلمات فقال ان الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل سبحانه النور وفي رواية النار لو كشفه لاحرقت سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه شرح ما ينطق بلفظ هذا الحديث منقول من شرح مسلم الشيخ محيي الدين النووي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام فعناء الاخبار انه سبحانه وتعالى لا ينام وانه مستحيل في حقه لان النوم انقمار وغلبة على العقل يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن ذلك وقوله يخفض القسط ويرفعه اراد بالقسط الميزان الذي يقبض به العدل ومعناه ان الله تعالى يخفض الميزان

يبدن آخر من جنسه لا كسباب الكمال اما بعد زمان واما في الحال حتى مر عليه احدى المدة الثلاث المذكورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر بمبدئه ومصاده وكان ميتاً ثم بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله وعرف مبداء ومصاده وقوله (قال كم لبثت قال لبثت يوماً او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) كقوله تعالى ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عيشة او ضحاهما وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كل ذلك لتفليتهم عن مرور الزمان وكذا مفارق احبا او مصاحباً اوشياً آخر اذا ادرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس

يرغبه بما يوزن فيه من اعمال العباد المرتفعة اليه وقيل اراد بالقسط الرزق الذى هو قسط كل مخلوق ومعنى يخفض يقبض ويضيق على من يشاء ويرفعه اى يوسع على من يشاء وقوله برفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار يعنى ان الحافظة من الملائكة يصعدون باعمال العباد فى الليل بعد انقضاءه فى اول النهار ويصعدون باعمال النهار بعد انقضاءه فى اول الليل قوله جابه النور لو كشفه لاحرقت سحبات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه سحبات بضم السين المهملة والباء الموحدة تحت وبضم التاء فى آخره جمع سحمة ومعنى سحبات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه والجلاب اصله فى اللغة المنع وحقيقة الجلاب انما تكون للاجسام المحدودة والله تعالى منزعه عن الجسم والحد فالمراد به هنا الشئ المانع من الرؤية وسمى ذلك الشئ المانع نورا او نارا لانها معان من الادراك فى العادة والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع الكائنات ولفظه من فى قوله من خلقه لبيان الجنس لا للتبعض ومعنى الحديث لو زال المانع وهو الجلاب المسمى نورا او نارا او بجلى خلقه لاحرق حلال ذاته جميع مخلوقاته هذا آخر كلام الشيخ على هذا الحديث والله اعلم وروى الطبرى بسنده عن ابن عباس فى قوله لا تأخذ منته ولا نوم ان موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينام الله تعالى فاجابوا نعم ان الله تعالى الى الملائكة وامرهم ان يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم اعطوه قارورتين فأمسكهما ثم تركوه وحدهم ان يكسرها ففعل ينفس وينتبه وهما فى يديه فى كل يد واحدة حتى نفس نفسا ففعلوا ثم احدهما بالآخرى فكسرها قال عمر انما هو مثل ضربه الله تعالى له يقول فكذلك السموات والارض ورواه عن ابي هريرة مرفوعا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكى عن موسى على المنبر قال وقع فى نفس موسى هل ينام الله وذكر نحو حديث ابن عباس قال بعض العلماء انه صرح هذا الحديث فيحمل على ان هذا السؤال كان من جهال قوم موسى كطلب الرؤية من موسى لان الانبياء عليهم السلام هم اعلم بالله من غيرهم فلا يجوز ان ينسب لموسى مثل هذا السؤال والله تعالى اعلم • قوله تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض) يعنى ان الله تعالى مالك جميع ذلك بغير شريك ولا منازع وهو خالقهم وهم عبيده وفى ملكه فان قلت لم قال له ما فى السموات ولم يقل من السموات قلت لما كان المراد اضافة كل ما سواه اليه من الخلق والملك وكان القالب فيهم من لا يعقل اجرى القالب مجرى الكل فصرعنه بلفظ ما (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) اى بأمره وهذا استفهام انكارى والمعنى لا يشفع عنده احد الا بأمره وارادته وذلك لان المشركين زعموا ان الاصنام تشفع لهم فاخبرانه لا شفاعا لاحد عنده الا ما استثناء بقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعا الى صلى الله عليه وسلم وشفاعة بعض الانبياء والملائكة وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) يعنى ما بين ايديهم من الدنيا وما خلفهم من الآخرة وقيل بعكسه لانهم يقدمون على الآخرة ويخلفون الدنيا وراء ظهورهم وقبل يعلم ما كان قبلهم وما كان بعدهم وقبل يعلم ما قدمه بين ايديهم من خيرا وشر وما خلفهم مما هو فاعلوه والمقصود من هذا انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شئ من احوال جميع خلقه (ولا يحيطون بشئ من علمه) يقال احاط بالشئ اذا علمه وهو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره وحقيقته فاذا علمه ووقف عليه وجهه فى قلبه فقد احاط به والمراد بالسلم العلوم والمعنى ان احدا لا يحيط بمعلومات الله تعالى (الا بما شاء) يعنى ان يطلعهم

بها بعد مضيا وان قاساها قبل الوصال (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه التين والعنب وشرابه الخمر واللين فاللين اشارة الى مدركات الكلية لكونه لساكله وكون الجزيات فيها بالقوة كالحبات التى فى التين والعنب اشارة الى الجزيات لقاء الواحق المادية معها فى الادراك كالتجبر والعلم واللين اشارة الى العلم النافع كالشرائع والخمر اشارة الى العشق والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه اى لم يتغير عما كان فى الازل بحسب القطرة ودعا فيك فان العلوم محزونة فى كل نفس بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الساس معادن كعسادن الذهب والفضة فان جفت بالمواد وخفيت مدة بالنقل فى البرازخ وطلاتها لم تطل ولم تتغير عن حالها حتى اذا رفع الجلاب بعفاء القلب ظهرت كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى حمارك) اى بدتك بحاله على الوجه الاول والثانى وكيف نخرت عظامه وبلبت على

الوجه الثالث (والتصليح آية للناس) أي والتصليح دليل للناس على البعث بعثتك (وانظر الى العظام كيف ننشزها) أي نرفعها (ثم نكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث وعلم حاله وتجرده من البدن علم تركيب بدنه برفع العظام وجمعها وكسوتها لحما (فلا تدين له) ذلك البعث والنشور (قال اعلم ان الله على كل شيء قدير واذا قال ابراهيم رب اني كيف تحيي الموتى) اي بلغني الى مقام البيان من مقام العلم اليبقي ولهذا قرر اعانه بهمة الاستفهام التقريرية (فقال اولم تؤمن) اي اولم تعلم ذلك يقينا واجلب ابراهيم عليه السلام بقوله (قال بلى ولكن ليظهرن قلبي) اي ليسكن وتحصل طمانينته بالمعينة فان عين اليقين انما يوجب الطمانينة لاعلمه (قال فخذ اربعة من الطير) اي القوى الاربعة التي تمنع عن مقام البيان وشهود الحياة الحقيقية وقيل كانت طاووسا وديكا وغرابا وحمامة وفي رواية بطة فالطاوس هو الحب

عليه وهم الانبياء والرسل ليكون ما يطلعهم عليه من علم غيبه دليلا على نبوتهم كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول (وسع كرسيه السموات والارض) يقال فلان وسع الشيء سعة اذا احتمله وطاقه وامكنه القيام به واصل الكرسي في اللغة من تركيب الشيء بعضه على بعض ومنه الكراسة لتركيب بعض اوراقها على بعض والكرسي في العرف اسم لما يقعد عليه سمي به لتركيب خشبته بعضها على بعض واختلفوا في المراد بالكرسي هنا على اربعة اقوال احدها ان الكرسي هو العرش نفسه قال الحسن لان العرش والكرسي اسم للسري الذي يصح التمكن عليه القول الثاني ان الكرسي غير العرش وهو امامه وهو فوق السموات السبع ودون العرش قال السدي ان السموات والارض في جوف الكرسي كحلقة ملقاة في فلاة والكرسي في جنب العرش كحلقة في فلاة وعن ابن عباس ان السموات السبع في الكرسي كدراهم سبعة القيت في ترس وقيل ان كل قائمة من قوائم الكرسي طولها مثل السموات والارض وهو بين يدي العرش ويحمل الكرسي اربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه واقدامهم على الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى ملك على صورة ابي البشر آدم وهو يسأل الرزق والمطر لبني آدم من السنة الى السنة وملك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من السنة الى السنة وملك على صورة الثور وهو يسأل الرزق للانعام من السنة الى السنة وملك على صورة السبع وهو يسأل الرزق للوحوش من السنة الى السنة وفي بعض الاخبار ان بين حلة العرش وحلة الكرسي سبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحترقت حلة الكرسي من نور حلة العرش القول الثالث ان الكرسي هو الاسم الاعظم لان العلم يعتمد عليه كما ان الكرسي يعتمد عليه قال ابن عباس كرسيه علمه القول الرابع المراد بالكرسي الملك والسلطان واقدره لان الكرسي موضع الملك والسلطان فلا يبعد ان يكنى عن الملك بالكرسي على سبيل المجاز (ولا يؤده) اي لا ينقله ولا يجده ولا يشق عليه (حفظهما) اي حفظ السموات والارض (وهو العلي) اي الرفيع فوق خلقه الذي ليس فوقه شيء فيجب ان يوصف به من معاني الجلال والكمال فهو العلي بالاطلاق المتعالي عن الاشياء والانداد والاضداد وقيل العلي بالملك والسلطنة والقهر فلا اعلى منه احد وقيل معنى العلي في صفة الله تعالى منقول الى اقتداره وقهره واستحقاق صفات المدح جميعا على كل وجه وقيل معناه انه لا يعلم ان يحيط به وصف الواسفين (العظيم) يعني انه ذو العظمة والكبرياء الذي لا شيء اعظم منه وقال ابن عباس العظيم الذي قد كمل في عظمته وقبل العظيم هو ذو العظمة والجلال والكمال وهو في صفة الله ينصرف الى عظم الشأن وجلالة القدر دون العظيم الذي هو من ثبوت الاجسام قوله عز وجل (لا اكرام في الدين) سبب نزول هذه الآية فيما يروى عن ابن عباس قال كانت المرأة من الانصار تكون مقلنا وهي التي لا يعيش لها ولد فكانت تذر لبن مائش لها ولد تهودنه فاذا عاش جعلته في اليهود فجاء الاسلام وفيهم منهم فلا اجلبت بنو النضير كان فيهم عدد من اولاد الانصار فارادت الانصار استردادهم وقالوا هم اباؤنا واخواننا فزلت الآية لا اكرام في الدين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرا اصحابكم فان اختاروكم فهم منكم وان اختاروهم فاجلوهم معهم وقيل كان لرجل من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له ابو الحصين ابان متصران قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة في نفر من النصارى يحملون الزيت فلزمهما ابوهما وقال لادهما حتى تسلا فاختصموا الى النبي

والديك الشهوة والغراب  
الحرص والحمامة حب  
الدنيا لتألفها وكرها  
ورجها والظاهر انها بطة  
فتكون اشارة الى الشره  
الغالب عليها ( فصرهن  
اليك ) اي املهن واضمهن  
اليك بضبطها ومنعها عن  
الخروج الى طلب لذاتها  
والنزوع الى مألوقاتها  
وقيل امر بان يدبجها  
ويشفي ريشها ويحافظ  
لحومها ودماها بالدق  
ويحفظ رؤسها عده اي  
يمعها عن افعالها وبزيل  
هياتها عن النفس ويقع  
دواعيها وطبائعها وعاداتها  
بالرياسة ويبقى اصولها فيه  
( ثم اجعل على كل جبل  
منهن جزاء ) اي من الجبال  
التي يحضرتك وهي  
العناصر الاربعة التي هي  
اركان بدنه اي اقمها  
وامنها حتى لا يبقى الا  
اصولها المركوزة في  
وجودك وموادها المدة  
في طوائع العناصر التي  
فيك كانت الجبال سبعة  
فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء  
السبعة التي هي اجزاء  
البدن ( ثم ادعهن ) اي  
انها اذا انت حيت بحيتها  
كانت غير طبيعية مستولية

صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ابدخل بعضي النار وانا انظر فانزل الله تعالى لا اكرام في الدين  
فغلب سيلهما وقيل نزلت في اهل الكتاب اذا قبلوا بذل الجزية لم يكرهوا على الاسلام وذلك  
ان الحرب كانت امة امية ولم يكن لهم كتاب يرجعون اليه فلم يقبل منهم الا الاسلام او القتل  
ونزل في اهل الكتاب لا اكرام في الدين يعني اذا قبلوا الجزية فن اعطى الجزية منهم لم يكره  
على الاسلام فلي هذا القول تكون الآية محكمة ليست بمنسوخة وقبل بل الآية منسوخة  
وكان ذلك في ابتداء الاسلام قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نسخت بآية القتال وهو قول ابن مسعود  
وقال الزهري سألت زيد بن اسلم عن قول الله تعالى لا اكرام في الدين قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمكة عشر سنين لا يكره احدا في الدين فابي المشركون الا ان يقاقلوه فاستأذن الله في  
قتالهم فاذن له ومعنى لا اكرام في الدين اي دين الاسلام ليس فيه اكرام عليه ( قد تبين الرشد  
من النقي ) يعني طهر ووضع وتميز الحق من الباطل والايمان من الكفر والهدى من الضلالة  
بكثرة الآيات والبراهين الدالة على صحته ( فن يكفر بالطاغوت ) يعني الشيطان وقيل هو الساحر  
والكاهن وقيل هو كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل كل ما يظن الانسان فهو طاغوت فاعول  
من الطغيان ( ويؤمن بالله ) اي ويصدق بالله انه ربه ومعبوده من دون كل شيء كان يعبد  
وفيه اشارة الى انه لا بد للكفار ان يتوب اولاعن الكفر ويتبرأ منه ثم يؤمن بعد ذلك بالله فن  
ضل ذلك صبح ايمانه وهو قوله تعالى ( فقد استمسك بالعروة الوثقى ) اي فقد تمسك واعتصم  
بالعقد الوثيق المحكم في الدين والوثيق تأنيث الاوثق وقيل العروة الوثقى السبب الذي يوصل  
الى رضا الله تعالى وهو دين الاسلام ( لا انفصام لها ) اي لا انقطاع لها حتى تؤدي الى الجنة والمعنى ان  
التمسك بالدين الصحيح الذي هو دين الاسلام كالتمسك بالشيء الوثيق الذي لا يمكن كسره ولا انقطاعه  
( والله سميع ) يعني انه تعالى يسمع قول من كفر بالطاغوت واتى بالشهادتين ( عليهم ) بما في قلبه من  
الايان وقيل معناه سميع لدعائكم اياهم الى الاسلام عليهم بحرصك على اسلامهم \* قوله عز  
وجل ( الله ولي الذين آمنوا ) اي ناصرهم ومعينهم وقيل محبهم ومتولى امورهم فلا يكلمهم  
الى غيره وقيل هو متولى هدايتهم ( يخرجهم من الظلمات الى النور ) اي من الكفر الى الايمان  
وكل ما في القرآن من ذكر الظلمات والنور فالمراد به الكفر والايان غير الذي في سورة  
الانعام وهو قوله تعالى وجعل الظلمات والنور فالمراد به الليل والنهار وانما سمي الكفر ظلة  
لا لباس طريقه ولان الظلمة تحجب الابصار من ادراك الحقائق فكذلك الكفر يحجب القلوب  
عن ادراك الحق في الايمان وهي الاسلام نور الوضوح طريقه وبيان ادلته ( والذين كفروا  
اولاؤهم الطاغوت ) يعني كعب بن الاشرف وحبي بن اخطب وسائر رؤس الضلالة ( يخرجونهم  
من النور الى الظلمات ) اي من الهدى الى الضلالة فان قلت كيف قال يخرجونهم من النور  
الى الظلمات وهم كفار لم يكونوا في نور قط قلت هم اليهود كانوا وقين بمحمد صلى الله عليه وسلم  
وصحة نبوته قبل ان يبحث لا يجدون في كتبهم من نعمته وصفته فلا بحث كفروا به وجدوا نبوته  
وقيل هو على العموم في حق جميع الكفار سمي منع الطاغوت اياهم عن الدخول فيه اخراجا من  
الايان بمعنى صدهم الطاغوت عنه وحرهم خيره وان لم يكونوا دخلوا فيه قط فهو كقول  
الرجل لايه اخرجتني من مالك اذا وصى به تيره في حياته وحرمه منه وكقول الله تعالى  
اخبرنا من يوسف عليه السلام اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله ولم يكن قط في ملتهم ( اولئك

اصحاب النار هم فيها خالدون) يعني الكفار والطاغوت اهل النار الذين يخلدون فيها دون غيرهم \* قوله عز وجل (الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه) يعني هل انتهى اليك يا محمد خبر الذي خاصم ابراهيم وجادله لان الم تركلة يوقف بها الخطيب على تعجب منها ولفظها استفهام فهو كما يقال الم تر الى فلان كيف يصنع معناه هل رأيت فلانا في صنعه والذي حاج ابراهيم هو نمرود بن كنعان الجبار وهو اول من وضع التاج على رأسه ونجبر في الارض وادعى الربوبية (ان اتاه الله الملك) اي لان اتاه الله الملك فطغى ونجبر بسببه وكانت تلك الحاجة من بطر الملك وطفياه قال مجاهد ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فاما المؤمنات فليمان بن داود وذو القرنين واما الكافران فنمرود وبختنصر واختلفوا في وقت هذه الحاجة فقيل لما كسر ابراهيم الاصنام سجد نمرود ثم اخبره ليعرفه فقال له من ربك الذي تدعوننا اليه قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت وقيل كان هذا بعد لقائه في النار وذلك ان الناس فسطوا على عهد نمرود وكان الناس يمتارون من عنده الطعام فكان اذا اتاه احد يمتا رساله من ربك فيقول انت فيميره فخرج ابراهيم عليه السلام اليه يمتار لاهله الطعام فاتاه فقال له من ربك قال ربى الذى يحى ويميت قال انا احى واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذى كفر فرده بغير طعام فرجع ابراهيم الى اهله فرعى كبيب رمل اغفر فاخذ منه تطيبا لقلوب اهله اذا دخل عليهم فلما اتى اهله وضع مناعه ثم نام فقامت زوجته سارة الى رحله فقضته فاذا هو طعام اجود مما رآه احد فصمت منه خبزا فلما انتبه قربته اليه فقال لها ابراهيم من اين هذا وكان عهد اهله وليس عندهم طعام فعالت من الطعام الذى جئت به فسلم ابراهيم ان الله قدر رزقه فحمد الله تعالى ثم ان الله تعالى بعث الى نمرود الجبار ملكا فقال له ان ربك يقول ان آمن بي واتركت في ملكك قال وهل رب غيرى لجاه الثانية فقال له مثل ذلك ثم اتاه الثالثة فرد عليه مثل ذلك فقال له الملك اجع جوعك فجمع الجبار جوعه فامر الله الملك ففتح عليه بابا من البعوض حتى سترت الشمس فلم يروها فبعثها الله عليهم فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام ونمرود يظن ولم يصبه شيء من ذلك ثم بعث الله عليه بعوضة فدخلت في مخره فحككت في رأسه اربعمائة سنة يضرب رأسه بالمطارق وكان ارحم الناس به من يجمع له يديه ثم يضرب بهما رأسه فكان كذلك يذب اربعمائة سنة مدة ملكها حتى اماته الله عز وجل (اذ قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت) هذا جواب سؤال غير مذكور تقديره قال له نمرود من ربك قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت (قال) يعني قال نمرود (انا احى واميت) قال اكثر المفسرين دعا نمرود برجلين قتل احدهما واستحبها الآخر فبصل ترك القتل احياه فانتقل ابراهيم صلى الله عليه وسلم الى جهة اخرى لا عجزا من نصر جته الاولى فانها كانت لازمة لانه اراد بالاحياء احياء الميت فكان لابراهيم ان يقول لنمرود فاحى من امت ان كنت صادقا ولكن انتقل الى جهة اخرى اوضح من الاولى لما رأى من قصور فهم نمرود وضعف رأيه فانه عارض افضل بمثله ونسى اختلاف الفعلين (قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذى كفر) يعنى تخبر نمرود ودعش وانقطعت جنته ولم يرجع اليه شيأ وعرف انه لا يطيق ذلك فان قلت كيف بهت الذى كفر وكان يمكنه ان يقول لابراهيم

عليك وحشية بمننة عن قبول امرك فاذا قتلها كنت حيا بالحياة الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والحو فتصير هى حية بحياتك لا بحياتك حياة النفس طيبة لك منقادة لامرك فاذا دعوتها (ثم ادعهم يا ابنك) سعيوا واعلم ان الله عز وجل غالب على قهر الفوس (حكيم) لا يقهرها الا بحكمة ويمكن حله على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون جعل اجزاها على الجبال تغذية الجسم بها ودعائها واتيانه اليه ساعية توجهها الى الانسان بعد الشور (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سابل في كل منبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء) ذكر سبحانه ثلاث اتفاقات وفاضل بينها في الجزاء اولها الاتفاق في سبيل الله وهو اتفاق في طم الملك عن تجلى الاضال يهليه صاحبه ليثبه الله تعالى فأتاه سبعمائة اضعاف ما عطى ثم زاد في الاضاف الى ما لا يقاسى بحسب المنة لان يده تعالى ابط وقلول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء



لا يتقدر باعطيتنا عطاؤه  
 ( طليم الذين ينفقون  
 اموالهم في سبيل الله )  
 بنيات المصلين واعتقاداتهم  
 انه من فضل الله تعالى  
 فيبيهم على حسب ذلك  
 وثانيها الاتفاق عن مقام  
 مشاهدة الصفات على  
 ماسياتي وهو الاتفاق  
 لطالب رضاء الله كما ان  
 الاولى هو الاتفاق لطالب  
 عطاء الله وثالثها الاتفاق  
 بالله وهو عن مقام شهود  
 الذات ( ثم لا يتبعون ما  
 اتفقوا منا ولا اذى لهم  
 اجرهم عند ربهم ولا خوف  
 عليهم ولا هم يحزنون )  
 به على ان الاتفاق يبطله  
 المن والاذى لان الاتفاق  
 انما يكون محمودا لثلاثة  
 اوجه كونه ووفقا للامر  
 بالنسبة الى الله تعالى وكونه  
 مزيلا لذلة البخل بالنسبة  
 الى نفس المنفق وكونه  
 نافعا مريحا بالنسبة الى  
 المسفق فاذا من صاحبه  
 فقد خالف امر الله لانه  
 منى وظهرت نفسه  
 بالاستغالة والاعتداد  
 بالجمعة والحب والاحتجاب  
 بضمها ورؤية النعمة منها  
 لامن الله وكلها ردائل  
 اردا من البخل لازمة له

سل انت ربك حتى يأتي بها من المغرب قلت انما لم يقبله لانه خاف انه لو سأل ذلك دما ابراهيم  
 ربه فكان ذلك زيادة في فضيحة نمرود وانقطاعه وقيل ان الله تعالى صرفه عن تلك المعارضة  
 اظهارا للحمية عليه ومجزة لابراهيم صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح ( والله لا يهدي القوم  
 الظالمين ) يعني لا يرشداهم الى جهة يدحضون بها جميع اهل الحق عند الحاجة والحاجة وهي  
 بالظالمين نمرود قوله عز وجل ( او كاذبي مر على قرية ) هذه معطوفة على الآية التي قبلها  
 والمعنى الممر الى الذي حاج ابراهيم او كاذبي مر على قرية فيكون هذا عطف على المعنى وقيل تقديره  
 هل رأيت كاذبي حاج ابراهيم وهل رأيت كاذبي مر على قرية وقيل الكاف زائدة والتقدير  
 الممر الى الذي حاج ابراهيم لوالى الذي مر على قرية واختلفوا في ذلك المار فروى عن مجاهد  
 انه كان كافرا شك في البعث وهذا قول ضعيف لقوله تعالى قال كم لبثت والله تعالى لا يخاطب الكافر  
 ولقوله تعالى ولتصليك آية للناس وهذا اللفظ لا يستعمل في حق الكافر وانما يستعمل في حق الانبياء  
 وقال قتادة وعكرمة والضحاك والسدي هو عزير بن شرحيا وقال وهب بن منبه هو ارميا  
 بن حلقيا من سبط هرون وهو الخضر ومقصود القصة تعريف منكري البعث قدرة الله تعالى  
 على احياء خلقه بعد اماتهم لا تعريف اسم ذلك المار على القرية فجائز ان يكون ذلك المار هو عزير  
 وجائز ان يكون ارميا وفي هذه القصة دلالة عظيمة بنسبة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه اخبر  
 اليهود بما يحدونه في كتبهم ويعرفونه وهو ابي لم يقرأ الكتب القديمة واختلفوا في تلك القرية فقيل  
 هي بيت المقدس وذلك لما خبر بها مختصر والمراد بالاحياء اعمارها وقيل هي القرية التي اهلك الله  
 اهلها الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وقيل هي دير سابر آباد وقيل سلما باد وقيل هي دير هرقل  
 وقيل قرية الغضب هي على فرسخين من بيت المقدس وقوله هي دير سابر آباد وضع كان بفارس وسلما باد  
 محلة او قرية من نواحي جرجان وقيل ايضا من نواحي همدان ودير هرقل بكسر اوله وراء  
 ساكنة وقاف مكسورة دير مشهور بين البصرة وعسكر مكرم وقيل هو موضع الذين خرجوا  
 من ديارهم وهم الوف فاتهم الله تعالى ثم احياهم لحز قيل كما تقدم ويقال ان المراد بقوله تعالى  
 او كاذبي مر على قرية وهي خاوية على عروشها هي التي عدها احياء الله حارة زير ( وهي  
 خاوية على عروشها ) اي ساقطة على سقوفها وذلك ان السقوف سقطت اولا ثم وقعت الحيطان  
 عليها بعد ذلك ( قال ) يعني ذلك المار ( اني يحبي هذه الله بعد موتها ) فمن قال ان ذلك المار  
 كان كافرا وهو ضعيف انما حله على الشك في قدرة الله ومن قال كان نبيا حله على حيل الاستبعاد  
 بحسب مجازي العرف والعادة لا على سبيل الانكار لقدرة الله تعالى او كان المقصود منه طلب  
 زيادة الدلائل لاجل التأكيده كما قال ابراهيم عليه السلام رب اني كيف تحبي الموتى ومنى اني  
 يحبي هذه الله من اين يحبي هذه القرية والمراد بالاحياء اعمارها فاحب الله ان يريه آية في نفسه  
 وفي احياء تلك القرية وكان سبب القصة في ذلك ما روى عن وهب بن منبه ان الله تعالى بعث  
 ارميا الى ناشية بن اموص ملك بني اسرائيل ليددعه ويأتيه بالخبر من الله تعالى فخطت الاحداث  
 في بني اسرائيل وركبوا المعاصي فلوحي الله تعالى الى ارميا ان ذكر قومك نفسي عليهم وعرفهم  
 احداثهم وادعهم الى فقال ارميا يارب اني ضعيف ان لم تقوني عاجزا ان لم تخلصني مخذول ان لم  
 تنصرني فقال الله تعالى اني اهلك فقام ارميا فيهم ولم يدري ما يقول فالحمد لله تعالى في الوقت خطبة

بليغة طوية بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال في آخرها عن الله عز وجل اني احلف  
بزقي لا قبضن لهم فتنة يصير فيها الحكيم ولا سلطان عليهم جبارا فاربا اليه الهية واتزع من  
صدره الرحمة يتجه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم اوحى الله تعالى اليه اني مهلك بني اسرائيل يافث  
ويافث هم اهل بابل وهم من ولد يافث بن نوح فلا سمع ارميا ذلك صاح وبكى وشق ثيابه وبذ  
الرماد على رأسه فلما رأى الله تضرعه وبكائه ناداه يا ارميا اشق عليك ما اوحيت اليك قال نعم  
يا رب اهلكني قبل ان ارى في بني اسرائيل مالا اسره فقال الله عز وجل وعزتي وجلالي  
لا اهلك بني اسرائيل حتى يكون الامر في ذلك من قبل فقرح ارميا بذلك وطابت نفسه  
وقال لا والذي بعث موسى بالحق لا ارضى بهلاك بني اسرائيل ثم اتى الملك فاخبره بذلك  
وكان ملكا صالحا فاستبشر وفرح وقال ان يعذبنا ربنا فبذنوبنا وان يصف عنا فبرحمته ثم  
انهم مكثوا بعد ذلك الوحي ثلاث سنين لم يزدادوا الا معصية وتماديا في الشر نقل الوحي  
وذلك حين اقترب هلاكهم فدعاهم الملك الى التوبة فلم يفعلوا فسلط الله عليهم بمختصر  
البابل فخرج في ستمائة الف راية يريد اهل بيت المقدس فلما فصل سائرا واتى الخبر الى ملك بني  
اسرائيل قال لارميا ابن مازعت ان الله تعالى اوحى اليك فقال ارميا ان الله لا يخلف الميعاد وانا به  
واثق فلما قرب الاجل بعث الله تعالى الى ارميا ملكا قد تمثل له في صورة رجل من بني اسرائيل  
فقال له ارميا من انت قال انا رجل من بني اسرائيل اتيتك استفتيك في اهل رحى وصلت  
ارحامهم ولم آت اليهم الاحساس ولا يزيدهم اكرامى اياهم الاسمطالى فافتنى بهم فقال ارميا احسن  
فيما بينك وبين الله وصلهم وابشر بخير فانصرف الملك فكث اياما ثم اقبل اليه في صورة ذلك الرجل  
فقدم بين يديه فقال له ارميا من انت قال انا الرجل الذي اتيتك استفتيك في شأن اهل فقال له ارميا  
ما طهرت اخلاقهم بعد ذلك فيهم فقال يا بنى الله والذي بعثك بالحق نيا ما اعلم كرامة يا بنى احد من  
الناس الى رحمة الاقدمتها اليهم وافضل فقال ارميا ارجع اليهم فاحسن اليهم اسأل الله الذى  
يصلح عباده الصالحين ان يصليهم فقام الملك فكث اياما ثم ان يختصر نزل بمجنوده بيت المقدس  
ففزع منهم بوا اسرائيل فقال ملكهم لارميا يا بنى الله ابن ما وعدك الله فقال انى برى واثنى ثم اقبل  
ذلك الملك الى ارميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس يضحك ويستبشر بنصره الذى  
وعده فقدم بين يديه فقال له ارميا من انت قال انا الذى جئتك في شأن اهل مرتين فقال ارميا  
اما آن لهم ان يفقهوا من الذى هم فيه فقال الملك يا بنى الله ان كل شئ كان يصيبني منهم قبل اليوم كنت  
اصبر عليه فاليوم رايتهم على عمل لا يرضى الله تعالى فقال له ارميا على اى عمل رايتهم قال على عمل عظيم  
يحبط الله تعالى فغضب الله عز وجل فأتيتك لاخبرك وانا اسألك بالله الذى بعثك بالحق ان تدعوا الله  
عليهم ليهلكوا فقال ارميا ثم يا مالك السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام ان كانوا على حق  
وصواب فابقهم وان كانوا على عمل لا يرضاه فاهلكهم فاخرجت الكلمة من فيه حتى ارسل الله  
عز وجل صاعقة من السماء على بيت المقدس فالتب مكان القربان واحرقت سبعة ابواب من ابوابه  
فلما رأى ذلك ارميا صاح وشق ثيابه وبذ الرما على رأسه وقال يا مالك السموات والارض ان مبادك  
الذى وعدتني به فنودى انهم لم يعصهم ما اصابهم الا بشيائك ودعائك عليهم فاستيقن ارميا انها فتية  
وان ذلك السائل كان رسولا من الله تعالى اليه فخرج ارميا حتى خالط الوحوش ودخل بمختصر

(وجنوده)

ولو لم يكن له الا رؤية  
نفسه بالفضيلة لكفاه  
مبطلا واما الوجه الثالث  
الذى هو بالنسبة الى  
المسحق فيطلبه الذى  
النافى للراحة والنع والى  
ايضا مبطل له لا قضاة  
الترفع واظهار الاصطاع  
واثبت حق عليه ثم قال  
(قول معروف ومفطرة  
خير من صدقة يتبعهاذى)  
اذقول الجليل وان كان  
بلرديفرح قلبه ويروح  
روحه والصدقة انما تنفع  
جسده ولا تفرح القلب  
الا بالبيعة وتصور النفع  
فاذا فارن ما ينفع الجسد  
ما يؤذى الروح تكدر  
النفع وتنقص ولم يقع في  
مقابلة الترح الحاصل من  
القول الجليل ولو لم يكن  
مع التنقيص ايضا لان  
الروحانيات اشرف  
واحسن واوقع في النفوس  
(والله هنى) عن الصدقة  
المقرونة بالاذى فيعطى  
المسحق من خزائن غيبه  
(حليم) لا يباجل بالمقوبة  
يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا  
هدايتكم بالبن والاذى  
كذى ينق ما له رئا  
الناس ولا يؤمن بالله  
واليوم الآخر فله كمثل

وجنوده بيت المقدس ووطى الشام وقتل بنى اسرائيل حتى افناهم وخرب بيت المقدس وامر  
جنوده ان يلا كل رجل منهم ترسا ترابا ويقذفه في بيت المقدس ففعلوا ذلك حتى ملؤه ثم امرهم  
ان يجمعوا من كان بقى في بلدان بيت المقدس فاجتمع عنده من كان بقى من بنى اسرائيل من صغير  
وكبير فاختر منهم سبعين الف صبي فقسّمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة  
غلمة وكان في اولئك الغلمان دانيال عليه السلام وحنانيا وعزرو ورفق من بقى من بنى اسرائيل  
ثلاث فرق فثلاثا قتلهم وثلاثياهم وثلاثا قرهم بالشام فكانت هذه الوقعة الاولى التي ازلها الله بنى  
اسرائيل بظلمهم فلما ولي بختنصر راجعا الى بابل ومعه سبا بنى اسرائيل اقبل ارميا على جداره ومعه  
عصير عنب في ركوة وسلّة تين حتى غشى ايليا وهي ارض بيت المقدس فلما راى خرابا قال انى يحى  
هذه الله بعد موتها ومن قال ان الماركان عزيرا قال ان بختنصر لما حرب بيت المقدس قدم بسبايا  
بنى اسرائيل وكان فيهم عزير ودانيال وسبعة آلاف من اهل بيت داود فلما تجاوز من بابل ارتحل على  
جدار حتى نزل دير هرقل على شط دجلة فطاف بالقرية فلم ير احدا وعامة شجرها حائل فاكل من الفاكهة  
واختصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلّة وفضل العصير في زق ولما راى  
خراب القرية وهلاك اهلها قال انى يحى هذه الله بعد موتها وانما قال ذلك تهيجا لاشكا في البعث  
ورجعنا الى حديث وهب قال ثم ان ارميا ربط جداره بحبل جديد والى الله تعالى عليه النوم فلما نام  
نزع الله منه الروح فثلاثة مائة عام وامالة جداره وبقي عصيره وثيقه عنده واعى الله عه العيون فلم يره  
احد وذلك ضحى ومنع لجه من السباع والطير فثامضى من وقت موته مدة سبعين سنة ارسل الله  
تعالى ملكا الى ملك من ملوك فارس يقال له يوشك وقال له ان الله يامرك ان تنفرد بقومك فتعمر  
بيت المقدس وايليا حتى يعود امر ما كان فانتدب الملك الف فهران مع كل قهرمان ثلثمائة الف عامل  
وجعلوا يصمرونه واهلك الله بختنصر بعموضة دخلت في دماغه ونجى الله من بقى من بنى اسرائيل  
وردهم جيعا الى بيت المقدس ونواحيها فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كاحسن ما كانوا ففلاء ضمت المائة  
احيا الله منه عينه وسائر جسده ميت ثم احيا الله جسده وهو ينظر ثم نظر الى جداره فاذا عظامه  
تلوح بيض متفرقة فسمع صوتا من السماء ايها العظام البالية ان الله يامرك ان تجتمعى فاجتمع  
بعضها لبعض ثم نودى ان الله يامرك ان تكثسى لحما وجلدا فكان كذلك ثم نودى ان الله يامرك  
ان تحبى فقام الحمار باذن الله ثم نطق وعمر الله ارميا فهو يدور في القلوات فذلك قوله تعالى (فاماته الله  
مائة عام) اصل العام من العوم وهو السباحة سميت السنة عام لان الشمس تعوم في جحجج بروجها  
(ثم بعثه) اى ثم احياه واصله من بعث الناقة اذا اقم من مكانها (قال كم لبثت) يعنى قال الله تعالى  
له كم قدر الزمان الذى مكثت فيه ميتا قبل ان ابعثك من مكانك حيا ويقال ان الله تعالى لما احياه بعث  
اليه ملكا فسأله كم لبثت (قال) يعنى ذلك المبعوث بعد مماته (لبثت يوما) وذلك ان الله تعالى اماته  
ضحى في اول النهار واحياه بعمائة سنة في آخر النهار قبل ان تغيب الشمس فقال لبثت يوما وهو يرى ان  
الشمس قد غابت ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال (او بعض يوم قال) يعنى قال الله له وقيل قال الملك له  
(بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك) يعنى التين الذى كان معه قبل موته (وشرايك يعنى العصير) كانه قد  
عصر من ساعته يعنى العصير (لم يتسنه) يعنى لم تغبره السنون التى انت عليه فكان التين كانه قد قطف من  
ساعته لم يتغير ولم يتين (وانظر الى جداره) اى وانظر الى احياه جدارك فظنر فاذا هو عظام بعض فركب

صفوان عليه تراب فاصابه  
وابل فتركه صلدا لا يقدر  
على شئ مما كسبوا والله  
لا يهدى القوم الكافرين  
مثل الذين ينفقون اموالهم  
ابتناء مرضاة الله (هذا  
هو القسم الثانى من  
الاتفاق فضله على الاول  
بتشبيه الجنة فان الجنة مع  
ايتاء اكملها تبنى بحالها بخلاف  
الجنة فاشار بها انه ملك لهم  
كأنه صفة ذاتة ولهذا قال  
(وتبيننا من انفسهم) اى  
توطينا لها على الجود الذى  
هو صفة ربانية وقوله  
(بربوة) اشارة الى ارتضاع  
ربة هذا الاتفاق وارتضاعه  
عن درجة الاول (اصابها  
وابل) اى حظ كثير من  
صفة الرحمة الرجانية  
ومددوا فر من فيض جوده  
لانها ملكة الاتصال بالله  
تعالى بمناسبة الوصف  
واستعداد قبوله والاتصاف  
به (فانت اكملها ضحفين  
فان لم يصبرا وابل فضل)  
اى حظ كثير فحظ قليل  
(والله بما تعملون بصير)  
بأعمالكم يرى انها من اى  
القبيل (ابودا حاكم ان تكون  
له الجنة من نخيل واعناب

الله تعالى العظام بعضها على بعض ثم كساه اللحم والجلد واحياه وهو ينظر (وتبصرك آية للناس)  
 قبل الواو زائدة مقسمة وقيل دخول الواو فيه دلالة على انها شرط لفعل بعدها والمعنى وفعلنا ما فعلنا  
 من الامانة والاحياء تبصرك آية للناس بمعنى عبرة ودلالة على البعث بعد الموت قاله  
 اكثر المفسرين وقيل انه عاد الى القرية وهو شاب اسود الراس والحية واولاده واولاد  
 اولاده شيوخ وبها ترسم فكان ذلك آية للناس (وانظر الى العظام كيف نشرها ثم فكسوها  
 اللحم) قرئ بالراء ومعناه كيف نحيا بها يقال انشر الله الميت انشارا يعني احياه وقرئ بالزاي ومعناه  
 كيف نرضها من الارض وزودها الى مكانها من الجسد وتركب بعضها على بعض وانشاز الشيء  
 رفعه وانزاجه يقال نشرته فنشرته فارتفع واختلفوا في معنى الآية فقال الاكثرون  
 انه اراد عظام الحمار قيل ان الله تعالى احيا عزيرا او ارمياه على اختلاف القولين فيه ثم قال له  
 انظر الى حمارك قد هلك وبليت عظامه فنظر وبسبب الله ريحا فجاءت بعظام الحمار من كل سهل  
 وجبل فاجتمعت فركب بعضها على بعض حتى اكتملت من العظم رجعت الى موضعها  
 فصارت حمارا من عظام ليس عليه لحم ولا فيه دم ثم كساه الله تلك العظام اللحم والعروق  
 والدم فصارت حمارا اذا لم يدم لا روح فيه ثم بعث الله ملكا فاقبل اليه يمشي حتى اخذ بمنظر  
 الحمار فنفع فيه الروح فقام الحمار حيا باذن الله تعالى ثم نهق وقيل اراد بالعظام عظام هذا  
 الرجل نفسه وذلك ان الله تعالى اماته ثم بعثه ولم يمت حماره ثم قيل له انظر الى حمارك فنظر  
 فرأى حماره حيا قائما كهيمته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب مائة عام ونظر الى الرمة في عنقه جديدة  
 لم تتغير ثم قيل له انظر الى العظام كيف نشرها وذلك ان الله اول ما احيا منه عينه فنظر فرأى  
 سائر جسده ميتا وفي الآية تقديم وتأخير تقديره وانظر الى حمارك وانظر الى العظام كيف  
 نشرها وتبصرك آية للناس وعن ابن عباس وغيره من المفسرين لما احيا الله عزيرا بعدما  
 اماته مائة سنة ركب حماره حتى اتي الى محله فانكره الناس وانكروه هو الناس وانكر  
 منازلهم فانطلق على وهم حتى اتي منزله فاذا بجوز عباة مقعدة قد اتي عليها مائة وعشرون  
 وكانت امه لهم ولما خرج عزير عنهم كانت بنت عشرين سنة وكانت قد عرفت عقله  
 فقالت لها عزير يا هذه هذا منزل عزير فقالت نعم وبكت وقال ما رأيت احدا يذكرك عزيرا  
 منذ سكنا وكذا فقال انا عزير فقالت سبحان الله ان عزيرا قد ناه من مائة سنة  
 ولم نسمع له بذكر فقال اني عزير ان الله تعالى اماتني مائة سنة ثم احياي فقالت ان عزيرا كان  
 رجلا محباب الدعوة وكان يدعو للمريضي وصاحب البلايا بالعافية فادع الله ان يرد على بصري  
 حتى اراك فان كنت عزيرا هرفتك فدعا به ومسح يده على عينها فبصرت واخذ بيدها وقال لها  
 قومي باذن الله تعالى فالتمس الله رجلها فقامت صحيحة فنظرت اليه وقالت اشهد انك عزير وانطلقت  
 الى بني اسرائيل وهم في انديتهم ومجالسهم وابن لعزير شيخ ابن مائة سنة وعثمانية عشرة سنة وبنو  
 بنه شيوخ فتبادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت ان افلاحة مولاتكم فدعا على عزير ربه فرد  
 على بصري واطلق رجلي وزعم ان الله تعالى قد اماته مائة سنة ثم بعثه قال فنهض الناس اليه وقال  
 ابنه كان لابي شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فنظر اليها فرأها عذراء  
 عزير وقيل لما رجع عزير الى قريته وقد احرق مختنصر التوراة ولم يكن من الله عهد بين

تجري من تحتها الانهار  
 له فيها من كل الثمرات  
 واصابه الكبر وله ذرية  
 ضغفاء فاصابها اعصار فيه  
 نار فاحترقت كذلك بين  
 الله لكم الآيات لعلكم  
 تفكرون تمثيل حال من  
 عمل صالحا اتفاقا كان او غيره  
 متفريا به الى الله مبتغيا  
 رضاه كافي هذا القسم من  
 الاتفاق ثم ظهرت نفسه  
 فيه وتحركت فكانت  
 حركاتها المتخالفة بحركة  
 الروح ودواعيها المتفاوتة  
 المضادة لداعية القلب  
 اعصارا فافترس الشيطان  
 حركتها واتخذها مجالا له  
 بالسوسة فنفت فيها  
 رؤية علمها اورياء فكان  
 ذلك النفت نارا احترقت  
 علمها احوج ما يكون اليه  
 كما قال امير المؤمنين على  
 عليه السلام اللهم اغفر لي  
 ما تقربت به اليك ثم خالفه  
 قلبي (يا ايها الذين آمنوا  
 اغفوا من طبيات ما كتبتم  
 وما اخرجنا لكم من  
 الارض) امر بالقسم  
 الثالث من الاتفاق من  
 طبيات ما كتبتم اذا اختار  
 الله يختار الاشرف من  
 كل شيء المناسبة كما قال  
 امير المؤمنين على عليه

السلام ان الله جيل يحب  
الجمال ومن كان في اتقاؤه  
بالفس لا يقدر على اتفاق  
الاشرف لفسن النفس  
ومحبتها اياه واستئثارها  
به عن تخصيصه بالله لما  
كان بالفس ليس براصلا  
لقوله تعالى لن تالوا البر  
حتى تفقوا مما تحبون  
(ولا يجمعوا الحيث منه  
تفقون) تخصونه بالاتفاق  
كسادة المفقين! بالفس  
والطبيعة (ولسم بأخذه  
الا ان تممنوا فيه) لهبتكم  
الاطيب من المال لانفسكم  
لاختصاص محبتكم بالذات  
اياها ولهذا لا تؤثر  
الله بالمال عليها تفقوا  
اطيله (واعلموا ان الله  
غنى) فاتصفوا بعناء  
تستغيضوا به عن المال  
ومحبته (حيد) لا يفعل  
الا الفعل الحمود فاقتدوا به  
(الشيطان بعدكم الفقر  
ويأمركم بالفحشاء) اى  
الخصلة القبيحة التى هى  
البخل فتعوزوا منه بالله  
فانه (والله بعدكم مغفرة  
مه) اى ستر الصفات  
نقوسكم بنوره (وفضلا)  
وهو به من مواهب  
صفاته لكم ونجاياتها  
كانتني المطلق فلا يبقى فيكم

الخلاقي بكى عزير على التوراة قائم عليك باناه فيه ماء فسقام من ذلك الماء فثبت التوراة في صدره  
فرجع الى بني اسرائيل وقد علم الله التوراة وبشبه نيا قال اتاعزير فلم يصدقوه فقال انى عزير  
وقد بشئ الله اليكم لاجد دلكم تورانكم قالوا فاملاها طينا فاملاها عليهم من ظهر قلبه فقالوا ما جعل  
الله التوراة في قلب رجل بعدما ذهبت الا انه ابنه فقالوا عزير ابن الله وستأى القصص في سورة  
اثوبة انشاء الله تعالى \* وقوله تعالى (فلا تبين له) يعنى فلا تصح له عيانا ما كان يكره من احياء  
القرية وراة عيانا في نفسه (قال اعلم) قرئ مجزوما موصولا على الامر يعنى قال الله له اعلم  
وقرئ اعلم على قطع الالف ورفع الميم على الخبر من الذى قال انى يحى هذه الله بعد موتها والمعنى  
فلا تبين له ورأى ذلك عيانا قال اعلم (ان الله على كل شئ قدير) يعنى الامانة والاحياء \* قوله  
عز وجل (واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيى الموتى) اختلفوا في سبب هذا السؤال من  
ابراهيم عليه السلام قيل انه مر على دابة مبنة وهى جيفة حمار وقيل بل كانت حوتاميتا وقيل  
كان رجلا ميتا بساحل البحر وقيل بحر طبرية فراهوا وقد توزعوا دواب البحر والبر فاذا مد البحر  
جاءت الحيتان فأكلت منها واذا جذر البحر جاءت السباع فأكلت منها فاذا ذهبت السباع جاءت  
الطير فأكلت منها فلما رأى ابراهيم ذلك تعجب منها وقال يارب انى قد علمت انت تجمعها من بطون  
السباع وحواصل الطير واجواف الدواب فارنى كيف تحيى لاهين ذلك فازداد بقاء فاستجاب الله  
تعالى (قال اولم تؤمن) يعنى اولم تصدق (قال بل) يارب قد علمت وآمنت (ولكن ليطمئن قلبى)  
اى ليسكن قلبى عند العناية اراد ابراهيم عليه السلام ان يصير له علم اليقين بين اليقين لان الخبر ليس  
كالحياة وقبل لما رأى الجيفة على البحر وقد تواتر السباع والطير ودواب البحر تفكر كيف يجمع  
ما تفرق من تلك الجيفة وتطلعت نفسه الى مشاهدة ميت يحييه ربه ولم يكن ابراهيم عليه السلام  
شاكيا في احياء الله الموتى ولا دافاهه ولكنه احب ان يرى ذلك عيانا كما ان المؤمنين يحبون ان  
يروى نبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ويحبون رؤية الله تعالى في الجنة ويطلبونها ويسألونه في  
دعائهم مع الايمان بمحمد ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك احب ابراهيم ان يصير الخبر له عيانا وقيل  
كان سبب هذا السؤال من ابراهيم انه لما احتج على نمرود فقال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت  
فقال نمرود انا احى واميت فقتل احدا رجلين والخلق الآخر فقال ابراهيم ان الله تعالى يقصد  
الى جسد ميت فيحييه فقال له نمرود انت ثابتة فلم يقدر ابراهيم ان يقول نعم فانتقل الى جهة اخرى  
ثم سأل ابراهيم ربه ان يريه كيف يحيى الموتى قال بل ولكن ليطمئن قلبى بقوة حتى  
فاذ قيل انت ثابتة فاقول نعم وقال سعيد بن جبير لما اتخذ الله ابراهيم خليلا سأل ملك الموت ربه  
ان يأذنه فيبشر ابراهيم بذلك فاذنه فأتى ابراهيم ولم يكن في الدار فدخل داره وكان ابراهيم  
من اغير الناس وكان اذا خرج اغلق بابا فلما جاء وجد في الدار رجلا قناراه يأخذه وقال له  
من اذن لك ان تدخل دارى فقال اذن لي رب الدار فقال ابراهيم صدقت وعرف انه لك فقال له  
من انت قال انا ملك الموت جئت ابشرك ان الله قد اتخذك خليلا فحمد الله عز وجل وقال له  
ما سلامه ذلك قال انى يحب الله دعاءك ويحيى الموتى بسؤالك فحينئذ قال ابراهيم رب انى وكيف  
تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بل ولكن ليطمئن قلبى بانك اتخذتني خليلا وتحيينى اذا دعوتك  
وتسلمنى اذا سالتك (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك

خوف النقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيّق وعاء جوده بالعطاء ولا ينفد عطايه (عليه) بمواقع تجلياته واستعدادها واستحقاقها (بؤى الحكمة من يشاء) لاخلاصه في الاتفاق وكونه فيه بالله فيعطيه حكمة الاتفاق لينفقوا من الحكمة الالهية لكونه متصفا بصفاته (ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا) لانها اخص صفات الله (وما يذكر) ان الحكمة اشرف الاشياء واخص الصفات (الا اولوا الالباب) الذين نور الله عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والمعادات وهو النفس نجى الاتفاق الاول هو الاضغاف فجزا الثاني هو الجلة الصغاية المثرة للاضغاف وجزا الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود والموهوب فانظروكم بينها من التفاوت (وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله يعلم) من اى القبول هو فيجازيكم بحسبه (وما لظالمين) اى المتفقين رياء الناس الواضمين الاتفاق في غير موضعه او الناقصين

من ابراهيم اذ قال رب انى كيف تحبى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمنن قلبي ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت في البهن مابث يوسف لاجبت الداعى (والقول على معنى الحديث وما يتعلق به) اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم على اقوال كثيرة فأحسنها واصحها ما نقل المزنى وغيره من العلماء ان الشك مستحيل في حق ابراهيم فان الشك في احياء الموتى لو كان منطوقا الى الانبياء لكانت انا احق به من ابراهيم ولقد علمت انى لم اشك فاعلموا ان ابراهيم لم يشك وانما خص ابراهيم بالذكر لكون الآية قد سبق الى بعض الاذهان القاسدة منها احتمال الشك فنفى ذلك عنه وقال الخطا بى ليس في قوله نحن احق بالشك من ابراهيم اعتراف بالشك على نفسه ولا على ابراهيم لكن فيه نفى الشك عنهما يقول اذالم اشك انا في قدرة الله تعالى على احياء الموتى فابراهيم اولى بان لا يشك وقال ذلك على سبيل التواضع والهضم من النفس وكذلك قوله لوليت في البهن مابث يوسف لاجبت الداعى وفيه الاعلام بان المسئلة من ابراهيم لم تعرض من جهة الشك لكن من قبل زيادة العلم بالبيان والبيان يفيد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وقيل لما زلت هذه الآية قال قوم شك ابراهيم ولم يشك نبيا صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم ومعناه ان هذا الذى نظونه شكنا اولى به فانه ليس بشك وانما هو طلب لزيد اليقين وانما رجع ابراهيم صلى الله عليه وسلم على نفسه صلى الله عليه وسلم تواضعا منه وادبا وقيل ان يعلم انه صلى الله عليه وسلم خير ولد آدم واما تفسير الآية فقوله تعالى واذ قال ابراهيم اى واذ كريا بمحمد اذ قال ابراهيم وقيل انه معطوف على قوله الم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه والتقدير الم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه الم تر اذ قال ابراهيم رب انى كيف تحبى الموتى قال بلى قال الله لا ابراهيم اولم تؤمن الاولم تؤمن الاولم تؤمن الف اثبات واجباب كقول جرير \* الستم خير من ركب المطايا اى الستم كذلك والمعنى اولست قد آمننت وصدقت انى احبى الموتى قال بلى قد آمننت وصدقت ولكن ليطمنن قلبي بنى سألتك ذلك ارادة طمأنينة القلب وزيادة اليقين وقوة الجلة وقال ابن عباس معناه ولكن لارى من آياتك واعلم انك قد اجبتى (قال في ذريعة من الطير) قيل اخذ طائوسا وديكا وحامة وغرابا وقيل نسرا يدل الحامة فان قلت لم خص الطير من جملة الحيوانات بهذه الحالة قلت لان الطير صفة الطير ان في السماء والارتفاع في الهواء وكانت همة ابراهيم عليه السلام كذلك وهو العاوى الوصول الى الملكوت فكانت مجزته مشاكلة لهمة فان قلت لم خص هذه الاربعة الاجناس من الطير بالاخذ قلت فيه اشارة نفي الطائوس اشارة الى ما في الانسان من حب الزينة والجلال وفي النسر اشارة الى شدة الشغف بالاكل وفي الديك اشارة الى شدة الشغف بحب الكاح وفي القراب اشارة الى شدة الحرص ففي هذه الطيور مشابهة لما في الانسان من حب هذه الاوصاف وفيه اشارة الى ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق على الدرجات في الجلة وقازينيل السعادات (فصرهن) قرى بكسر الصاد ومعناه قطعهن ومنقهن وقرى بضم الصاد ومعناه املهن (اليك) ووجههن وقيل معناه اجعهن واضمهن اليك فنفسه بالامانة والضم قال فيه اخمار ومعناه فصرهن اليك ثم قطعهن لحذف اكتفاء بقوله (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا) لانه يدل عليه قال المفسرون امر الله تعالى ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان يذبح تلك الطيور وينتف ريشها وان يخلط ريشها ولحمها ودمها بماءه بعض فعل ثم امره ان يجعل على كل جبل منهن جزءا واختلفوا في هذا الاجزاء

والجبال فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما امران يجعل كل طائر أربعة اجزاء وان يجعلها على اربعة اجبل على كل جبل ربعا من كل طائر قيل جبل على جهة الشرق وجبل على جهة الغرب وجبل على جهة الشمال وجبل على جهة الجنوب وقيل جزاء سبعة اجزاء ووضعها على سبعة اجبل وامسك رؤسهم بيده ثم دعا هن فقال تعالين باذن الله تعالى فجعلت كل قطرة من دم طائر تطير الى انقطرة الاخرى وكل ريشة تطير الى الريشة الاخرى وكل عظم يطير الى العظم الاخر وكل بضعة تطير الى البضعة الاخرى وابرهم ينظر حتى لقيت كل جثة بعضها ببعض في السماء بغير رؤس ثم اقبلن سعي الى رؤسهن كما جاء طائر قال برأسه فان كان رأسه دنانمه وان لم يكن تأخر عنه حتى التقى كل طائر برأسه فذلك قوله تعالى ( ثم ادعهم ياأيئك سعي ) وقيل المراد بالسعي الاسراع والعدو وقيل المشي والحكمة في سعي الطيور اليه دون الطيران لان ذلك ابعد من الشبهة لانها لو طارت لتوهم متوهم انها غير تلك الطيور وان ارجلها غير سليمة ففي الله تعالى هذه الشبهة بقوله ياأيئك سعي وقيل المراد بالسعي المشي والمراد بالمشي الطيران وفيه ضعف لانه لا يقال لطار اذا طار سعي وقيل السعي هو الحركة الشديدة ( واعلم ان الله عزير ) يعني انه تعالى غالب على جميع الاشياء لا يهزمه شيء ( حكيم ) يعني في جميع اموره قوله عز وجل ( مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ) قيل اراد به الاتفاق في الجهاد وقيل هو الاتفاق في جميع ابواب الخير ووجوه البر فدخل فيه الواجب والتطوع وفيه اضرار تقديره مثل صدقات الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ( كمثل حبة ) اي كمثل زارع حبة ( انبت ) يعني اخرجت تلك الحبة ( سبع سنابل ) جمع سنبله ( في كل سنبله مائة حبة ) فان قلت فهل رأيت سنبله فيها مائة حبة حتى يضرب المثل بها قلت ذلك غير مستحيل وما لا يكون مستحيلا فضرب المثل به جائز وان لم يوجد والمعنى في كل سنبله مائة حبة ان جعل الله ذلك فيما وقيل هو موجود في الدخن وقيل ان المقصود من الآية انه اذا علم الانسان الطالب للزيادة والرخ انه اذا بذر حبة واحدة اخرجت له سبع مائة حبة ما كان ينبغي له ترك ذلك ولا التقصير فيه فكذلك ينبغي لمن طلب الاجر عند الله في الآخرة ان لا يترك الاتفاق في سبيل الله اذا علم انه يحصل له بالواحد عشرة ومائة وسبع مائة ( والله يضاعف لمن يشاء ) يعني انه تعالى يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء وقيل مضاعف على هذا ويزيد لمن يشاء من سبع الى سبعين الى سبع مائة الى ما يشاء من الاضاعاف مما لا يعلم الا الله ( والله واسع ) اي غني بعطى الثنى من سعة وقيل واسع اتقده على المجازاة على الجواد والافضل ( حلیم ) يعني بنية من يتق في سبيله وقيل عليم بمقدور الاتفاق وبما يستحق المنفق من الجزاء والثواب عليه قوله عز وجل ( الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ) قيل نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف اما عثمان فجهز المسلمين في غزوة تبوك باف بغير باقائها واحلاسها فنزلت هذه الآية وقال عبد الرحمن بن سمرة جاء عثمان بألف دينار في جيش العسرة فصبا في جبرائيل صلى الله عليه وسلم فرأيت يدخل يده فيها ويذللها ويقول ماض عثمان ماعل بعد اليوم فانزل الله الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله واما عبد الرحمن فبهاء باربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان هندي ثمانية آلاف فامسكت لفسى ولعياى اربعة آلاف واربعة آلاف

حقوقهم برؤية انفساهم اوضح المن والاذى اليه او بالاتفاق من الحيث ( من انصار ) يحفظونهم من بأس الله ( ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر بهكم من سياتكم والله بما تعملون خبير ) بعدها عن الرؤيا وكونها اقرب الى الاخلاص ( ليس عليك هدام ) الى الاتفاقات الثلاثة المذكورة البراءة عن المن والاذى والرياء ورؤية الاتفاق وكونه من الخيث اي لا يجب عليك ان تجعلهم مهديين انما عليك تبليغ الهداية ( ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكم ) فلم تمنون به على الناس وتؤذونهم ( وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله ) فالكتم تستطيلون به على الناس وكيف تراون فيه ( وما تنفقوا من خير يوف اليكم وانتم لا تظنون ) ايس اتيكم فيه نصيب فلا تنفقوا الاعلى انفسكم في الحقيقة لاعلى غيركم فلا يقص به شيء منكم فلكم تفسدون الخيث بالاتفاق منه فلاتتها مصروفة

اخرجتها لربي عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت والمعنى الذين يمينون المجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم في حوائجهم ومؤتمهم (ثم لا يتبعون ما اففقوا منا ولا اذى) اى لا يتبع نفقته التى اففقها بالمن والاذى وهو ان يمن عليه ببطائه فيقول قد اعطيتك كذا وكذا فيعدد نعمه عليه فيكدرها عليه والاذى هو ان يصيره فيقول كم تسأل وانت فقير ابدا وقد بليت بك وارا حنى الله بك وامثال ذلك والمن فى اللغة الانعام والممة العمة الثقيلة يقال من فلان على فلان اذا ائتمه بالنعمة ويكون ذلك بالقول ايضا ومنه قول الشاعر

فنى علينا بالسلام فانما \* كلامك يا قوت ودر منظم

ومن المن بالقول ما هو مستقبح بين الناس مثل ان يمن على الانسان بما اعطاه قال عبدالرحمن بن يزيد كان ابي يقول اذا اعطيت رجلا شياً ورأيت ان سلامك ينقل عليه فلا تسلم عليه والعرب تمدح بترك المن وكنم العمة وتدم على اظهارها والمن بها قال قائلهم فى المدح بترك المن زاد معروفك عدى عطا \* انه عندك مستور حقيق  
تسا ساء كان لم تأته \* وهو فى العالم مشهور كبير  
وقال قائلهم يدم المان بالعطاء

اتيت قليلا ثم اسرعت ممة \* فيك ممون لذل قليل

واما الاذى فهو ما يصل الى الانسان من ضرر بقول او فعل اذا عرفت هذا فتقول المن هو اظهار المعروف الى الناس والمن عليهم به والاذى هو ان يشكو منهم بسبب ما اعطاهم فحرم الله تعالى على عباده المن بالمعروف والاذى فيه ودم فاعله فان قلت قد وصف الله تعالى نفسه بالمان فما الفرق قلت المان فى صفة الله تعالى معناه المتفضل فمن الله افضال على عباده واحسان اليهم فجميع ما هم فيه ممة منه سبحانه وتعالى ومن العباد تعبير وتكدير فظهر الفرق بينهما بقوله تعالى (لهم اجرهم) يعنى ثوابهم (عند ربهم) يعنى فى الآخرة (ولا خوف عليهم) يعنى يوم القيامة (ولا هم يخزنون) يعنى على ما خلفوا من الدنيا (قول معروف) اى كلام حسن ورد جليل على الفقير السائل وقيل عدة حسنة تودعه بها وقيل دعاء صالح تدعوه بظهر القيب (ومغفرة) اى تستر عليه خطئه وفقره ولا تهتك ستره وقيل هو ان يجاوز عن الفقير اذا استطال عليه حاله رده (خير من صدقة) يعنى هذا القول المعروف والمغفرة خير من الصدقة التى تدعها الى الفقير (يتبعها اذى) وهو ان يمدى الفقير الصدقة ويمن عليه بها ويصيره بقوله او يؤذيه بفعل (والله غنى) اى مستغن عن صدقة العباد والقنى الكمال القنى الذى لا يحتاج الى احد وليس كذلك الا الله تعالى (حليم) يعنى انه تعالى حليم لا يجهل بالعقوبة على من يمن على عباده ويؤذى بصدقته قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) يعنى اجور صدقاتكم (بالمن والاذى) يعنى على السائل الفقير وقال ابن عباس بالمن على الله تعالى والاذى لصاحبها ثم ضرب الله تعالى لذلك مثلا فقال تعالى (كالذى) اى كابطال الذى (ينفق ماله رياء للناس) اى مراآة لهم وسمعة ليروا ثقته ويقولوا انه منى كريم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعنى ان الرياء يبطل الصدقة ولا تكون النفقة مع الرياء

الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الاتصاف التحذير عن آلتها بتصوير غاياتها (للفقراء) اى اقصدوا بصدقاتكم الفقراء (الذين احصروا) احصرهم المجاهدة (فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الارض) للتجارة والكسب لاشتغالهم بالله واستغراقهم فى الاحوال وصرف اوقاتهم فى العبادات (بحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف) من السؤال والاستغناء عن الناس (تعرفهم بسيماهم) من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة محنتهم انهم عرفاء فقراء اهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم (لا يستلون الناس الخافا) اى الخافا والمراد نفي مسئلة الناس بالكلية كقوله \* على لاجب لا يهندي بماره \* والمراد نفي المار والاهتداء جيتا او نفي الخاف واثبات التعطف فى المسئلة (وما تفقوا من خير) على اى من اففقتم غنيا كان او فقيرا (فان الله به عليم) اى بان ذلك الاتصاف له اولتيره فيمارى بحسبه (الذين يفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم



ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ( عم الاتفاق اولا وثانيا بحسب الاوقات والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت جهال بالقصد والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) اكل الربا اسوا حالا من جيع مرتكبي الكبائر فان كل مكسب له توكل ما في كسبه قليلا كان او كثيرا كالتاجر والزارع والمخترع اذ لم يصنعوا الرزاقهم بقولهم ولم تعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربى المؤمن الامن حيث لا يعلم واما اكل الربا فقد عين على آخذه مكسبه ورزقه سواء ربح الاخذ او خسر فهو محبوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعيينه لا توكل له اصلا فوكاله الله تعالى الى نفسه وعقله واخرجه من حفظه وكلامه فاحتفظه الجن وخلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذي مسه الشيطان فتخبطه

من فل المؤمنين لم يكن من فل المنافقين لان الكافر ملن بكفره غير مرابه ( فله ) اى مثل هذا المرائى بصدقه وسائر اعماله ( كمثل صفوان ) هو الحجر الاملس الصلب وهو واحد وجمع فن جعله ججا قال واحده صفوانة ومن جعله واحدا قال جمعه صنى ( عليه تراب ) اى على ذلك الصفوان تراب ( فاصابه وابل ) يعنى المطر الشديد العظيم القطر ( فتركه صلدا ) يعنى ترك المطر ذلك الصفوان صلدا امس لاشئ عليه من ذلك التراب فهذا مثل ضربه الله تعالى لنفقة المنافق والمرائى والمؤمن المنان بصدقه يؤذى الناس رى الناس ان لهؤلاء اعمالا في الظاهر كما رى التراب على الصفوان فاذا جاء المطر اذهب وازاله وكذلك حال هؤلاء يوم القيامة تبطل اعمالهم وتضمحل لانها لم تكن لله تعالى كما اذهب الوابل ما على الصفوان من التراب ( لا يقدررون على شئ مما كسبوا ) اى لا يقدررون على ثواب شئ مما عملوا في الدنيا ( والله لا يهدي القوم الكافرين ) يعنى الذين سبق في علمه انهم يموتون على الكفر روى البغوى بسنده عن محمود بن لبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا يا رسول الله واما الشرك الاصغر قال الرياء يقال لهم يوم تجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (م) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه هجرى غيرى تركته وشركه قوله عز وجل ( ومن الذين يتفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله ) اى طلب رضا الله ( وتبتينا من انفسهم ) يعنى على الاتفاق في طاعة الله تعالى وتصديقا بنوايه وقيل معناه ان انفسهم موقفة مصدقة بوعد الله اياها فيما انضقت وقيل احسانا وقيل تصديقا والمعنى انهم يخرجون زكاة اموالهم ويتفقون اموالهم في سائر وجوه البر والطاعات طيبة انفسهم بما اتفقوا على يقين بنواب الله وتصديق بوعدده يعلمون ان ما اتفقوا خيرا لهم بما تركوا وقيل معناه على يقين باخلاف الله عليهم وقيل معناه انهم يتتبعون في الموضع الذى ينحون فيه صدقاتهم قيل كان الرجل اذا هم بصدقة تبت فان كانت لله خالصة امضاها وان خالطه شك او رياء امسك ( كمثل جنة ) اى بستان قال الفراء اذا كان في البستان نخل فهو جنة وان كان فيه كرم فهو فردوس ( ربوة ) هى المكان المرتفع من الارض المستوى لان ما ارتفع من الارض من مسيل الماء والودية كان ثمراها احسن وازكى اذا كان لها من الماء ما يرويها وقيل هى الارض المستوية الجيدة الطيبة اذا اصابها المطر انتفضت وربت فاذا كانت الارض بهذه الصفة كثرت ثمرتها وحلت اشجارها ( اصابها وابل ) وهو المطر الكثير الشديد قال بعضهم

ماروضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها وابل هطل

اراد بالحزن ما غلظ وارتفع من الارض ( قانتا كما ضفين ) اى قاطعت ثمرتها مثلين قيل انها حلت في سنة من الربيع ما يحمله غيرها في سنتين وقيل اضف فصملت في السنة مرتين ( فان لم يصبها وابل فطل ) اى طش وهو المطر الخفيف الضعيف والمعنى ان لم يكن اصابها وابل واصابها طل فذلك حال هذه الجنة في تضاعف ثمرها فلما لا تنقص بالطل من ثمرها بالوابل وهذا مثل ضربه الله تعالى لعمل المؤمن المخلص في اتقائه وسائر اعماله يقول الله تعالى كما ان هذه الجنة

لا يهتدى الى مقصد (ذلك)  
 بانهم قالوا انما البيع مثل  
 الربوا واحل الله البيع  
 وحرم الربوا فن جاءه  
 موعظة من ربه فانتهى فله  
 ما سلف وامره الى الله  
 ومن عاد فأتت اصحاب  
 الاربهم فيها خالدون )  
 اى ذلك بسبب احتياجهم  
 بقياسهم واول من فاس  
 ابليس فيكونون من اصحابه  
 مطرودين مثله (يمحق الله  
 الربوا ويربى الصدقات )  
 وان كان زيادة في الظاهر  
 (ويربى الصدقات) وان  
 كان نقصانا في الشاهد  
 لان الزيادة والنقصان  
 انما يكونان باعتبار العاقبة  
 والرفع في الدارين والمال  
 الحاصل من الربا لبركة  
 له لانه حصل من مخالفة  
 الحق فتكون عاقبته وخيمة  
 وصاحبه يرتكب سائر  
 المعاصي اذ كل طعام يولد  
 في اكله دواعي وافعالا  
 من جنسه فان كان حراما  
 مدعوه الى افعال محرمة  
 وان كان مكروها فالى  
 افعال مكروهة وان كان  
 مباحا فالى مباحة وان كان  
 من طعام الفضل قال

تربح وتزكو في كل حال ولا تخلف سواء كان المطر قليلا او كثيرا فكذلك يضاعف الله صدقة  
 المؤمن المخلص في صدقته وانفاقه الذي لا يمن ولا يؤذى سواء قلت نفقته او كثرت (والله  
 بما تعملون بصير) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه نفقة المخلص في صدقته الذي لا يمن بها ولا يؤذى  
 والذي يمن بصدقته ويؤذى بقوله عز وجل (ايودا حذكم ان تكون له جنة من نخيل واعناب)  
 هذه متصلة بما قبلها وهو قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى ايودا يعنى يحب احذكم  
 ان تكون له جنة اى بستان من نخيل واعناب انما خصهما بالذكر لانهما اشرف الفواكه  
 واحسنها ولما فيهما من الغذاء والتفكه (تجري من تحتها الانهار) يعنى ان جرى الانهار فيها  
 من تمام حسنها وسبب لزيادة ثمرها (له فيها من كل الثمرات) لان ذلك من تمام كمال البستان  
 وحسنه (واصابه الكبر) يعنى صاحب هذه الجنة كثرت جنات حاجاته ولم يكن له كسب  
 غيرها فحينئذ يكون في غاية الاحتياج الى تلك الجنة فان قلت كيف عطف واصابه الكبر على ايود  
 وكيف يجوز عطف الماضي على المستقبل قلت فيه وجهان احدهما ان يكون له جنة حال ما صابه  
 الكبر والوجه الثاني انه عطف على المعنى فكأنه قيل ايود احذكم لو كانت له جنة واصابه الكبر  
 (وله ذرية ضعفاء) يعنى له اولاد صغار عجزت عن الحركة بسبب الضعف والصغر (فاصابها)  
 يعنى اصاب تلك الجنة (اعصار فيه نار فاحترقت) الاعصار ريح ترتفع الى السماء وتستدير كانهما  
 عود وهذا مثل ضرب به الله تعالى لعمل المفاق والمراقى يقول مثل عمل المفاق والمراقى بعمله في  
 حسنه كحسن جنة ينتفع بها صاحبها فلما كبر وضعف وصار له اولاد ضعفاء اصاب جنته  
 اعصار فيه نار فاحرقها وهو احوج ما يكون اليها فحصل في قلبه من القم والحسرة ما لا يملحه  
 الا الله تعالى لكبره وضعفه وضعف اولاده فهو لا يجد ما يمود به على اولاده وهم لا يجدون  
 ما يمودون به عليه فبقوا جميعا مهجرين عجزا لاحيلة بايديهم فكذلك حال من اتى يوم القيامة  
 باعمال حسنة ولم يقصد بها وجه الله تعالى فيماتها الله تعالى وهو في غاية الحاجة اليها حين لا يستغنى  
 له ولا توبة وقال عيسى بن مريم لا محاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين ترون  
 نزلت هذه الآية ايود احذكم قالوا الله اعلم فنضب عمر وقال قولوا نعلم ولا نعلم فقال ابن عباس  
 في نفسي منها شئ يا امير المؤمنين فقال عمر قل يا ابن اخي ولا تحقر نفسك فقال ضرب الله مثلا  
 لعمل قال لاى عمل لرجل غنى يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى  
 احرق اعماله كلها (كذلك بين الله لكم الآيات) يعنى كما بين الله تعالى لكم امر النفقة المقبولة  
 وغير المقبولة كذلك بين الله لكم من الآيات سوى ذلك (لعلكم تفكرون) اى فتخطوا  
 وقال ابن عباس لعلكم تتفكرون يعنى في زوال الدنيا واقبال الآخرة قوله عز وجل  
 (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من اموالكم ما كسبتم) اى من خبار ما كسبتم وجيده وقبل  
 من حلال ما كسبتم بالتجارة والصناعة وفيه دليل على اباحة الكسب وانه ينقسم الى طيب  
 وخبيث عن خولة الانصاري قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا  
 المال خضر حلو من اصابه بحق بورك له فيه ورب متخوض في ما شاءت نفسه من مال الله ورسوله  
 ليس له يوم القيامة الا الار اخرجته انتم من المتخوض الذي يأخذ المال من غير وجهه كما يخوض  
 الانسان في الماء ميتا وشمالا (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباي على

الناس زمان لا يبالى الرما اخذته من حلال ام من حرام (خ) عن المقدم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كل احد طعاما قط خيرا من ان يأكل من علبه وان نبى الله داود كان يأكل من عمل يده عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اطيب ما اكتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم اخرجهم الترمذى والنسائى واختلفوا في المراد بقوله تعالى اتفقوا قبيل المراد به الزكاة المفروضة لان الامر للوجوب والزكاة واجبة فوجب صرف الآية اليها وقيل المراد به صدقة التطوع وقيل انه يتناول القرض والنفل جميعا لان المفهوم من هذا الامر ترجيح جانب الفضل على الترك وهذا المفهوم قدر مشترك بين القرض والنفل فوجب ان يدخل تحت هذا الامر فلى القول الاول ان المراد من هذا الاتفاق هو الزكاة يتفرع عليه مسائل **المسئلة الاولى** ظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل مال يكتسبه الانسان فيدخل فيه زكاة الذهب والفضة والنم وعروض التجارة لان ذلك يوصف بأنه مكتسب وذهب جمهور العلماء الى وجوب الزكاة في مال التجارة وقال داود الظاهري لا تجب الزكاة بحكم التجارة في العروض الا ان ينوي به التجارة في حال تملكه ودليل الجمهور ما روى عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا باخراج الصدقة من الذى بعد البيع اخرجهم ابو داود وعن ابى عروب بن خاس ان اباهم قال مررت بعمر بن الخطاب وعلى عنى امة اجلها فقال عمر الاتودى زكأتك يا خاس فقلت مالى غير هذا واهب في القرض قال ذاك مال فضع فوضها فحسبها فاخذ منها الزكاة فاذا حال الحول من عروض التجارة قوم فان بلغ قيمته عشرين دينارا او مائتى درهم اخرج منه ربع العشر **المسئلة الثانية** في قوله تعالى (ومما اخرجنالكمن الارض) ظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الارض من النبات بما يزرع الآديون لكن جمهور العلماء خصصوا هذا العموم فاوجبوا الزكاة في التخل والكروم وفيما يقتات ويدخر من الحبوب واوجب ابو حنيفة الزكاة في كل ما يقصد من نبات الارض كالفواكه والبقول والخضروات كالبطيخ والقنا والخيار ونحو ذلك دليل الجمهور ما روى عن معاذ انه كتب الى النبی صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضراوات وهى البقول فقال ليس فيها شئ اخرجهم الترمذى وقال هذا الحديث ليس بصحيح وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ وانما يروى هذا عن موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا والعمل على هذا عند اهل العلم انه ليس في الخضراوات صدقة قلت وحديث موسى بن طلحة اخرجهم الشيخ محمد الدين ابو البركات عبد السلام بن عبدالله بن تيمية الحرافى في احكامه عن عطاء بن السائب قال اراد عبدالله بن المغيرة ان يأخذ من ارض موسى بن طلحة من الخضراوات صدقة فقال له موسى بن طلحة ليس ذلك لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليس في ذلك صدقة رواه الاثر في سنته وهو اقوى المراسيل لاجتماع من ارسله به وقال الزهرى والاوزاعى ومالك تجب الزكاة في الزيتون وتجب في الثمار عند بدو اصلاحها وهوان يحمر البسر ويصفرو وقت الاخراج بعد الاجتاء والجفاف وفي الحبوب عند الاشتداد وقت الاخراج بعد الدراس والتصفية **المسئلة الثالثة** يجب اخراج العشر فيماتى بالمطر والانهار والعيون ونصف العشر فيما تقي بنضح او سانية ويدل على ذلك ما روى عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقت السماء والعيون

مندوبات وكان في افضاله متبرعا مفضلا وان كان بقدر الواجب من الحقوق فافضاله تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول والحظوظ فافضاله تكون كذلك فليبه اثم الربا وآثار افضاله الحرمة المتولدة من اكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول فتزداد عقوباته وآثامه ابدًا ويلتلف الله ماله في الدنيا فلا ينفع به اعتابه واولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الحق البكلى واما المصدق فلكون ماله منك تبارك الله في ثمره مع حفظ الاصل وآكاه لا يكون الا مطبعا في افضاله ويبقى ماله في اعتابه واولاده متفعبا وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولو لم تكن زيادته الا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة واى زيادة افضل مما تقي عند الله ولو لم يكن نقصان الربا الا حصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيه لكفى به نقصانا واى نقصان الخش ما يكون سبب جهاب

او كان هربا العشر وماسق بالنضع نصف العشر الخرجه البخاري ولا بد لو دوا الناس قال  
 فياسقت السماء والانهار والعيون او كان بعلا العشر وماسق بالسواني والنضع نصف العشر  
 قال ابو داود البعل ما شرب بعروقه ولم يمن في سقيه وقال وكيع هو الذي يثبت من ماء السماء  
 قوله او كان هربا اراد به القوى من الزرع وهو البعل وقد مره في لفظ الحديث والنضع  
 هو الاستسقاء وكذلك الساقية وهي الدابة التي يسقى عليها سواء كانت من الابل او البقر ولا يجب  
 العشر في الثمار والزروع حتى تبلغ خمسة اوسق والوسق سنون صاعا قال ابو حنيفة يجب العشر  
 في كل قليل او كثير من الثمار والزروع واحتج الجمهور في ايجاب النصاب بما روى عن ابي  
 سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة وليس فيما دون  
 خمسة اواق صدقة وليس فيما دون خمسة ذود صدقة وفي رواية ليس فيما دون خمسة اوساق  
 من تمر او حب صدقة اخرجاه في الصحيحين ومن قال ان المراد بقوله تعالى انفقوا من طيبات  
 ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض صدقة الطوع احتج بما روى عن انس بن مالك ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعاً فكل منه طيرا او انسان او بهيمة  
 الا كان له به صدقة اخرجاه في الصحيحين وقوله تعالى (ولا تبوءوا الخيث) اي ولا تقصدوا  
 الخيث يعني الردي من اموالكم (منه تنفقون) اي من الخيث عن البراء بن عازب في قوله  
 تعالى ولا تبوءوا الخيث منه تنفقون قال زلت فينا عشر الانصار كما اصحاب نخل فكان الرجل ياتي  
 من نخله على قدر كثرته وقلته وكان الرجل ياتي بالقنن والقنوين فيعطيه في المسجد وكان اهل  
 الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنن فضر به بصاء فسقط البسر او الحمرة كل وكان  
 ناس ممن لا يرغب في الخير ياتي بالقنن وفيه الشيص والحشف والقنن قد انكسر فيعطيه فانزل الله  
 تعالى يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض ولا تبوءوا الخيث  
 منه تنفقون ولستم باخذية الا ان تمضوا فيه قال لو ان احدكم اهدى اليه مثل ماء عطى لم يأخذه  
 الا على اغراض وحياء قال فكنا بعد ذلك ياتي احدنا بصالح ما عنده اخرجته الترمذي وقال هذا  
 حديث حسن صحيح غريب وقيل كانوا يتصدقون بشرايرهم وريالة اموالهم ويوزلون  
 الجبد لانفسهم فانزل الله تعالى ولا تبوءوا الخيث يعني الردي منه تنفقون يعني تصدقون  
 (ولستم باخذية) يعني ذلك الشيء الخيث الردي (الا ان تمضوا فيه) الاغراض في اللغة  
 غرض البصر والطباق الجنن والمراد به هنا التجويز والمساهلة وذلك ان الانسان اذا اراد ما يكره  
 اغرض فيه للتلاهي ذلك قال ابن عباس معناه لو ان لاحدكم على رجل حقا فجاء بهذا لم يأخذه  
 الا هو يرى انه قد اغرض عن حقه وتركه وقال البراء هو لو اهدى ذلك ما اخذتموه الا استحياء  
 من صاحبه وغيظ فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم اذا كان المال كاه جديا فليس له اعطاء  
 الردي لان اهل السهم ان شركاهه فيما عنده وان كان كله رديا فلا بأس باعطاء الردي (واعلموا  
 ان الله غني) يعني عن صدقاتكم لم يأمركم بالتصدق لتوزوا احتياجا اليها (جيد) اي محمود في افصاله  
 وقيل جيد بمعنى حامداى اجركم على ما تقطعون من الخير قوله عز وجل (الشیطان یعدکم  
 الفقر) اي بخوفكم افقر يقال وعدته خيرا ووعدته شرا واذا لم يذكر الخير والشر يقال في الخير  
 وعدته والفقر سوء الحال وقلة ذات اليد ومنه كسر فقر الظهور معنى الآية ان الشيطان

صاحبه وعذابه ونقصان  
 حظه عند الله (والله لا يحب  
 كل كفارثيم ان الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات واقاموا  
 الصلاة وآتوا الزكاة لهم  
 اجرهم عند ربهم ولا خوف  
 عليهم ولا هم يحزنون  
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
 وذروا ما سبق من الربوا  
 ان كنتم مؤمنين فان لم  
 تفعلوا فاذنوا بحرب من  
 الله ورسوله وان تبتم فلكنم  
 رؤس اموالكم لا تظلمون ولا  
 تظلمون وان كان ذو عسرة  
 نظرة الا ميسرة وان تصدقوا  
 خير لكم ان كنتم تعلمون  
 واتقوا يوما ترجعون فيه  
 الى الله ثم توفى كل نفس  
 ما كسبت وهم لا يظلمون  
 يا أيها الذين آمنوا اذا  
 نذائتم بدین الى اجل مسمى  
 فاكتبوه وليكتب بينكم  
 كاتب بالعدل ولا ياب كاتب  
 ان يكتب كما علمه الله  
 فليكتب ولجلل الذي علمه  
 الحق ولينق الله ربه ولا  
 يحسن منه شيئا فان كان  
 الذي عليه الحق سفيها  
 او ضعيفا او لا يستطيع ان  
 يمل هو فليجل وليه بالعدل  
 واستشهدوا شهيدين من  
 رجالكم فان لم يكونا رجلين

يخوفكم بالفقر ويخوفكم بجل أمك عليك مالك فانك اذا تصدقت افترت (ويأمركم بالفحشاء)  
 يعني يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع الزكاة والصدقة قال الكلبي كل غشاء في القرآن  
 في الزنا الا هذا الموضع وفي هذه الآية لطيفة وهي ان الشيطان يخوف الرجل اولا بالفقر ثم  
 يتوصل بهذا الخوف الى ان يأمره بالفحشاء وهي البخل وذلك لان الخيل على صفة مذمومة  
 عند كل احد فلا يستطيع الشيطان ان يحسن له البخل الا بتلك المقدمة وهي الخوف من الفقر  
 فلهذا قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (والله يعدكم مفقرة منه) يعني مفقرة  
 لذنوبكم وسرالككم (فضلا) يعني رزقا وخلفا فالمفقرة اشارة الى منافع الآخرة والفضل اشارة الى  
 الدنيا وما يحصل من الرزق والخلف عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان  
 بآب آدم والملك فامالة الشيطان فايها بالشر وتكذيب بالحق وامالة الملك فايها بالخير وتصديق بالحق  
 فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله تعالى فليصمد الله ومن وجد الاخرى فليتعوذ بالله من الشيطان ثم قرا  
 الشيطان يعدكم بالفقر ويأمركم بالفحشاء اخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب قوله ان  
 للشيطان لمة بآب آدم اللمة الخطرة الواحدة من الالام وهو القرب من الشيء والمراد هذه اللمة التي  
 تقع في القلب من فعل خير او شر والعزم فامالة الشيطان فوسوسة وامالة الملك فالهام من الله تعالى  
 (والله واسع) اي غني قادر على اغنائكم واخلاف مائة قون (عليه) يعني عا تنفقونه لا تخفى  
 عليه خافية (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح فيه العباد  
 الا وملكان ينزلان يقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا لنا (ق)  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اتفق يفتق عليك  
 وفي رواية يد الله ملائ لا تفيضها نفقة سماء الليل والنهار وقال ارايتم ما اتفق مدخل في السموات  
 والارض فانه لم يفيض ما في يده وفي رواية وبه الاخرى القبيض والقبيض يرفع ويخفض (ق)  
 عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفق ولا تعصى فيحصى  
 عليك ولا توعى فيوعى عليك قوله ولا توعى اي لا تشقى فيشبع الله عليك اي فيجازيك بالنعمة تيرى رزقك  
 ولا يخاف عليه ولا يبارك لك والمعنى لا تجمعي وتدمي بل اتفق ولا تتمددي ولا تشقى \* قوله عز وجل  
 (يؤتي الحكمة من يشاء) قال ابن عباس هي علم القرآن ناسحه ومنسوخه ومحكمه ومنشأه  
 ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وقال الضحاك القرآن والفهم فيه وانما قال ذلك لتحصين  
 القرآن الحكمة وقال في القرآن مائة وتسع آيات ناسحة ومنسوخة والفاية حلال وحرام  
 لا يسمع المؤمنين تركهن حتى يملوهن ولا يكونوا كاهل النهر وان يعني الخوارج ولوا ان من  
 القرآن في اهل القبلة وانما نزلت في اهل الكتاب فجعلوا علمها فسفكوا بها الدماء وانهبوا الاموال  
 وشهدوا على اهل السنة بالضلالة فليكن يعلم القرآن فانه من علم يزل لم يختلف في شيء منه وقيل  
 هي القرآن والعلم والنقمة وقيل هي الاصابة في القول والفعل وحاصل هذه الاقوال الى شيئين العلم  
 والاصابة فيه ومعرفة الاشياء بذاتها واصل الحكمة المنع ومنه حكمة الدابة لانها ما قال الشاعر  
 \* ابني حنيفة احكموا سفهاءكم \* اي امنعوا سفهاءكم وقال السدي الحكمة الورع في دين الله لان  
 الورع يمنع صاحبه من ان يقع في الحرام او ما لا يجوز له فعله (ومن يؤت الحكمة) يعني  
 ومن يؤت الله الحكمة (فقد اوتى خيرا كثيرا) تكبير تعظيم معناه فقد اوتى اي خير كثير (وما يذكر

فرجل وامرأتان ممن  
 ترضون من الثمراء ان  
 فضل احدهما فتذكر  
 احدهما الاخرى ولا ياب  
 الثمراء اذا ما دعوا  
 ولا تسموا ان تكتبوه  
 سفير الوكيل الى احله ذلكم  
 اقسط عدالله واقوم  
 باسمه وادى الاترا بوا  
 الا ان تكون تعارة حاضرة  
 تدبرونها بلسكم فليس  
 عليكم حياح الا بكتوبها  
 واشهدوا اذا تبايعتم  
 ولا تصار كاتب ولا شهد  
 وان تفعلوا فانه فسوق  
 لكم واتقوا الله وعلماكم  
 الله والله بكل شيء عليم  
 وان كنتم على سرونم  
 تجدوا كتابا فهاهنا موضدة  
 فان امن بكنكم بعسا  
 فليؤد ادى ائمن امامه  
 وليتق الله ربه ولا تكتبوا  
 الشهادة ومن يكتمها فانه  
 آثم قلبه والله بما تعملون  
 عليم اي آكل الرما كفار  
 ائتم بفعله والله لا يحب  
 من كان كذلك (لله ما في  
 السموات) اي في العالم  
 الروحاني كله بواطه  
 وصفاته واستار غيوبه  
 ودقائق جوده (وما في  
 الارض) اي في العالم  
 الجسماني كله ظواهره

واسماؤه وافضاله تشهد  
العالمين وهو على كل شيء  
شديد (وان تبدوا ما في  
انفسكم او تخفوه بحاسبكم  
به الله) يشهده بأسمائه  
وظواهره فيعلم ويحاسبكم  
به وان تخفوه يشهده  
بصفاته وبواطنه فيعلم  
ويحاسبكم به (فيفخر لمن  
بشأه) لتوحيدة وقوة  
بقينه وعروض سيئاته  
وعدم رسوخها في ذاته  
فان شئته مبنية على حكمته  
ويعذب من بشأه) لفساد  
اعتقاده ووجود شكه  
اورسوخ سيئاته في نفسه  
(والله على كل شيء قدير)  
فيقدر على المفرة والتعذيب  
جميعا (آمن الرسول بما  
انزل اليه من ربه) صدقه  
بقبوله والتخلق به كما قالت  
ملائكة كان خلفه القرآن  
والترقى بمعانيه والتحقيق  
(والمؤمنون كل آمن بالله)  
وحده جميعا (ولا تكتنه  
وكتبه ورسله) اي وحده  
تفصيلا عند الاستقامة  
مشاهد الوحده في صورة  
تلك الكثرة معطيا لكل  
نجل من تجلياته في مظهر  
من مظاهره حكمه (لا تفرق  
بين احد من رسله) اي  
يقولون لا تفرق بينهم

(الاولو الابواب) اي وما يتعظ بما وعظ الله الاذوا العقول الذين حقلوا عن الله امره ونهيه  
قوله عز وجل (وما انفقتم من نفقة) يعني فيما فرضه الله عليكم من اعطاء زكاة وغيرها  
(او نذرت من نذر) يعني به ما وجبته على انفسكم في طاعة الله فوق قيمته والنذر ان  
يوجب الانسان على نفسه شيئا ليس بواجب يقال نذرت الله نذرا واصله من الخوف لان  
الانسان انما يقعد على نفسه النذر من خوف التقصير في الامر المهم والنذر في الشرع على ضربين  
مفسر وغير مفسر فالمفسر ان يقول الله على صوم او حج او عتيق او صدقة فيلزمه الوفاء به  
ولا يجزيه غيره وغير المفسر هو ان يقول نذرت الله لا افضل كذا ثم يفعله او يقول الله على نذر  
من غير تسمية شيء فيلزمه فيه كفارة عين (خ) عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه عن  
ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر ان لم يسمعه فكفارته  
كفارة عين ومن نذر ان لا يعصيه فكفارته كفارة عين ومن نذر ان لا يطيقه فكفارته  
كفارة عين ومن نذر ان لا طاعة لله فليطعه فليطعه ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر في معصية ولا فيما لا يملك ابن آدم اخرجاه النسائي (ق) عن  
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج  
به من البخل (م) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا يقرب من ابن  
آدم شيئا لم يكن الله قدره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل  
يريد ان يخرج قال بعض العلماء يحتمل ان يكون سبب النهي عن النذر كون الناذر بصير ملتزما  
بما لا يأتي به تكلفا من غير نشاط او يكون سببه كونه يأتي به على سبيل المعاضة عن الامر  
الذي يطلبه فينقص اجره وشأن العبادة ان تكون متمحضة لله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان  
يكون النهي لكونه قد يظن بعض الجهلة ان النذر يرد القدر او يمنع من حصول المقدور فنهى  
عنه خوفا من اعتقاد ذلك وسبق الحديث يؤكده هذا وقوله في بعض روايات الحديث انه لا يأتي  
بخير معناه انه لا يرد شيئا من القدر وقوله فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريد ان يخرج  
معناه انه لا يأتي بهذه القرينة تطوعا محضاً مبتدأ وانما يأتي بها في مقابلة شيء يريد كقوله ان  
شقي الله مريضى فله على كذا ونحو ذلك مما يحصل بالنذر والله اعلم وقوله تعالى ( فان الله  
يعلم ) اي يعلم ما انفقتم ونذرتم فيما نذركم به وانما قال يعلم ولم يقل يعلمها لانه رد الضمير على  
الآخر منهما فهو كقوله ومن يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به بريئا وقيل ان الكناية عادت على  
ما في قوله وما انفقتم لانها اسم فهو كقوله وما نزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ولم  
يقل لهما ( وما للظالمين ) يعني الواضعين الصدقة في غير موضعها وقيل الذين يريدون بصدقاتهم  
الرياء والسمة وقيل هم الذين يصدقون بالمال الحرام ( من انصار ) اي من اعوان يدفعون  
عنهم عذاب الله تعالى فقيه وعيد عظيم لكل ظالم قوله عز وجل ( ان تبدوا الصدقات ) اي  
تظهروا الصدقات والصدقة ما يخرج به الانسان من ماله على وجه القرية فيدخل فيه الزكاة  
الواجبة وصدقة التطوع ( فتعاهي ) اي فتعنت الخصلة هي وقيل فتم الشيء هي وقيل معناه  
فتم شيئا ابداء الصدقات ( وان تخفوها ) اي تمروا بالصدقة ( وتؤتوها للفقراء ) اي وتسلطوها

أقفر في السر (فهو خير لكم) يعني إخفاء الصدقة أفضل من العلانية وكل مقبول إذا كانت التوبة صادقة واختلفوا في المراد بالصدقة المذكورة في الآية فقال الأكثر المراهبة صدقة التطوع واتفق العلماء على أن كثرة صدقة التطوع أفضل وأخفها خير من إظهارها لأن ذلك أبعد من الرياء وأقرب إلى الإخلاص ولأن فيه بعدا عما تؤثر النفس من إظهار الصدقة وفي صدقة السر أيضا فائدة ترجع إلى الفقير ألا خذوها أي أعطى في السر زال عنه الذل والانكسار وإذا أعطى في العلانية يحصل له الذل والانكسار ويبدل على أن صدقة السر أفضل ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ في طاعة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله تعالى اجتمعا على ذلك وافترقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق بمه أخرجه في الصميم ووجه جواز إظهار الصدقة يكون ممن قد آمن على نفسه من مداخله الرياء في عمله أو يكون ممن يتقدي به في إضائه فإذا أظهر الصدقة تابسه غيره على ذلك وأما الزكاة فإظهار أخرجهما أفضل من كثرتها كالصلاة المكتوبة في الجماعة أفضل وصلاة التطوع في البيت أفضل ولكن في إظهار الزكاة نفي التهمة عن المزكي وقيل إن الآية واردة في زكاة البرص وكان أخفوها خيرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا لا يظنون بأحد أنه يجمع الزكاة فأما اليوم فرمنا فإظهار الزكاة أفضل حتى لا يساء الظن به وقبل أن الآية عامة في جميع الصدقات الواجبة والتطوع والإخفاء أفضل في كل صدقة من زكاة وغيرها وقوله تعالى (ونكفر عنكم سيئاتكم) قيل إن من صلة زائدة تقديره ونكفر عنكم سيئاتكم قال ابن عباس جميع سيئاتكم وقيل ادخل من لبعض ليكون العباد على وجل ولا يتكلموا والمعنى ونكفر عنكم الصغائر من سيئاتكم وأصل التكفير في اللغة التغطية والستر (والله بما تعملون خبير) يعني من إظهار الصدقة وإخفائها وقوله عز وجل (ليس عليك هدام) قيل سبب نزول هذه الآية أن ناسا من المسلمين كان لهم قرابات وأصهار في اليهود وكانوا يتغصونهم ويفقون عليهم قبل أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا أن يتغصونهم وأرادوا بذلك أن يسلموا وقيل كانوا يتصدقون على فقراء أهل المدينة فلما كثروا المسلمون نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة إلى الدخول في الإسلام لحرمه صلى الله عليه وسلم على إسلامهم فتزل ليس عليك هدام ومعناه ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل أن يدخلوا في الإسلام حينئذ تصدق عليهم فأعلم الله تعالى أنه إنما بعث بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه فما كانوا مهتدين بغير ذلك اليك (ولكن الله يهدي من يشاء) يعني أن الله تعالى يوفق من يشاء فيهديه إلى الإسلام وأراد بالهداية هداية اتوفاق وأما هداية البيان والدعوة فكانت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية أعطوهم وتصدقوا عليهم (وماتنفقوا من خير) أي من مال (ملا أنفسهم) أي ماتوا وتغصوا به أنفسهم (وماتنفقوا من الإيتاء وجه الله) ظاهره خبر ومعناه نهي أي ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله وقال الزجاج هذا خاص للمؤمنين أعظمهم الله أنه قد علم أن مرادهم بشفقتهم ما عدهم وقيل معناه ولستم في صدقاتكم على أقاربكم من المشركين فتصدون الأوجه الله

برد بعض وقبول بعض  
ولأنشك في كونهم على  
الحق وبالخلق لشهود  
التوحيد ومشاهدة الحق  
فيهم بالحق (وقالوا سمعنا  
وأطعنا) أي اجبنا رباني  
كتبه ورسله ونزول  
ملائكته واستقما في سيرنا  
(غفرنا لك ربنا) أي اغفر لنا  
وجوداتنا وصفاتنا وأفعالنا  
بوجودك ووجود صفاتك  
(واليك المصير) فالنساء  
فيك (لا يكاف الله نفسا  
الأوسعا) لا يظلمها إلا ما  
يسعها ولا يفتيق به طوقها  
واستعدادها من القهليات  
فإن حظ كل أحد من  
الكشوف والجهليات  
ما يطبق به وعاء استعداده  
الموهوب له في الأزل  
من الفيض الأقدس ولا  
يغنيق عليه (لما ما كسبت  
وعلمها ما اكتسبت)  
من الخيرات والصلوم  
والكمالات والكشوف  
على أي وجه سواء كانت  
بقصدتها أولا بقصدتها فلما  
من عالم النور فالخيرات  
كلها ذاتية لها ترجع قائمتها  
إليها دون الشرور  
من الجهالات والرفايل  
والمعاصي والذات الناقصة فلما  
أمور ظلية غريبة من

جوهرها فلا تصرفها ولا تلحق تبعها بها الا اذا كانت متجربة اليها متوجهة بالقصد والاعتمال لتكسبها ولهذا ورد في الحديث ان صاحب اليمين يكتب كل حسنة تصدر عن صاحبها في الحال وصاحب الثمال لا يكتب حتى تمضي عليه ست ساعات فان استغفر فيها وتاب او دمم فلم يكتب وان اصر كتبت والمراد بالنسها ما لها الدات والا يكن الامر بالعكس ويكون حينئذ معناه لا يكتفها الا ما يسعها ويسير لها من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير لكونها غير معتدة به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها معتدة اليه معتلة له بالقصد لكونها اولى الشر (ربنا لا تؤاخذنا اذ سبنا) عهدهك (او اخصاما) في العمل لسؤال واقران على فراقك محتجين بك فاما غرضهم بعداء طال العهد بامساكين عنك محتجين في بطالت بأنواع اللام ولا قدر ولا مقدار لما في حصرتك حتى تؤاخذنا بدوبنا (ربنا ولا تحمل علينا

وقد علم الله هذا من قلوبكم فانفقوا عليهم اذا كنتم ائما تجنون بذلك وجه الله في صلاة الرحمن وسدخلة مضطر قال بعض العلماء لو انفق على شرا خلق الله لكان لك ثواب نفقتك واجمع العلماء على انه لا تجوز صرف الزكاة الى المسلمين وهم اهل السهمان المذكورون في سورة التوبة فيجوز ابو حنيفة صرف صدقة الفطر الى اهل الذمة وحاقه سائر العلماء في ذلك هذا تكون الآية محتمة بصدقة التطوع اباح الله تعالى ان تصرف فقراء المسلمين وفقراء اهل الذمة فاما زكاة الفرض فلا يجوز صرفها الى اهل الذمة بحال (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) اي يوف لكم جزاؤه وقال ابن عباس يجازيكم به يوم القيامة ومعناه يؤدى اليكم يوم القيامة ولهذا حسن ادخاله الى مع التوفية لانها نصحت معنى الآية (وانهم لا يظلمون) اي لا تقصون شيئا من ثواب اعمالكم بقوله عز وجل (لفقراء) اختلفوا في موضع اللام في قوله لانقراء فقيل هو مردود على موضع اللام من قوله فلا تنفككم فكانه قال وما تنفقوا من خير فلفقراء وانما تنفقون لانفسكم وقيل معناه الصدقات التي سبق ذكرها للفقراء وقيل حرم محذوف تقديره للفقراء الذين من صفتهم كذا وكذا حق واحب وهم فقراء المهاجرين كانوا محو ارحمائه رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشار وكابوا ياوون الى صفة في المهد يتلون القرآن بالليل ويرضعون الموى بالهار وكانوا يخرجون في كل سرية يحيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم اصحاب الصفة فحسب الله تعالى الناس واساتهم فكان من عددهم من اتاهم به اذا اسيء وقوله (الذين احصروا في سبيل الله) يعني هم الدين حبسوا انفسهم على الجهاد في سبيل الله وقيل حبسوا انفسهم على طاعة الله (لا يستطيعون ضربا في الارض) يعني لا يتفرغون للتجارة وطلب المعاش والكسب وهم اهل الصفة الذين تقدم ذكرهم وقيل حبسهم المقر والدم عن الجهاد في سبيل الله وقيل هم قوم اصابتهم حراشات في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاروا زمني حصرهم المرض والرماة عن الصرب في سبيل الله (يحسبهم الجاهل اغنياء من التحف) اي يظن من لم يعتبر حالهم انهم اغنياء من التحف وهو تفعل من العفة وهي ترك الشيء والكف عنه يقال تعفف اذا ترك السؤال ولرم القناعة والمعنى يظنهم من لم يعرف حالهم اغنياء لانظارهم التجميل وتركهم المسئلة (تعرفهم بسيماهم) السيماء والسيما والسمة العلامة التي يعرف بها الشيء واختلفوا في معانيها فقيل هي الخضوع والتواضع وقيل هي اثر الجهد من الحاجة والفر وقيل هي صفرة الوانهم من الجوع وورثاة ثيابهم من الضر (لا يسألون الناس الحافا) يعني الحافا قبل اذا كان عددهم لا يسأل عشاء واذا كان عشاء لا يسأل غداء وقيل لا يسألون الناس اصلا لانه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التحف وهو ترك المسئلة فلم بذلك انهم لا يسألون التمس ولا ند قال تعالى تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسئلة من شأنهم لما كانت الى معرفتهم بالعلامة حاجة فمعنى الآية ليس يصدر منهم سؤال حتى يقع فيه الحاف فهم لا يسألون الناس الحافا ولا غير الحاف (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس التني من كثرة العرض ولكن التني غنى النفس (ق) انه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده القيمة والقمتمان والتمرة والتمرة ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يفي به ولا يظن به فيصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس لفظ (خ) عن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



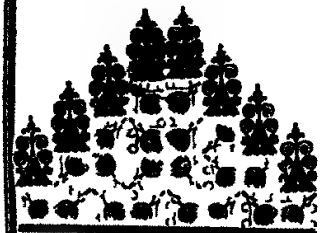
لان يأخذ احدكم حبله ثم ياتي الجبل فيأتي بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها خيره من ان  
 يسأل الناس اعطوه ام منعه من ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل  
 الناس وله ما يفتيه جاء يوم القيامة ومسئلته في وجهه خوش او خدوش او كدوح وقيل  
 يا رسول الله ما يفتيه قال خسون درهما او قيمتها من الذهب اخرجته ابو داود والترمذي  
 والنسائي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة اوقية فقد  
 الحلف اخرجته ابو داود وقال زاد هشام في حديثه وكانت الاوقية على عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اربعين درهما وفي رواية عطاء بن يسار من سأل مسك وله اوقية او عهد لها فقد سأل  
 الحاقا من عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله  
 اربعون درهما فهو لمخف اخرجته النسائي (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من سأل الناس تكثرا ما يبأس جرا طيسنقل اوليستكثر وقوله تعالى (وماتمقوا  
 من خير فان الله به عليم) يعني ان الله تعالى يعلم مقادير الاساق ويجاري عليها فيه حث على الصدقة  
 الاتفاق والملاعة قوله عز وجل (الذين يتفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) قال ابن  
 عباس في رواية عنه نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب كانت عدة اربعة دراهم لا يملك غيرها تصدق  
 بدرهم لبلاب بدرهم نملرا وبدرهم سرا وبدرهم علانية وفي رواية عنه قال لما نزل للفقراء الذين  
 احصروا في سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف بدماير كثيرة الى اهل الصفة وبعث علي بن ابي طالب  
 في الليل بوسق من تمر فانزل الله فيهما الذين يفتقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية  
 واثار نفقة عبد الرحمن وفي الآية اشارة الى ان صدقة السرا فصل من صدقة العلانية لانه تعالى  
 تدم نفقة الليل على نفقة النهار وقدام السر على العلانية وقيل نزلت الآية في الذين يرمون الحبل  
 للجهاد في سبيل الله لانهم يطمون بها بالليل والنهار وفي السر والعلانية (خ) عن ابي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتسب فرسا في سبيل الله ايماننا واحتسابا وتصديقا بوعده كان  
 شبهه وربه وورثه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسبات وقيل ان الآية عامة في الذين يفتقون  
 اموالهم في جميع الاوقات ويمون بها اصحاب الحاجات والحاقات (ط) منهم احرهم عذرهم اي حراء  
 اعمالهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني الآخرة قوله عز وجل (الذين أكلون الربوا  
 اي يمسكون به وانما خاص الاكل لانه معظم الامر المقصود من المال ان المال لا يؤكل اعما  
 يصرف في المأكول ثم يؤكل فمع الله التصرف في الرباء ذكر فيه من الوعيد (م) عن جابر قال لعن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا ووكاه وكتبه وشاهده وقالهم سواء واصل الربا  
 في القصة زيادة يقال ربائي يربوا اذا زادوا كثيرا بالزيادة في المال (لا يقوهون) يعني من قورهم  
 يوم القيامة (الا كما قوم الذي يخبطه الشيطان) اي بصصره واصل الخبط الضرب والوطأ وهو  
 ضرب على غير استواء يقال نافقة خوططت في تضرب الارض خوطا وتطأ الناس باخفافها وسمه قولهم  
 يخبط خبط عشواء للرجل الذي يتصرف في الامور على غير اعتدائه وتميز وتدبر وتخبطه الشيطان  
 اذا مسه بخيل جنون (من المس) يعني من الجنون يقال مس الرجل فهو ممسوس اذا كان  
 به جنون ومعنى الآية ان آكل الربا يموت يوم القيامة مثل المصروع الذي لا يستطيع الحركة  
 العجيبة لان الربا يربو بطونهم حتى اثقلهم فلا يقدر ان يمشي على الاميراج قال سعيد بن جبير تلك

اصرا) في ذاتا وصفاتها  
 وافعالا فاصرنا ونحبسها  
 في مكانا مهبورين منك  
 فانه لا تفل اقل منها (كما  
 حلتهم على الذين من قبلنا)  
 من المحبسين بظواهر  
 الاعمال وبواطن الصفات  
 (رسا ولا تحملا لاما فلتا  
 به) من ثقل الهجران  
 والحرمان عن وصالك  
 ومشاهدة جاك بمحب  
 حلاك (واحد صا) سيأت  
 افعالا وصفاتا قلها كاهها  
 سيأت جتنا منك وحرمتنا  
 ردة مول وادة رضوانك  
 (واعصر لنا) ذوب  
 وجوداتنا فانها اكبر الكبار  
 كما قيل

اذا قلت ما ادبت قالت مجيبة  
 وحوذك ذنب لا يقاس به ذنب  
 (وارحسا) بالوجود  
 الموهوب بعد الفناء (امت  
 مولانا) ناصرنا ومتولى  
 امورنا (فانصرنا) فان  
 من حق الولي ان ينصر  
 من يتولاه اوسيدنا ومن  
 حق السيد ان ينصر  
 عبيده (على القوم الكافرين)  
 من قوى نفوسنا الامارة  
 وصفاتها وجنود  
 شياطين او هاننا وخيا  
 لاتنا المحبوبين منك  
 الحاجبين ايانا بكفرها وظلم

علامة آكل الربا اذا استعمله يوم القيامة وروى البخوي بسند الطلي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الاسراء قال فانطلق بي جبريل الى رجال كثير كل رجل بطنه مثل البيت الضخم منضدين على سابلة آل فرعون وآل فرعون يمرضون على النار غدوا وعشيا قال فيقولون مثل الابل المنهومة يخطون الحجارة والشجر لا يسمعون ولا يعقلون فاذا احسن هم اصحاب تلك البطون قاموا فقبل بهم بطونهم فيصرعون ثم يقوم احداهم فيقبل به بطنه فيصرع فلا يستطيعون ان يريحوا حتى يشاهم آل فرعون فيردوهم مقبلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة قال وآل فرعون يقولون اللهم لانقم الساعة ابدًا قال يوم القيامة يقول ادخلوا آل فرعون اشد العذاب قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قوله بطنه مثل البيت الضخم اي العظم الكبير الفليظ وقوله منضدين اي موضوعين بعضهم على بعض والسابلة الطريق وقوله مثل الابل المنهومة اللهم بالتحريك افرط في الشهوة بالطعام من الجوع \* قوله عز وجل (ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا) اي ذلك الذي نزل بهم من العذاب بقوله هذا واستحل لهم اياه وذلك ان اهل الجاهلية كان احدهم اذا حل ماله على غيره يطالبه به فيقول القريم لصاحب الحق زدني في الاجل حتى ازيدك في مال فتفعلان ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة في اول البيع بالرخ او عند المحل لاجل التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله (واحل الله البيع وحرم الربوا) يعني واحل الله لكم الارباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لاجل تأخير الاحل وذلك لان الله تعالى خلق الخلق فهم عبده وهو مالكهم يحكمهم فيما يشاء ويستعبدهم بما يريد ليس لاحد ان يعترض عليه في شيء بما احل او حرم وانما على كافة الخلق الطاعة والتسليم لحكمه وامره ونهيه وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال اذا باع ثوبا يساوي عشرة بعشرين فقد جعل ذات الثوب مقابلا لعشرين فلما حصل التراضي على هذا التقابل صار كل واحد منهما مقابلا للآخر في المالة عندهما فلم يكن اخذ من صاحبه شيئا بغير عوض اما اذا باع عشرة دراهم بعشرين فقد اخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا يمكن ان يقال ان العوض هو الامهال في مدة الاجل لان الامهال ليس مالا او شيئا يشار اليه حتى يجعله عوضا عن العشرة الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين

فصل في حكم الربا وفيه مسائل ﴿المسئلة الاولى﴾ ذكرنا في سبب تحريم الربا وجوها احدها ان الربا يقتضي اخذ مال الغير بغير عوض لان من يبيع درهما بدرهمين فقد كان او نسيئة فقد حصل له زيادة درهم من غير عوض فهو حرام الوجه الثاني انما حرم فقد الربا لانه مع الناس من الاشتغال بالتجارة لان صاحب الدراهم اذا تمكن من عقد الربا خاف عليه تحصيل الزيادة من غير تعب ولا مشقة فيفضي ذلك الى انقطاع منافع الناس بالتجارات وطلب الارباح الوجه الثالث ان الربا هو سبب الى انقطاع العروف بين الناس من التقرض فلما حرم الربا طابت النفوس بقرض الدراهم للمحتاج واسترجاع مثله لطلب الاجر من الله تعالى الوجه الرابع ان تحريم الربا قد ثبت بالنسب ولا يجب ان يكون حكم جميع التكاليف معلومة قطعي فوجب القطع بتحريم الربا وان كنا لانعلم وجه الحكمة في ذلك ﴿المسئلة الثانية﴾ اعلم ان



﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو  
الحى القيوم) مر تأويله  
(نزل عليك الكتاب بالحق)  
اي رقاك رتبة ودرجة فدرجة بتزويل  
الكتاب عليك فمنها الى  
العالم التوحيدي الذي  
هو الحق باعتبار الجمع المسمى  
بالعقل القراني (مصدق الماين  
يديه) من التوحيد الازلي  
السابق المعلوم في العهد  
الاول المحزون في غيب  
الاستعداد (وازل انوار  
والانجيل من قبل هدى  
الناس) كذا هم (وازل  
الفرقان) اي التوحيد  
التفصيل الذي هو الحق  
باعتبار الفرق المسمى بالعقل  
الفرقاني وهو منشأ استقامة  
وهذا الدعوة (ان الذين  
كفروا بايات الله) اي  
اجنبوا عن هدين التو  
حين بالمظاهر والاكوان  
التي هي آيات التوحيد  
في الحقيقة (لهم عذاب شديد)

الربا في الفضة هو الزيادة وطلب الزيادة بطريق التجارة غير حرام ثبت ان الزيادة المحرمة هو الربا وهو على صفة مخصوصة في مال مخصوص بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالورق ربا الا هاء وهاه والبر بالبر ربا الا هاء وهاه والشعير بالشعير ربا الا هاء وهاه والتمر بالتمر ربا الا هاء وهاه وفي رواية الورق بالورق ربا الا هاء وهاه والذهب بالذهب ربا الا هاء وهاه (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب ووزنا بوزن مثله مثل الفضة بالفضة ووزنا بوزن مثله مثل النخل فمن زاد او استزاد فقد اربى وفي رواية التمر بالتمر والحلطة بالحلطة والشعير بالشعير والملح بالملح مثله مثل يدايد فمن زاد او استزاد فقد اربى الا ما اختلفت الوانه (م) عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثله مثل يدايد فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدايد فنص رسول الله صلى الله عليه وسلم على جريان الربا في هذه الستة اشياء وهو التقدان واربعة اصناف من المطعومات وهي البر والشعير والتمر والملح فذهب عامة اهل العلم الى ان حكم الربا ثبت في هذه الاشياء لا ووصاف فيها فيتمدى الى كل ما يوجد من تلك الاوصاف فيه ثم اختلفوا في تلك الاوصاف فذهب قوم الى ان المعنى في جميعها هو واحد وهو النفع فثبتوا الربا في جميع الاموال وذهب الاكثرون الى ان الربا ثبت في الدراهم والدنانير بوصف وفي اشياء المطعومة بوصف آخر واختلفوا في ذلك الوصف فذهب الشافعي ومالك الى انه ثبت في الدراهم والدنانير بوصف القدية وذهب اصحاب الراي الى انه ثبت بعلقة الوزن فثبتوا الربا في جميع الموزونات مثل الحديد والتماس والقطن ونحو ذلك واما الاربعة اشياء المطعومة فذهب اصحاب الراي الى ان الربا ثبت فيها بعلقة الوزن والكيل فثبتوا الربا في جميع المكيلات والموزونات مطعوما كان او غير مطعوم كالخمس والوردة ونحوهما وذهب جماعة الى ان العلة فيها الدلم مع الكيل والوزن فكل مطعوم مكيل او موزون يثبت فيه الربا ولا يثبت فيما سوى ذلك مما ليس بمكيل او موزون وهو قول سعيد بن المسيب والشافعي في القديم وقال في الجديد ثبت الربا فيها بوصف الدلم فثبت الربا في جميع الاشياء المطعومة من التمار والقواكه والبقول والادوية مكيلة كانت او موزونة لما روى عن معمر بن عبد الله ارسلا عليه بضاع فصح فقال به ثم اشتربه شعيرا فذهب القلام فاخذ صاعا وزيادة بعض من صاع فلما جاء معمر اخبره بذلك فقال له معمر لم فعلت ذلك انطلق فرده ولا تأخذ الا مثله مثل فاني كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطعام بالطعام مثله مثل وكان طعامنا الشعير قيل له فانه ليس بمثله فقال اني اخاف ان يضارع اخرجه مسلم بحملة مال الربا عند الشافعي ما كان ثمن او معطوما **المسئلة الثالثة** الربا نومان ربا فضل وهو الزيادة وربا نسيئة وهو الاجل فان باع ما يدخل فيه الربا بجنسه مثل ان باع احد القدين بجنسه كالذهب بالذهب او المطعوم بجنسه كالحنطة بالحنطة ونحو ذلك فيشترط فيه التماثل والمساواة بعميار الشرع فان كان موزونا كالدرهم والدنانير فيشترط فيه المساواة في الوزن وان كان مكيلا كالحنطة والشعير يشترط في بيعه بجنسه المساواة في الكيل ويشترط التقابض في مجلس العقد فان باع ما يدخل فيه الربا بغير جنسه ينظر فان باع بما لا يوافق في وصف الربا مثل ان باع مطعوما باحد القدين فلا ربا فيه

في البعد والحرمان (وااله عزير) اي قاهر (ذو انتقام لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله متمم (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض وفي السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذي انزل عليك الكتاب) في العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه ايات محكمات) سميت من ان يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا يحتمل معنى واحدا (من ام) اي اصل (الكتاب) واخر (متشابهات) تحتمل معنيين صاعدا وبشبه فيها الحق والباطل وذلك ان الحق تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكثر والتعدد وله وجوه متعددة بتكثرة اضا فيه متعددة بحسب مرأى المظاهر وهي ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد لا يابس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذا لتصرف التشابهات الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء

والامتحان فأما العالمون  
المحققون الذين يعرفون  
الوجه الباقي في اية صورة  
واى شكل كان فيعرفون  
الوجه الحق من الوجوه  
التي تحتملها التشابهات  
فيردونها الى المحكمات  
متمثلين بمثل قول الشاعر  
وما الوجه الا واحد غير انه  
اذا انت اعددت المزايا تعددا  
واما المحجوبون ( فاما  
الذين في قلوبهم زيغ )  
عن الحق ( فيتبعوا ما تشابه  
مه ) الاحتمالهم بالكثرة  
عن الوحدة كما ان المحققين  
يتبعون المحكم ويتبعونه  
التشابه فيختارون من  
الوجوه المحتملة ما يناسب  
دينهم ومذهبهم ( ابتغاء  
الفتنة ) اى لطلب الضلال  
والا ضلال الذى هم  
بسييله ( وابغاء تأويله )  
بما يناسب حالهم وطريقتهم  
اذا عوج سكين فموج قرايه  
فهم كما لا يعرفون الوجه  
الباقي في الوجوه لرم ان  
لا يعرفوا المعنى الحق من  
المعاني فيزداد جهلهم  
ويضلوا ليستحقوا به العذاب  
( وما يعلم تأويله الا الله  
والذين آمنوا في العلم )  
العالمان يعلمون بعلوم اى  
انما الله جليلا وتفصيلا

كالربا بعه تغير مال الربا فان باعه بما يوافقه في الوصف لا في الجنس مثل ان باع الدرهم بالدراهم او  
باع الخصلة بالشعر او كان مطعوما بمطعم آخر من غير جنسه فلا يثبت فيه ربا التفاضل فيصون به  
متفاضلا ويثبت فيه ربا التسوية فيشترط في بيعه التقاضى في المجلس لقوله صلى الله عليه وسلم  
الايدا يد وقوله هاء وهاء فيه اشراط التقاضى في المجلس وتحريم التسوية وقوله صلى الله عليه  
وسلم الاسواء بسواء مثلا بمثل ففيه ايجاب المماثلة وتحريم التفاضل عند اتساق الجنس وقوله  
صلى الله عليه وسلم فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم فيه اطلاق التبايع مع المتفاضل  
عند اختلاف الجنس مع اشراط التقاضى في المجلس وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان بدا  
بدوا له اعلم **المسئلة الرابعة** في القرض وهو من اقرض شيئا وشرط عليه ان يرده عليه افضل  
مه فهو قرض جرم منفعة وكل قرض جرم منفعة فهو ربا يدل عليه ما روى عن مالك قال بلغنى  
رجلا اتى ابن عمر فقال اتى اسلفت رجلا سلفا واشترطت عليه افضل مما اسلفته فقال عبدالله بن عمر  
فذلك الربا اخرجته مالك في الموطن قال فان لم يشترط فضلا في وقت القرض فرد المستقرض افضل  
بما اخذ جاز ويدل على ذلك ما روى عن مجاهد ان ابن عمر اسلف دراهم فقضى صاحبها خيرا منها فابى  
ان ياخذها وقال هذه خير من دراهمي فقال ابن عمر دعت ولكن نفسى بذلك طيبة اخرجته مالك  
في الموطن وقوله تعالى ( لمن جاء موعظة من ربه ) اى تذكير ونحوه وانما ذكر الفعل لان تأنيته  
غير حقيق لجاز تذكيره وذلك لان الوعد والموعظة شئ واحد ( فانه ) اى من اكل الربا  
( فله ما سلف ) اى ما مضى من ذنبه قبل ان يهتدى بمغفوره ( وامر الى الله ) يعنى بعد التوبى ان شاء الله  
حتى يثبت على الانتهاء وان شاء خذله حتى يعود الى اكل الربا وقبل معناه وامر الى الله فيما امره وبنيها  
ويحمله ويحرم عليه وليس اليه من امر نفسه شئ وقيل ان الآية فيمن يعتقد تحريم اكل الربا ثم ياكله  
فامر الى الله تعالى ان شاء عفاه وان شاء عذبه ( ومن طأذ ) يعنى الى اكل الربا بعد التحريم مستهلا  
( فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ) قوله عز وجل ( يحق الله الربوا ) اى يتقصه  
ويهلكه ويذهب بركته قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا جبا ولا جهاد ولا صلة ( ويربى  
الصدقات ) اى يزيد ما يربها ويبارك فيها في الدنيا ويضاعف اجرها في الآخرة ( ق ) من ابي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله  
الا الطيب اخذها الرحمن بيينه وان كانت ثمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من  
الجل كما ربي احدكم فلوله او فصيلة لفظ مسلم والبضارى من تصدق ببدل ثمرة من  
كسب طيب ولا يصعد الى الله وفي رواية ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيينه ثم يربها  
لصاحبها كما ربي احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل ( والله لا يحب كل كفار ) يعنى كل من كفره  
مقيم عليه مستحل لاكل الربا ( اثم ) يعنى مما ديا في الاثم وفيه نهى عنه وان من اكل الربا لا ينزجر  
عنه ولا يتركه وقيل يحتمل ان يكون الكفار راجعا الى مستحل الرما والاثم راجعا الى من فعله  
مع اعتقاد التحريم فتكون الآية جامعة للفريقين **قوله عز وجل** ( ان الذين آمنوا ) يعنى  
صدقوا بالله ورسوله ( وعملوا الصالحات ) يعنى اتوا امرهم الله بها ( واقاموا الصلاة ) يعنى المفروضة  
باركانها وحدودها في اوقاتها ( وآتوا الزكاة ) يعنى المفروضة عليهم في اموالهم ( لهم اجرهم  
عند ربهم ) اى لهم ثواب اعمالهم في الآخرة ( ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) اى يوم القيامة



والآخرين فلا يبق لهم شك في مشهدهم ذلك (ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً) بل هي سبت جحيمهم وبعدهم من الله وتذيبهم بعذابه لشدة تعقلهم بهم ومحبتهم اياهم (واولئك هم وقود النار كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية) يا معشر السالكين دالة على كالككم وبلوغكم الى التوحيد (في فتنين الثقتا فئة) القوى الروحانية الدين هم اهل الله وجنوده (تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم منليم رأى العين) هي جنود النفس وادعوا ان الشياطين محجوبة عن الحق ترى الفئة الاولى مع قلة عددهم منليم عند الثقتا في معركة البدن لتأيد الفئة الاولى بنور الله وتوفيقه وتخذلان الفئة الثانية وتذلهم وهزمهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الابد والقدرة فغلبت

عسرة) معنى وان كان الذي عليه الحق من غرمائكم معسرا والعسر نقض اليسر وهو تمذر وجدان المال واعسر الرجل اذا ضاق ولم يجد ما يؤديه في دينه (فنطرة) اي فاهمال وتأخير (الى ميسرة) اي الى زمن اليسار وهو ضد الاعسار وهو وجدان المال الذي يؤديه في دينه واختلفوا في حكم الآية وهل الانظار مختص بالربا ام هو عام في كل دين على قولين القول الاول وهو قول ابن عباس وشريح والضحاك والسدي ان الآية في الربا وذكر عن شريح ان رجلا خاصم رجلا اليه ف قضى عليه وامر بحبسه فقال رجل كان عند شريح انه معسر والله تعالى يقول في كتابه وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة فقال شريح انما ذاك في الربا وان الله تعالى قال في كتابه ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ولا يأمرنا الله بشئ ثم يعذبنا عليه والقول الثاني وهو قول مجاهد وجاعة من المفسرين ان حكم الآية عام في كل دين على معسروا خبصوا بان الله تعالى قال وان كان ذو عسرة ولم يقل ذاعسرة ليكون الحكم عاما في جميع المعسرين (وان تصدقوا خيرا لكم) معنى وان تصدقوا على المعسر بمسا عليه من الدين فتركوا رؤس اموالكم للمعسر خيرا لكم وانما جاز هذا الحذف للعلم به لانه قد جرى ذكر المعسرين وذكر رأس المال فلم ان التصديق راجع اليهما (ان كنتم تعلمون) معنى ان التصديق خير لكم وافضل لان فيه الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى

فصل في ثواب انظار المعسر والوضع عنه وتشديد امر الدين والامر بقضائه (م) عن ابي قتادة انه طلب غريمه فتمارى عنه ثم وجده فقال اني معسر قال الله قال الله قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره ان ينجي الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر او يضع عنه (م) عن ابي اليسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فين كان قبلكم تاجريد ادين الناس فان رأى معسرا قال لفتيانه تجسوا وروا عنه لعل الله ان يتجاوز عنا فتجاوز الله عنه وعن ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اعظم الذنوب عند الله ان يلقاه به عبد بعد الكبر الثابت نهي الله عنها ان يموت رجل وعليه دين لا يدع له قضاء اخرجه ابوداود (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ اموال الناس يريد اداها ادى الله عز وجل عنه ومن اخذ اموال الناس يريد ان يلاها اتلفه الله (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ مني فليتب (ق) عن كعب بن مالك انه تقاضى ابن ابي حذر ددينا كان له في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارفعت اصواتهما حتى سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليهما حتى كشف جف جرفته فنادى فقال يا كعب قلت لبيك يا رسول الله فاشاريده ان دع الشطر من دينك فقال كعب قد غلبت يا رسول الله قال قم فاقضه (ق) عن ابي هريرة قال كان لرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم سن من الابل فجاءه يتقاضاه فقال اعطوه فطلبوا منه فلم يجدوا الا سنا فوقها فقال اعطوه فقال اوفيتني وانا لله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خيركم احسنكم قضاء وفي رواية انه اغلظ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استقضاءه حتى هم به بعض اصحابه

الاولى السابعة وفهروهم  
بتأييد الله ونصره وصرفوا  
اموالهم التي هي مدركاتهم  
ومطلوماتهم في سبيل معرفة  
الله وتوحيد ( والله يؤيد  
بنصره من يشاء ) من اهل  
عنايته المستعدين لقائه ( ان  
في ذلك لبرة لاولى الابصار )  
اي اعتبارا اوامرا يعتبر به  
في الوصول الى الحقيقة  
للمستبصرين الذين انفتحت  
اعين بصائرهم واكتملت  
بنور الايقان العلى من اهل  
الطريقة يعتبرون به احوالهم  
في النهاية ( زين للناس حب  
الشهوات من النساء والبنين  
والقنطير المقطرة من  
الذهب والفضة والخليل  
المسومة والانعام والحراث  
ذلك متاع الحياة الدنيا ) لان  
الانسان مركب من العالم  
العلوي والسفلي ومن نشأته  
وولادته تنحجبت فطرته  
وخدث نار غريزته وانطلقاً  
نور بصيرته بالفشوات  
الطبيعية والفواشي البدنية  
والماء الاجاج من الذات  
الحسية والرياح العواصف  
من الشهوات الحيوانية فبقى  
المهجور من الحق في اوطان  
القرية وديار الظلمة يسار به  
مبلوياً بأنواع النصب والتعب  
فاذا هو بشعلة نور من التميز

فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالتم امره بافضل من سنه (م) عن ابي قتادة الانصاري  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل  
الاعمال فقال رجل فقال يا رسول الله ارأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارأيت ان قتلت في سبيل الله اتكفر عني  
خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين  
فان جبريل قال لي ذلك عن محمد بن جحش قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فرفع رأسه الى السماء ثم وضع يده على جبهته ثم قال سبحان الله ماذا نزل من التشديد فسكتنا  
وفزعنا فلما كان من الغد سألته يا رسول الله ما هذا التشديد الذي نزل فقال والذي نفسي بيده  
لو ان رجلا قتل في سبيل الله ثم احبى ثم قتل ثم احبى وعليه دين ما دخل الجنة حتى  
يقضى عنه دينه اخبره الناس في قوله عز وجل ( واتقوا ) اي وخافوا ( يوم ترجعون  
فيه الى الله ) قرئ بفتح التاء اي تصيرون فيه الى الله وقرئ بضم التاء وفتح الجيم اي تردون  
فيه الى الله ( ثم توفي كل نفس ما كسبت ) يعني من خير او شر ( وهم لا يظنون ) اي  
في ذلك اليوم وفي هذه الآية وعيد شديد وزجر عظيم قال ابن عباس هذه آخر آية نزلت على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جبريل ضمها على رأس مائتين وثمانين من سورة البقرة  
وعاش بعدها رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا وعشرين يوما وقيل تسع ليال وقيل سبعا  
ومات صلى الله عليه وسلم لليلتين خلتا من ربيع الاول في يوم الاثنين سنة احدى عشرة من الهجرة  
وروى الشعبي عن ابن عباس ان آخر آية نزلت آية الربا في قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا  
اذ تداينتم بدين ) قال ابن عباس لما حرم الربا اباح السلم وقال اشهد ان السلف المضمون الى اجل  
مسمى قد احله الله في كتابه واذن فيه وقوله اذ تداينتم اي تعاملتم بالدين اوداين بعضهم بعضا  
واتداين تعامل من الدين يقال دايته اذا عاملته بالدين وانما قال بدين بعد قوله اذ تداينتم  
لان المداينة قد تطلق على المجازاة وعلى المعاطاة فقيده بالدين ليعرف المراد من اللفظ ويخلص  
احد المضامين من الآخر وقيل انما قال بدين ليرجع الضمير اليه في قوله فاكتبوه اذ لو لم يذكر  
ذلك لوجب ان يقال فاكتبوا الدين فلا يحسن الظم بذلك وقيل انما ذكره تأكيذا ( الى  
اجل مسمى ) يعني الى مدة معلومة الاول والاخر مثل السنة والشهر ولا يجوز الى غير مدة  
معلومة كما لو قال الى الحصاد او نحوه والاجل يلزم في الثمن في البيع وفي السلم حتى لا يكون لصاحب  
الحق الطلب قبل محل الاجل بخلاف القرض فانه لا يلزم فيه الاجل عند اكثر اهل العلم (ق) عن  
ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الفتر العام والعامين فقال لهم  
من اسلف في عمر في كبل معلوم او وزن معلوم الى اجل معلوم في قوله تعالى ( فاكتبوه ) اي  
اكتبوا الدين الذي تداينتم به بما كان ذلك او سلفا او قرضا واختلفوا في هذه الكتابة فقيل هي  
واجبة وهو مذهب طه و ابن جريج والنضوي واختاره محمد بن جرير الطبري وقيل الامر محمول  
على الدب والاستهباب فان ترك فلا بأس وهو قول جمهور العلماء وقيل بل كانت الكتابة والاشهاد  
والرهن فرضا ثم نسخ بقوله تعالى فان امن بعضكم بعضا فليؤدى الذي اتفقن امانته وهو قول

ولعان برق من عالم العقل  
وداع يناديه من الهوى  
والشيطان قبعه فصادف  
منزلا نزها وروضة انيقة  
فيها ما تشوى الانفس وتلذ  
الاعين فاستوطنه وشكر سعيه  
ورضيه مسكنا وقال  
عند الصباح بحمد القوم  
المرى \* والداعي قدهي  
له القرى فذلك حب النسمات  
اي المشتيات المذكورة  
وتزينها له وهو تتبع له  
بحسب ما فيه من العالم السفلى  
وكالحياته حجب به من تتبع  
الحياة الاخرى وكالها بحسب  
ما فيه من العالم العلوى وما  
يتبعه على انها ابهى والذو  
اصفى مع ذلك وابق وهو  
معنى قوله (والله عنده حسن  
المآب) فان ادركه التوفيق  
الالهى والتذنيه المرى  
وقارنه الانباء النبوى كاقال  
(قل اؤنبكم بخير من ذلكم)  
انبث من باطنه شوق وعشق  
لمركبة العلوى الى مركزه  
واشتعلت ناره التى قد خدت  
وتتابع عليه لوا مع الانوار  
الالهية وطواع الاشراقات  
القدسية فاستار نور بصيرته  
الذى قد انطفأ ورت الحب  
الذى منعت فطرته عن طلب  
المقرو المأوى وتغص عيشه  
الذى هو فيه فتكدر ماهو

الحسن والشئى والحكم بن عينة ثم بين الله تعالى كيفية الكتابة فقال تعالى ( وليكتب بينكم  
كاتب ) اى يكتب الدين بين الطالب والمطلوب كاتب ( بالعدل ) اى بالحق من غير زيادة ولا  
نقصان ولا تقديم اجل ولا تأخير . قيل ان فائدة الكتابة هي حفظ المال من الجاني لان صاحب  
الدين اذا علم ان حقه مقيم بالكتابة تعذر عليه الجود او النقص من اصل الدين الذى عليه فلما  
كانت هذه الفائدة من الكتابة امر الله تعالى بها ( ولا يأت ) اى ولا يتمتع ( كاتب ان يكتب )  
واختلفوا في وجوب الكتابة على الكاتب وتحمل الشهادة على الشاهد فقيل بوجوبهما لان ظاهر  
الكلام نهى عن الامتناع من الكتابة واجبا على كل كاتب فاذا طوب بالكتابة وتحمل الشهادة من  
هو من اهلها وجب عليه ذلك وقيل هو من فرض الكفاية وهو قول الشئى فان لم يوجد الا  
واحد وجب عليه ذلك وقيل هو على الدب والاستحباب وذلك لان الله تعالى لما علمه الكتابة وشرفه  
بها استحبه له ان يكتب ليقضى حاجة اخيه المسلم ويشكر تلك النعمة التى انعم الله بها عليه وقيل  
كانت الكتابة وتحمل الشهادة واجبتين على الكتاب والشاهد ثم نسخهما الله تعالى بقوله ولا  
يضار كاتب ولا شهيد ( كما علمه الله ) اى كما شرعه الله وامره به ( فليكتب ) وذلك ان يكتب بحيث  
لا يزيد ولا ينقص ويكتب ما يصلح ان يكون حجة عند الحاجة ولا يخص احدا الخصمين  
بالاحتياط له دون الآخر وان يكون كل واحد منهما آتيا من ابطال حقه وان يكون ما يكتبه  
متفقا عليه عند العلماء وان يحترز من الالتفاف التى يقع النزاع فيها وهذه الامور لا تحصل الا لى  
هو فقيه عالم باللغة ومذهب العلماء ( وليلل الذى عليه الحق ) يعنى ان المطلوب الذى عليه الحق  
يقر على نفسه بلسانه ليعلم ما عليه من الحق فيذكر قدره وجنسه وصفة الاجل ونحو ذلك  
والاملاء والاملاء لثان فصيحان معناهما واحد ( وليتق الله ربه ) يعنى الملى ( ولا ينقص )  
اى ولا ينقص ( منه ) اى من الحق الذى وجب ( شيئا فان كان الذى عليه الحق سذيا ) اى جاهلا  
بالاملاء وقيل هو الطفل الصغير وقال الشانئى السفيه هو المبذر المفسد لله ودينه ( او ضعيفا ) يعنى  
شجنا كبيرا وقيل هو ضعيف العقل لئنه او جنون ( او لا يستطيع ان يمل هو ) يعنى لحرس او عى  
او عجمة فى كلامه او جنس او غيبة لا يمكنه الحضور عند الكاتب او يجهل بالله وعليه فهو لا  
لا يصح اقرارهم فلا بد من ان يقوم غيرهم مقامهم وهو قوله تعالى ( فليمل واه ) يعنى ولى كل  
واحد من هؤلاء الثلاثة المحجور عليهم لانه مقامه فى صحة الاقرار وقال ابن عباس اراد بالولى  
صاحب الدين يعنى ان يحجز الذى عليه الحق عن الاملاء فليمل صاحب الحق لانه اعلم بحقه ( بالعدل )  
اى بالصدق ( واستشهدوا شهيدين ) يعنى واشهدوا على حقوقكم شهيدين لان المقصود من  
الكتابة هو الاشهاد ( من رجالكم ) يعنى من اهل ملتكم يعنى من المسلمين الاحرار دون العبيد  
والصبيان وهذا قول اكثر اهل العلم واجاز شريح وابن سيرين شهادة العبيد ووجه هذا القول ان  
قوله من رجالكم عام يتناول العبيد وغيرهم وذلك لان عقل الانسان ودينه وعدالته تمنحه من  
الكذب فاذا اجتمعت هذه الشرائط فيه كانت شهادة معتبرة ووجه جهور العلماء ولا يأت بالشهداء  
اذا مادوا فهذا نص يقتضى ان من تحمل شهادة وجب عليه الاداء اذا طوب بها والعبد ليس  
كذلك فان السيد اذا لم يأذن له فى ذلك حرم عليه الذهاب الى اداء الشهادة فوجب ان لا يكون  
العبد من اهل الشهادة ( فان لم يكونا رجلين ) اى فان لم يكن الشاهدان رجلين ( فرجل



عليه واستظلم ما كان قد  
استصفاه من الحياة الدنيا  
وسكنت في نفسه سورة  
الهوى بغلبة الجزء الروحاني  
على الجسماني وذائق طعم ماء  
فراة الحياة الحقيقية فلم يصبر  
على الملح الاجاج وباشر قلبه  
خطرات اليقين بحجرات  
شربها من الماء المعين فلم انه  
كان امكن في سرب من  
الارض فاستلغ ضوء  
الكواكب ليلا وظنه نهارا  
فخرج فاذا هو بيرة فيها ماء  
زقاق وانواع من الحشائش  
كالحنم والجرجير ونحوها  
فظنها رياحين وثمارا فخبس  
بما وجد عن ضياء الشمس  
والوان الطيب والنفوأك  
فزم على رحيل الاوبة  
وغشبه وحشة القرية فالتقى  
ما استطاب واستهل ثم سار  
وخلى حتى اذا اضاء نور  
صبح عين اليقين وحن  
وقت طلوع شمس الوحدة  
رأى جنة بحير فيها بصره  
ودهش في وصفها عطفه وكان  
ما كان مما لعين رأت ولا  
اذن سمعت ولا خمار على  
قلب بشر فاذا افاق وقد  
طلعت الشمس وجد فيها  
الا فواحيا با وعرف انه كان  
له منوى وما بآ ورجع اليه  
الانس ونزل محلة القدس

وامرأتان ) اى فليشهد رجل وامرأتان واجمع الفقهاء على ان شهادة النساء مع الرجال جائزة  
في الاموال فيثبت الحق بشهادة رجل وامرأتين واختلفوا في غير الاموال فذهب سفيان الثوري  
واصحاب الرأي الى انه يجوز شهادة النساء مع الرجال في سائر الحقوق غير العقوبات وذهب جماعة  
الى ان غير المال لا يثبت الا برجلين عدلين وذهب الشافعي الى ان ما يطلع عليه النساء فالبأ كالولادة  
والرضاع والبيكاره والثبوة ونحوها تجوز شهادة رجل وامرأتين او شهادة اربع نسوة  
واتفقوا على ان شهادة النساء غير جائزة ولا مقبولة في العقوبات والحدود \* وقوله تعالى  
( ممن ترضون من الشهداء ) يعنى من كان مرضيا عندكم في دينه وامانه والشرائط المعبرة  
في العدالة وقبول الشهادة عشرة وهى الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة  
وان لا يجر تلك الشهادة منفعة الى نفسه ولا يدفع عنه بهاء ضرة ولا يكون معروفا بكثرة الغلط  
والسهو وان لا يكون بينه وبين من شهد عليه عداوة فشهدته الكافر مردودة لان الكذاب لا تقبل  
شهادته فالذى يكذب على الله اولى بان ترد شهادته وجوز بعض اهل الرأي شهادة اهل الذمة  
بعضهم على بعض ولا تقبل شهادة العبيد واجازها ابن شريح وابن سيرين وهو قول انس ولا قول  
المجنون معتبر حتى تصح شهادته ولا تجوز شهادة العسيان وسئل ابن عباس عن ذلك فقال  
لا تجوز لان الله تعالى قال ممن ترضون من الشهداء والعدالة شرط وهو ان لا يكون الشاهد  
مقيا على الكبار مصرا على الصغار والمروءة شرط وهى ما تنصل بآداب النفس مما يعلم ان تاركة  
قليل الحياء وهى حسن الهيئة والسيرة والعشرة والصناعة فان كان الرجل يظهر في نفسه  
شياء مما يستهى امثال من اظهاره في الاغلب علم بذلك قلة مروءته وترد شهادته وانفاء الهمة  
شرط فلا تقبل شهادة العدو على عدوه وان كان مقبول الشهادة على غيره لانه منهم في حق عدوه  
لا في حق غيره ولا تقبل شهادة الرجل لولد ووالده وتقبل شهادته عليهما ولا تقبل شهادة من يجر  
بشهادته الى نفسه نفعا عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا  
خائنة ولا مجلود حدا ولا ذى غر على اخيه ولا يجرب شهادة ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنين  
في ولاء ولا قرابة قال الفراري القانع التابع اخرجه الترمذى قوله لا تجوز شهادة خائن اراد  
بالخيانة الخيانة في الدين والمال والامانة فان من ضيع شياء من او امر الله او ارتكب شياء مما  
نهى الله عنه لا يكون عدلا والتمر بكسر الهمزة الحقد والقانع هو المائل المستدم وقيل المنقطع  
الى قوم يخدعهم فترد شهادته للثمة في جرافع الى نفسه لان التابع لاهل البيت ينفع بما يصير  
اليهم والظنين بكسر الطاء المتهم \* وقوله تعالى ( ان تفضل احداهما ) اى تنسى احدى  
المرأتين ( فتذكر احداهما الاخرى ) لان القالب على طباع النساء النسيان فاقبت المرأتان مقام  
الرجل الواحد حتى لو نسيتهما احداهما تذكرها الاخرى فنقول حضرنا مجلس كذا وسمنا كذا  
فيمثل بذلك الذكرى وحكى عن سفيان بن عيينة انه قال هو من الذكر اى تجمل احداهما  
الاخرى ذكرها والمعنى ان شهادتهما تصير كشهادة ذكر والقول الاول اصح لانه معطوف على  
تفضل وهو النسيان وقوله تعالى ( ولا ياب الشهداء اذا مادهموا ) يعنى اذا دعوا لتحمل الشهادة  
وسماهم شهداء لانهم يكونون شهداء وهذا امر ايجاب عند بعضهم وقال قوم يجب اذا لم يكن  
غيره فان كان غيره فهو مخير وقيل هو امر ندب فهو مخير في جميع الاحوال وقال بعضهم هذا في اقامة

الشهادة وادائها ومعنى الآية ولا ياب الشهداء اذا مادعوا لاداء الشهادة التي تحملوها وقيل  
الآية في الامرين جميعا يعنى في التصل والاداء والاقامة فاذا كان طارفا وقيل الشاهد بالخيار  
مالم يشهد فاذا شهد وجب عليه الاداء (ولاناسوا) اى ولا تعلموا ولا تضرعوا (ان تكتبوه)  
الضمير راجع الى الحق او الدين (صغيرا) كان (او كبيرا) يعنى قليلا كان الحق او الدين  
او كثيرا (الى اجله) يعنى الى محل الحق والدين (ذلكم) يعنى ذلك الكتاب (اقسط  
عند الله) يعنى اعدل عند الله لانه امر به واتباع امره اعدل من تركه (واقوم للشهادة) يعنى ان  
الكتابة تذكر الشهد (وادنى الاتراوا) يعنى واحرى واقرب الى ان لا تشكوا في الشهادة  
(الا ان تكون تجارة حاضرة) اى الا ان تقع تجارة حاضرة يدا يد (تدرون ما بينكم)  
اى فيما بينكم ليس فيها اجل (فليس عليكم جناح) اى لا ضرر عليكم (ان لا تكتبوها)  
يعنى التجارة الحاضرة والتجارة تقلب الاموال وتصريفها لطلب النماء والزيادة بالارباح  
وانما رخص الله تعالى في الكتابة والشهادة في هذا النوع من التجارة لكثرة ما يجري بين الناس  
فلو كلفوا فيها الكتابة والشهادة لشق ذلك عليهم ولانه اذا اخذ كل واحد من المتبايعين حقه  
من صاحبه في ذلك المجلس لم يكن هناك خوف التجارة فلا حاجة الى الكتابة والشهادة (واشهدوا  
اذ تبايعتم) يعنى فيما جرت العادة بالاشهاد فيه واختلفوا في هذا الامر فليل هو للوجوب فيجب  
ان يشهد في صغير الحق وكبيره ونقده ونسيته وقيل هو امر ندب استحباب وهو قول الجمهور  
وقيل انه منسوخ بقوله فان امن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتمن امانته وقوله تعالى (ولا يضار  
كاتب ولا شهيد) هذان من المضارة واصله يضار ربكسر الراء الاولى معناه لا يضار الكاتب  
فأبى ان يكتب والشاهد فأبى ان يشهد او يضار الكاتب فيزيد او ينقص او يحرف ما امل عليه  
فيضر صاحب الحق او من عليه الحق وكذلك الشاهد قيل اصله يضار ربفتح الراء الاولى ومعناه  
ان يدعو الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فيقولان نحن على شغل مهم فاطلب غيرنا فيقول  
الداعى ان الله امر كان تحيا اذا دعيتا ولمح عليهما فيشغلهما عن حاجتهما فيمن عن مضارتهما وامر ان  
يطلب غيرهما (وان تعلموا) يعنى ما نهيتم عنه من الضرار (فانه فسوق بكم) اى معصية وخروج  
عن الامر (واتقوا الله) اى خافوا الله واحذروه فيما نهاكم عنه من المضارة وغيرها (ويطعكم الله) يعنى  
ما يكون ارشادكم في امر الدنيا كما يطعمكم ما يكون ارشادكم في امر الدين (والله بكل شئ عليم)  
يعنى ان الله تعالى عليم بجميع مصالح عباده لا يخفى عليه شئ من ذلك قوله عز وجل (وان كنتم  
على سفر) اى في سفر (ولم تجدوا كتابا) يعنى ولم تجدوا آلات الكتابة (فرهن) جمع رهن وقري  
فرهان (مقبوضة) يعنى فارتهنوا بمن تدبونه رهونا مقبوضة لتكون وثيقة لكم باموالكم واصل  
الرهن الدوام يقال رهن الشئ اذا دام وثبت والرهن ما وضع عند الانسان مما ينوب مناب  
ما اخذ منه دين فان قلت لم شرط الارتنان في السفر مع عدم الكاتب ولا يخص به سفردون حضر  
وقد صرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن درعه عند ابي التهم اليهودى على طعام اخذه الى  
اجل ولم يكن ذلك في سفر ولا عند عدم كاتب قلت ليس الفرض تجوز الارتنان في السفر خاصة دون  
الحضر ولكن لما كان السفر مظنة لاعواز الكاتب والاشهاد امر الله تعالى به على سبيل الارشاد الى  
حفظ الاموال والامن كان على سفر بان يقيم التوثيق بالارتنان مقام الكتابة والاشهاد واتفق

بدار القرار في جوار الملك  
الغفار واشرفت عليه سمحات  
وجهه الكريم وحل بقلبه  
روح الرضا العيم وذلك  
معنى قوله (لذين اتقوا عند  
ربهم جنات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها وازواج  
مطهرة ورضوان من الله  
والله بصير بالعباد) فالجنات  
جنات الافعال والازواج  
اصناف روحانيات عالم  
القدس والرضوان جنات  
الصفات (الذين يقولون  
ربنا اننا آمنّا) بانوار افعالك  
وصفاتك (فاغفر لنا ذنوبنا)  
اى ذنوب وجودنا بذاتك  
(وقنا عذاب النار) اى نار  
الجهنم ووجود البقية  
(العابرين) على غصص  
المجاهدة والرياضة  
(والصادقين) في المحبة  
والارادة (والقانتين) في  
السلوك اليه وفيه  
(والمتقين) ماعداء من  
اوالهم وافعالهم وصفتهم  
ونفوسهم وذواتهم  
(والمستغفرين بالاسحار)  
عن ذنوب تلويثاتهم  
وبطاعتهم في اسرار ايام  
الحيات الورية عند  
طهور طوابع الانوار  
ونظور تابشير صبح يوم  
القيامة الكبرى بالافق

العلماء على جواز الرهن في الحضر والسفر جميعاً ومع وجود الكاتب وعدمه وقال بجاهد لا يجوز  
 الا في السفر عند عدم الكاتب لظاهر الآية واجاب الجمهور عن ظاهر الآية ان الكلام انما خرج  
 على الاعم الاغلب لا على سبيل الشرط واتفق العلماء على ان الرهن لا يتم الا بالقبض وهو قوله تعالى  
 فرهن مقبوضة يعني ارهنوا واقبضوا لان المقصود من الرهن هو استيثاق جانب صاحب الحق  
 وذلك لا يتم الا بالقبض فلورهن ولم يسلم لم يجبر الراهن على التسليم فاذا سلم الرهن لرم من جهته حتى  
 لا يجوز له ان يسترجعه مادام شيء من الحق باقيا \* قوله تعالى (فان امن بعضكم بعضا) يعني فان  
 كان الذي عليه الحق امينا عند صاحب الحق ولم يرتحن منه شيئا لحسن ظنه به (فليؤد الذي ائتمن امانته)  
 يعني فليؤد المديون الذي عليه الحق الذي كان امينا في ظن الدائن الذي هو صاحب الحق امانته يعني  
 حقه سمي الدين امانة وان كان مضمونا لاثمانه عليه حيث امن من جوده فلم يكتب ولم يشهد عليه  
 ولم يأخذ منه رهنا تحت المديون على ان يكون عند ظن الدائن الذي ائتمن وان يؤدي اليه حقه الذي  
 ائتمه عليه ولم يرتحن منه عليه شيئا ثم زاد ذلك تأكيد بقوله (وليتق الله ربه) اي المديون في اداء الحق عند  
 حلول الاجل من غير ماطلة ولا جسر دبل يعامله المعاملة الحسنة كما احسن ظنه فيه ثم رجع الى خطاب  
 الشهود فقال تعالى (ولا تكتموا الشهادة) يعني اذا دعيت الى اقامتها وادائها وذلك لان الشاهد متى  
 امتنع من اقامة الشهادة وكتمها فقد اطل بذلك حق صاحب الحق فلماذا نهى عن كتمان الشهادة وبالغ  
 في الوعيد عليه فقال تعالى (ومن يكتمها) يعني الشهادة (فانه آثم قلبه) اي فاجر قلبه والاثم الفاجر  
 وانما اضيف الاثم الى القلب لان الافعال من الدواعي والصور ارف انما تحدث في القلب فلا كان الامر  
 كذلك اضيف الاثم الى القلب قيل ما وعد الله على شيء كابعاده على كتمان الشهادة فانه تعالى قال  
 فانه آثم قلبه واراد به مسح القلب نعمو ذل الله من ذلك (والله بما تسمون عليم) يعني من يات الشهادة  
 وكتمانها ففيه وعيد وتحذير لمن كتم الشهادة ولم يظهرها \* قوله عز وجل (لله ما في السموات  
 وما في الارض) ملكوا اهلها له عبيد وهو مالكم (وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله)  
 وهذا يتناول حديث النفس والخواطر الفاسدة التي ترد على القلب ولا يتكفن من دفعها والمواخذة  
 بها تجري مجرى تكليف ما لا يطاق واجيب عن هذا بان الخواطر الحاصلة في القلب على قسمين فمنها  
 ما يوطن الانسان نفسه عليه ويعزم على اظهاره الى الوجود فهذا مما يؤاخذ الانسان به والقسم الثاني  
 ما يخطر بالبال ولا يمكن دفعه عن نفسه لكن يكرهه ولا يعزم على فعله ولا اظهاره الى الوجود  
 فهذا معفو عنه بدليل قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقال قوم ان هذه الآية خاصة ثم  
 اختلفوا في وجه تخصيصها فقال بعضهم هي متصلة بالآية التي قبلها وانما نزلت في كتمان الشهادة ومعنى  
 الآية وان تبدوا ما في انفسكم اي الشهود من كتمان الشهادة او تخفوه اي تخفوا الكتمان يحاسبكم به  
 الله وهذا ضعيف لان اللفظ عام ان كان واردا عقيب قضية فلم يلزم صرفه اليها وقال بعضهم ان الآية  
 نزلت فيمن يتولى الكافرين من المؤمنين والمعنى وان تبدوا اي تظهروا ما في انفسكم يعني من ولاية  
 الكفار او تخفوه فلا تظهروه يحاسبكم به الله وذهب اكثر العلماء الى ان الآية عامة ثم اختلفوا  
 فقال قوم هي منسوخة بالآية التي بعدها وبديل عليه ماروى عن ابي هريرة قال لما نزلت على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه  
 الآية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركوا

الاصلي فأجابهم وقت  
 طلوع شمس الذات من  
 مغرب وجودهم فلم يبق  
 مغربا بقوله (شهد الله انه  
 لا اله الا هو) طلع الوجه  
 الباقي فشهد بذاته في مقام  
 الجمع على وحدانيته اذ لم  
 يبق شاهد ولا مشهود  
 غيره ثم رجع الى مقام  
 التفصيل فشهد بنفسه مع  
 غيره على وحدانيته في  
 ذلك المشهد فقال (واللائكة  
 واولوا العلم قائما بالقسط)  
 اي مقيا للعدل في تفاصيل  
 مظاهره وصور كثرتها  
 الذي هو ظل الوحدة  
 في غير الجمع باعطاء كل ذي  
 حق بحسب استعداده  
 واستحقاقه حقه من  
 جوده وكاله وتجليه فيه  
 على قدر سعة وغائه (لا اله  
 الا هو) في المشهدين (العزيز  
 القاهر الذي يقهر كل شيء  
 باعتبار الجمع فلا يصل اليه  
 احد) (الحكيم) الذي يدبر  
 بحكمة كل شيء فيعطيه  
 ما يليق به باعتبار التفصيل  
 (ان الدين عند الله الاسلام  
 وماختلف الذين اتوا  
 الكتاب الا من بعد ما جاءهم  
 العلم بفا بينهم ومن يكفر  
 بآيات الله فان الله سريع  
 الحساب) هو هذا التوحيد

على الركب فقالوا اي رسول الله كلنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما انقرا القوم وذلست بها الستم انزل الله تعالى في اثرها آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احدى من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فانزل الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علينا اصر اكاثرتك على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم اخرجهم مسلم وله عن ابن عباس نحوه وفيه قد فطمت بدل نعم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى تجاوز لامي ما حدثت به انفسها ما لم يعملوا به او يتكلموا به وفي رواية ما وسوست به صدورنا وقال قوم ان الآية غير منسوخة لان النسخ لا يرد الا على الامر والنهاي ولا يرد على الاخبار وقول الله تعالى يحاسبكم به الله خير فلا يرد عليه النسخ ثم اختلفوا في تأويلها فقال قوم قد اثبت الله تعالى للقلب كسبا فقال بما كسبت قلوبكم وليس لله عبد اسر عالا او اعلنه من حركة جارحة او همة قلب الا يعلمه الله ثم يخبره به ويحاسبه عليه ثم يغفر ما يشاء ويغيب ما يشاء وقال آخرون في معنى الآية ان الله تعالى يحاسب خلقه بجميع ما لبسوا من اعمالهم او اخفوه وبما قبهم عليه غير ان معاقبتهم على ما اخفوه اخف مما لم يعملوا به وهو ما يحدث لهم في الدنيا من الوائب والمصائب والامور التي يحزنون عليها وهذا قول عائشة عن امية انها سألت عائشة عن قول الله عز وجل وان تدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله وعن قوله من يعمل سوا يحزه فقالت ما لاني عنها احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه معاتبه الله العبد بما يصيبه من الحمى والنكبة حتى البضاة يضعها في يد قيصة فيفقدوها فيفزع لها حتى ان العبد ليفزع من ذنوبه كما يفزع التبر الاحمر من الكبر اخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبده الشر امسك عليه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة وقال قوم في معنى الآية وان تدوا ما في انفسكم يعني بما عزتم عليه او تخفوه اي ولا تدوه واتم عازمون عليه يحاسبكم به الله فاما حديث النفس بما لم تعزموا عليه فان ذلك مما لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يؤاخذ به قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان ايواخذ العبد بالهمة فقال اذا كانت عز ما خذها وقيل معنى المحاسبة الاخبار والتعريف فيرجع معنى هذه المحاسبة الى كونه تعالى عالما بكل ما في الضمائر والسرائر مما ظهر واخفى ومعنى الآية وان تدوا ما في انفسكم فتعملوا به او تخفوه عما اضمرتم ونويتم يحاسبكم به الله اي يخبركم به ويعرفكم اياه ثم يغفر للمؤمنين اظهار التعلل ويغيب الكافرين اظهارا لعدله يروى عن ابن عباس ويدل عليه انه قال يحاسبكم به الله ولم يقل يؤاخذكم به لان المحاسبة غير المؤاخذة ويدل عليه ايضا ما روى عن صفوان بن محرز المازني قال ثنا ابن عمر بطوف اذ عرض لرجل فقال يا ابا عبد الرحمن اخبرني

الذي قرره بنفسه فان دينه دين اسلام الوجود كما قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم اسلمت وجهي لله اي نفسي وجعلني وانخلعت عن انيستي ففتيت فيه وامر الله تعالى حبيبه عليه الصلاة والسلام فيما يمد بقلوبه (فان حاجوك فقل اسلمت وجهي لله ومن اتبعن \* وقل للذين اتوا الكتاب والامين ما سلم فان اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله) اي المحبوبين من الدين (ويقتلون النبيين بغير حق) لكونهم محبوبين بدينهم لا يقبلون الامام عليه من التقيد والتقليد والانباء دعوههم الى التوحيد ومنعوههم عن التقيد بقتلهم (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيشهرهم ببذاب اليم) من اتباعهم اذا عدل فلما اتوا به لم يكمل له لا يملكه العدل وهم قد جعلوا بتقديدهم بدينهم قد جعلوا بظلمهم من العدل فماتوا بقتلهم (اولئك الذين حبست افعالهم

في الدنيا والآخرة وماله  
من ناصرين الم تر الى  
الذين اوتوا نصيبا من  
الكتاب يدعون الى  
كتاب الله ليحكم بينهم ثم  
يتولى فريق منهم وهم  
معرضون ذلك بأنهم قالوا  
لن تمسنا النار الا ايما  
معدودات وغرهم في  
دينهم ما كانوا يعترفون  
فكيف اذا جئناهم ليوم  
لا ريب فيه ووفيت كل  
نفس ما كسبت وهم  
لا يظلمون ( التي علوها  
على دين نبيهم لانهم كانوا  
بتقليد نبيهم ناجين بالمناجاة  
وانبيائهم كانوا شفاهم  
بتوسطهم بينهم وبين الله  
في وصول الفيض اليهم  
فاذا انكروا النبيين واتباعهم  
العادلين فقد خالفوا نبيهم  
لان الانبياء كلهم على ملة  
واحدة في الحقيقة هي  
ملة التوحيد لا تفرق  
بين احد منهم في كونهم  
على الحق فمن خالف واحدا  
فقد خالف الكل وكذا  
من خالف اهل العدل  
من اتباع النبيين فقد ظلم  
ومن ظلم فقد خرج بظلمه  
عن المناجاة وايضا فنكر  
الاتباع منكر المتبوعين  
ومنكر الظل منكر الذات

ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجحوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدين المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول اعرف رب اعرف مرتين فيقول الله سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها اليوم ثم تطوى صحيفة حسابه واما الآخرة ن وهم الكفار والمنافقون فينادى بهم دلى رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين اخرجاه في الصحيحين \* وقوله تعالى ( فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ) قال ابن عباس يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الصغير لا يستل عما يفعل وهم يستلون ( والله على كل شيء قدير ) يعنى انه تعالى قادر على كل شيء كامل القدرة فيغفر للمؤمنين فضلا ويعذب للكافرين عدلا \* قوله عز وجل ( آمن الرسول بما ازل اليه من ربه ) عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل من شيء فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله آمن الرسول بما ازل اليه من ربه والمؤمنون الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كحمله على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم المكافرين قال قد فعلت اخرجاه الترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج لا ذكر الله في هذه السورة فرض الصلاة والركعة والصوم والحج والطلاق والايلاء والحيض والجهاد واقاصيص الانبياء وما ذكر من كلام الحكماء ختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ومعنى آمن الرسول صدق الرسول يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى صدق الرسول ان هذا القرآن وجلة ما فيه من الشرائع والاحكام منزل من عند الله عز وجل ( والمؤمنون ) اى وصدق المؤمنون بذلك ايضا ( كل ) اى كل واحد من المؤمنين ( آمن بالله ) وملائكته وكتبه ورسله ( فهذه اربع مراتب من اصول الايمان وضرورياته فاما الايمان بالله فهو ان يؤمن بان الله واحد احد لا شريك له ولا نظيره ويؤمن بجميع اسمائه الحسنى وصفاته العليا وانه حي عالم قادر على كل شيء واما الايمان بالملائكة فهو ان يؤمن بوجودهم وانهم معصومون مطهرون وانهم السفرة الكرام البررة وانهم الوسائط بين الله تعالى وبين رسله واما الايمان بكتبه فهو ان يؤمن بان الكتب المنزلة من عند الله هي وحى الله الى رسله وانها حق وصدق من عند الله بغير شك ولا ارتياب وان القرآن لم يحرف ولم يبدل ولم يغير وانه مشتمل على الحكم والمناجاة وان محكمه يكشف عن مناشبه واما الايمان بالرسل فهو ان يؤمن بانهم رسل الله الى عباده وامناؤه على وجه وانهم معصومون وانهم افضل الخلق وان بعضهم افضل من بعض وقد انكر بعضهم ذلك وتمسك بقوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله واجيب عنه بان المقصود من هذا الكلام شيء آخر وهو اثبات نبوة الانبياء والرد على اليهود والنصارى الذين يقولون نبوة موسى وعيسى وينكرون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت بالنص الصريح تفضيل بعض الانبياء على بعض بقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ومعنى قوله ( لا تفرق بين احد من رسله ) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كافلت اليهود والنصارى بل فنؤمن بجميع رسله وفى الآية اضمار

حارج عن نورها واذا خالقوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة ما تمكن به الاستفاضة من نوره فنجبوا عن نوره وكانت اعمالهم منورة بنوره لاجل المتابعة لانور ذاتي لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا زال نورها العارضى باحتجابهم عن نبيهم فقد اظلمت وصارت كسائر السبآت من صفات النفس الامارة وفيه ما سمعت غيره مرة من قتل كفار قوى النفس الامارة انبياء القلوب والاعمارين بالقسط من القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تملك ملك عالم الاجسام مطلقا تنصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (تؤتى الملك من تشاء) تجعله متصرفا في بعضه (وتنزع الملك ممن تشاء) يجعل المتصرف في يديهم ولا غيرهم بل تقبله من يدالي يدفأنت المتصرف فيهم على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعزمن تشاء) بالقضاء نور من انوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا (وتذل من تشاء) بسلب لباس عزتك عنه

تقديره وقالوا يعنى المؤمنين لا تفرق بين احد من رسله (وقالوا سمعنا واطعنا) يعنى سمعنا قولك واطعنا امرك والمعنى قال المؤمنون سمعنا قول ربنا فيما امرنا به واطعناه فيما ازمانا من فرائضه واستعبدنا به من طاعته وسماعه فيما امرنا به ونهانا عنه (غفرانك ربنا) اى نسألك غفرانك ربنا اوى يكون المعنى اغفر لنا غفرانك ربنا (واليك المصير) يعنى قالوا اليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا فاغفر لنا ذنوبنا روى البغوى بغير سند عن حكيم بن جابر ان جبريل عليه السلام قال لنبى صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد اتى عليك وعلى امتك فسل تعطه قال بتلقين الله تعالى غفرانك ربنا واليك المصير قوله عز وجل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) قيل يحتمل ان يكون ابتداء خبر من الله تعالى ويحتمل ان يكون حكاية عن المؤمنين وفيه اضمحار كانه قال الله تعالى عنهم وقالوا لا يكلف الله نفسا الا وسعها يعنى طاقتها والوسع اسم لما يسع الانسان ولا يضيق عليه قال ابن عباس واكثر المفسرين ان هذه الآية نهي عن حديث النفس والوسوسة وذلك انه لا نزل وان تبدا ما فى انفسكم او تخفوه ضجج المؤمنون منها وقالوا يا رسول الله نتوب من عمل اليد والرجل والاسان فكيف نتوب من الوسوسة وحديث النفس فزلت هذه الآية والمعنى انكم لا تستطيعون ان تمتنعوا من الوسوسة وحديث النفس كان ذلك ما لم تطيقوه وقال ابن عباس فى رواية عنه هم المؤمنون خاصة وسع الله عليهم امر دينهم ولم يكلفهم مالا يستطيعون كما قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج وسئل سفيان بن عيينة عن قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قال لا يسرها ولم يكلفها فوق طاقتها وهذا قول حسن لان الوسع مادون الطاقة وقيل معناه ان الله تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها فلا يتعبها بما لا تطيق (لها ما كسبت) يعنى للنفس ما عملت من الخير فلها اجره وثوابه (وعليها ما اكتسبت) يعنى من الشر عليها وزره وعقابه وقيل فى معنى الآية ان الله تعالى لا يؤاخذ احدا بذنب غيره قوله عز وجل (ربنا لا تؤاخذنا) وهذا تعليم من الله تعالى عباده المؤمنين كيف يدعونه ومعناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا اى لا تعاقبنا وانما جاء بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد لان المدى قد امكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فكأنه اعدل عليه من يعاقبه بذنبه وبأخذه به (ان نسيا او اخطأنا) فيه وجهان احدهما انه من النسيان الذى هو السهو وهو ضد التذكر قيل كان بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا مما امروا به او اخطؤا عملت لهم العقوبة فيحرم عليهم شئ مما كان حلالا لهم من طعام او مشرب على حسب ذلك الذنب فامر الله المؤمنين ان يسألوه ترك مؤاخذتهم بذلك فان قلت اليس فعل الناسى فى محل العفو بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فاذا كان النسيان فى محل العفو قطعاً فامعنى طلب العفو عنه بالدعاء قلت الجواب عنه من وجوه الاول ان النسيان على ضربين اما الاول فهو ما كان من العبد على وجه التضييع والتفريط وهو ترك ما امر بفعله كن رأى على ثوبه دما فاخرأزاته عنه ثم نسى فصلى فيه وهو على ثوبه فيعد مقصرا اذ كان يلزمه المبادرة الى ازالته اما اذا لم يره فيه ذنبيه وكذا لو ترك ما امر بفعله على وجه السهو وارتكب منها عنه من غير قصد اليه ككل آدم عليه السلام من الشجرة التى نهى عنها على وجه النسيان من غير عزم على المخالفة كما قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل

فبقى ذليلاً (يدك الحبر  
انك على كل شيء قدير)  
كاه وانت القادر مطلقا  
تعطى على حسب مشيتك  
تجلى تارة على بعض المظاهر  
بصفة العزو والكبرياء  
فتكسوه لباس العز والبهاء  
وتارة بصفة القهر والاذلال  
فتكسوه لباس الهوان  
والصفار وتارة بصفة  
العز فتكون مذلا وتارة  
بصفة المذل فتكون معزا  
وتارة بصفة الفنى فتعطى  
المال وتارة بصفة المعنى  
فتفقره اى تجعله مستغنيا  
عن المال فقيرا لاحتاج  
الى شيء (تولج الليل في النهار  
وتولج النهار في الليل) تدخل  
ظلمة النفس في نور القلب  
فيظلم وتدخل نور القلب في  
ظلمة النفس فتستنير بخلطهما  
معاً بعد المناسبة بينهما  
(وتخرج الحى) اى حى  
القلب (من الميت وتخرج  
الميت من الحى) اى من ميت  
النفس وميت النفس من حى  
القلب بل تخرج حى العلم  
والعرفه من ميت الجهل  
وتخرج ميت الجهل من حى  
العلم فتجبه عن الورسكال  
للم بن باعورا (وترزق من  
تشاء) من العمة الظاهرة  
والباطنة جميعا ومن

نفسى ولم نجد له عز ما نثل هذا يجب ان يسأل الله تعالى ان يعفوه عن ذلك واما الضرب  
الثانى فهو كن ترك صلاة ثم نسيها او ترك دراسة القرآن بعد ان حفظه حتى نسيه فهذا لا يعذر  
بنسيان وسهوه لانه فرط فببت ان النسيان على قسمين واذ كان كذلك صح طلب العفو  
والغفران عن النسيان \* الوجه الثانى من الجواب ان العصابة رضى الله عنهم كانوا من المتقين لله  
حق تقاته فان صدر منهم ما لا ينبغي فلا يكون الا على سبيل السهو والنسيان فطلبهم العفو والغفران  
لما يقع منهم على سبيل السهو والنسيان انما هو لشدة خوفهم وتقواهم \* الوجه الثالث ان المقصود  
من هذا الدعاء هو التضرع والتذلل لله تعالى واما الخطأ في قوله او اخطانا فكل وجهين اينما  
\* احدهما ان يأتى العبد مائى عنه بقصد واردة فذلك خطأ منه وهو به مأخوذ فيحسن  
طلب العفو والغفران لذلك الفعل الذى ارتكبه \* الوجه الثانى ان يكون الخطأ على سبيل الجهل  
والظن بان له فضله كن ظن ان وقت الصلاة لم يدخل وهو في يوم غيم فاخرها حتى خرج وقتها  
فهذا من الخطأ الموضوع عن العبد لكن طلب العفو والغفران لسبب تقصيره وقوله (ربنا ولا  
تحميل علينا صرا) يعنى عهدا ثقيلا ويثاقا غليظا فلا نستطيع القيام به فتعذبا بتقصيره وتركه  
(كما جعلته على الذين من قبلنا) يعنى اليهود فلم يقوموا به فذنبهم عليه وقيل معناه ولا تشدد  
هائنا كما شددت على اليهود من قبلنا وذلك ان الله تعالى فرض عليهم حسين صلاة وامرهم  
باداء ربيع اء والهم زكاة من اصاب منهم ثوبه نجاسة قطعها ومن اصاب ذنبا اصبح وذنبه مكتوب  
على بابه ونحو هذا من الانتقال والآصار التى كتبت عليهم فسأل السلطان ربهم ان يصونهم عن  
امثال هذه التغليطات واليهود الثقيلة وقد اجاب الله تعالى دعاءهم برحته وخفف عنهم بفضله  
وكرمه فقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقيل الاصر ذنب لا توبة له فسأل  
المؤمنون ربهم ان يعصمهم من مثله (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) يعنى لا تكلفنا من الاعمال  
ما لا نطيق القيام به ثقل حمله علينا وتكليف ما لا يطاق على وجهين \* احدهما ما ليس في قدرة العبد  
احتماله كتكليف الاعمال النظر والزمن العدو فهذا النوع من التكليف الذى لا يكلف الله به عبده  
بمحال \* الوجه الثانى من تكليف ما لا يطاق هو ما في قدرة العبد احتماله مع المشقة الشديدة والكلفة  
العظيمة كتكليف الاعمال الشاقة والفرائض الثقيلة كما كان في ابتداء الاسلام صلاة الليل واجبة  
ونحوه فهذا الذى سأل المؤمنون ربهم لا يحملهم ما لا طاقة لهم به واستدل بهذه الآية من يقول  
ان تكليف ما لا يطاق حائرا اذ لو لم يكن جائرا لما حسن طلب تخفيفه بالدعاء من الله تعالى وقيل  
في قوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به هو حديث النفس والوسوسة وقيل هيجان الغلة وقيل هو  
الحب وقيل هو شناعة الاعداء وقيل هو القرقة والقطيعة وقيل هو مسخ القردة والخنازير  
نحو ذل الله من ذلك كله (واعف عنا) اى تجاوز عن ذنوبنا وامحها عنا (واغفر لنا) اى استر  
علينا ذنوبنا ولا تقضها (وارحنا) اى تمدنا برحمة نجينا بها من عقابك فانه ليس  
بناج من عقابك الا من رحته وقيل انما لانال العمل بطاعتك ولا نترك معصيتك الا برحمتك  
واصل الرحمة رقة تقتضى الاحسان الى المرحوم واذا وصف بها الله تعالى فليس يراد  
بها الا الاحسان المجرد والتفضل على العباد دون الرقة وقيل ان طلب العفو هو ان يسقط  
عنه عقاب ذنوبه وطلب المغفرة هو ان يستر عليه صون الله من الفضيحة كان العبد يقول اطلب

احداهما (غير حاسب لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين) اذ لا مناسبة بينهم في الحقيقة والولاية لا تكون الا بالجنسية والمناسبة حينئذ لا يمكن ان تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والتفاق وهي خصال مبعدة عن الحق اذ كلها يجب ظلمانية ولو لم يكن فيها ظلمة تناسبت حال الكفرة ماقدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) اي من ولاية الله في شيء معتد به اذ ليس فيه نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الا ان تقوا منهم تقاة) اي الا ان تخافوا من جهنم امر يجب ان يتقوا الوهم ظاهر اليس في قلوبكم شيء من محبتهم وذلك ايضا لا يكون الا لنصف اليقين اذ او باشر قلوبهم اليقين لماخافوا الا الله تعالى وشاهدوا معنى قوله تعالى وان ممسك الله بضم فلا كاشف له الا هو وان ردك بخير فلا راد لفضله فاحافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم الله نفسه)

منك العفو واذا عفوت عنى فاستره على فاذا عفا الله تعالى عن العبد واستره طلب الرحمة التي هي الانعام والاحسان ليفور بالنعم والثواب (انت مولانا) اي ناصرنا وحافظنا ووليانا ومتولى امورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) يعني الجاحدين الذين عبدوا غيرك ووجدوا وحدانيتك قال ابن عباس في قوله تعالى غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم وفي قوله لا تؤاخذنا ان نسبنا او اخطانا قال لا تؤاخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصرا قال لا اجل عليكم ولا تحملنا مالا طاعة لنا به قال لا اجلكم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرنكم على القوم الكافرين كان معاذ اذا ختم سورة البقرة قال آمين (م) عن عبدالله بن مسعود قال لما سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى وهي في السادسة واليها ينتهى ما يخرج من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يسط من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشى السدره ما يغشى قال فراش من ذهب قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا اعطى الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من امته شيئا المقصودات المقصودات الذنوب العظام التي توجب مرتكبها النار واصل الاقضية الولوج (ق) عن ابي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه معناه كفتاه من كل ما يحذر من كل هامة وشيطان فلا يقربه تلك الليلة وقيل كفتاه عن قيام الليل (م) عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل عليه السلام اذ سمع نقيضا من فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فزل منه ملك فقال هذا ملك نزل من السماء الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منهما الا اعطيته عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب لنا كتابا ان يخلق السموات والارض بالني عام انزل فيه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرآن في دار ثلاث ليل فيقر بها شيطان اخرجته الترمذي وقال حديث غريب آخر تفسير سورة البقرة والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة آل عمران﴾

مدينة وهي مائة وثلاثة آلاف واربع مائة وثمانون كلمة واربعة عشر الفا وخمسمائة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) قال المنسرون نزلت هذه الآية في وفد نجران وكانوا ستين راكبا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم اربعة عشر رجلا من اشrafهم منهم ثلاثة نفر اليهم يؤل امرهم وهم الصاقب واسمه عبد المسيح وهو امير اقوام وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون الا من رآه والسيد واسمه الايهم وهو ثمالهم القائم عالمهم وصاحب رحلتهم الذي يقوم بامر طعامهم وشرابهم وابو حارثة بن علقمة وهو اسقفهم وحبرهم وكان ملوك الروم يكرمونه لما بلغهم عن علمه واجتهاده في دينه فدخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يصلى العصر وعليهم ثياب الخيرات جيب واردية يقول من رآهم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وفدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا للصلاة في مسجد رسول الله



اي يدعوكم الى التوحيد  
الباقي كيلا يكون حذرکم  
من غيره بل من نفسه (والى  
الله المصير) فلا تحذروا الا  
اياه فانه المطلع على اسراركم  
وعلايتكم القادر على  
مجازاتكم ان توالوا اعداءه  
او تخافوه سرا او جهرا  
(قل ان تحفوا ما في صدوركم  
او تبدوه بعله الله ويعلم ما في  
السموات وما في الارض  
والله على كل شئ قدير يوم  
تجد كل نفس ما عملت من خير  
محضرا وما عملت من سوء  
تود لو ان بينها وبينه امدا  
بعيدا) كل ما يعمل الانسان  
او يقوله يحصل منه اثر  
في نفسه وتنتش نفسه به  
واذا تكرر صار النقش  
ملكة راسخة وكذا ينتش  
في صحائف النفوس السماوية  
لكنه مشغول عن هيات  
نفسه ونفوسها بالشواغل  
الحسية والادراكات  
الوهمية والخيالية لا يفرغ  
اليها فاذا فارقت نفسه  
جسدها ولم يبق ما يشغلها  
عن هياتها ونفوسها  
وجدت ما عملت من خيرا  
وشر محضرا فان كان  
شرانتني بعدما بينا وبين  
ذلك اليوم اودك العمل  
لتعذيبها به فتصير تلك

صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا الى الشرق فلما فرغوا  
كلم السيد والعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اسما قلاندا اسما قبلك قال كذبتا بمنحكما من الاسلام دموا كما لله ولدا وعبادتكما الصليب  
واكلكما الخنزير قالا ان لم يكن عيسى ولد الله فن ابوه وخاصموه جميعا في عيسى فقال  
التي صلى الله عليه وسلم السم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو يشبه اياه قالوا بلى قال  
السم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى باقى عليه الموت قالوا بلى قال السم تعلمون  
ان ربنا قديم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شأ قالوا لا قال  
السم تعلمون ان الله لا يخلق عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك  
الامام قالوا لا قال السم تعلمون ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب  
قالوا بلى قال السم تعلمون ان عيسى جلته امه كما تحمل المرأة ثم وضعت كائنضع المرأة ولدها ثم غذى  
كما يغذى الصبي ثم كان يعظم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون لها كما زعمتم فسكتوا  
فأمر الله صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها زاد بعضهم فقالوا يا محمد الست تزعم  
ان عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا حسبنا ثم ابوا الاجودا فأمر الله ردا عليهم  
الم الله لا اله الا هو يعني ان كانت منازعتكم يا معشر النصارى في معرفة الاله فهو الله الذي  
لا اله الا هو فكيف تثبتون له ولد افيين تعالى ان احدا لا يستحق العبادة سواء لانه الواحد الاحد  
ليس معه اله ولا له ولد ثم اتبع ذلك بما جرى مجرى الدلالة عليه فقال تعالى الى اليوم اما الحى  
في صفة الله تعالى فهو الدائم الباقي الذي لا يصح عليه الموت واما القيوم فهو القائم بذاته والقائم  
بتدبير الخلق ومصالحهم فيما يحتاجون اليه في معاشهم ومعادهم (نزل عليك الكتاب) يعني القرآن  
(بالحق) اي بالصدق والعدل (مصدق لما بين يديه) يعني لما قبله من الكتب في التوحيد والنبوات  
والاخبار وبعض الشرائع وقوله لما بين يديه من مجاز الكلام وذلك ان ما بين يديه فهو امامه فقبل  
لكل شئ تقدم على الشئ هو بين يديه لغاية ظهوره واشتاره (وانزل التوراة والانجيل من قبل)  
اي من قبل القرآن فان قلت لم قبل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان القرآن نزل  
منجما مفصلا في اوقات كثيرة ونزل هو لتكثير وانزل التوراة والانجيل جلة واحدة (هدى للناس)  
يعني ان انزال التوراة والانجيل قبل القرآن كان هدى للناس فان قلت كيف وصف القرآن  
في اول البقرة بانه هدى للمتقين ووصف هنا التوراة والانجيل بانها هدى للناس قلت انما وصف  
القرآن بانه هدى للمتقين لانهم هم الذين اتبعوا به وتبعوه ووصف هنا التوراة والانجيل بانها  
هدى للناس لان المناظرة كانت مع نصارى نجران وهم يعتقدون صحة التوراة والانجيل فلهذا  
السبب قال هنا هدى للناس وقيل ان قوله هدى للناس يعود الى الكتب الثلاثة يعني القرآن  
المتقدم ذكره والتوراة والانجيل وانما وصف هذه الكتب بانها هدى للناس لما فيها من الشرائع  
والاحكام (وانزل الفرقان) يعني الفارق بين الحق والباطل قيل اراد به القرآن وانما اعاد  
ذكره تعظيما لشأنه ومدحاه لكونه فارقا بين الحق والباطل وقيل انما اعاد ذكره لبيان انه تعالى  
انزله بعد التوراة والانجيل ليصطلح فارقا بين ما اختلف فيه اليهود والنصارى في امر عيسى عليه  
السلام وقيل المراد به الكتب الثلاثة لانها كلها هدى للناس ومفرقة بين الحلال والحرام والحق

والباطل وقال للسدى في الآية تقديم وتأخير تقديره وانزل التوراة والانجيل والفرقان هدى  
 للناس (ان الذين كفروا بآيات الله) يعنى الكتب المنزلة وغيرها قيل ارادهم نصارى وفد  
 نجران كفروا بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان خصوص السبب لا يمنع عموم  
 اللفظ فهو يتناول كل من كفر بشئ من آيات الله تعالى (لهم عذاب شديد والله عزيز) اى غالب  
 لا يفلب (ذوانقام) يعنى بمن كفر به والانتقام المبالغة في العقوبة \* قوله عز وجل (ان الله  
 لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء) اى لا يخفى عليه شئ من امر العالم وهو المطلع على  
 احوالهم فقوله ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء اشارة الى كمال علمه المطلق بجميع  
 المعلومات (هو الذى يصوركم فى الارحام) التصوير جعل الشئ على صورة والصورة هيئة  
 يكون عليها الشئ بالتأليف والارحام جمع رحم (كيف يشاء) يعنى الصور المختلفة المتفاوتة  
 فى الخلقة ذكرا او اناث ابيض او اسود حسنا او قبيحا كاملا او ناقصا والمعنى انه الذى يصوركم  
 فى ظلمات الارحام صورا مختلفة فى الشكل والطبع واللون وذلك من نطفة (ق) من عباده بن  
 مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع  
 فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث اليه ملك  
 باربع كلمات يكتب رزقه واجله وعمله وشق او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالله الذى لا اله غيره ان  
 احدكم ليميل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل  
 اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه  
 الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله  
 بالرحم ما يحكمه فيقول اى رب نطفه اى رب علقه اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى  
 خلقها قال يا رب اذكر ام اناشى اشق ام سعيد فا الرزق فا الاجل فكتب له ذلك فى بطن امه  
 وقيل ان الآية واردة فى الرد على النصارى وذلك ان عيسى عليه السلام كان يخبر بعض القريب  
 فيقول اكلت فى دارك كذا صنعت كذا وانه اخيا للونى وبرا لاله والارض وخلق من الطين  
 طير افادعت النصارى فيه الالهية وقالوا ما قد على ذلك الا انه اله فرد الله تعالى عليهم بذلك واخبر  
 ان الاله المستحق لهذا الاسم هو الذى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء وانه المصور  
 فى الارحام كيف يشاء وان عيسى عليه السلام بمن صورته فى الرحم فبه يكون مصورا فى الرحم  
 على انه عبد مخلوق كغيره وانه يخلق عليه ما لا يخفى على الله عز وجل (لا اله الا هو العزيز الحكيم)  
 وهذا ايضا فى الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله كانه قال كيف يكون ولد له وقد  
 صورته الله فى الرحم \* قوله عز وجل (هو الذى انزل عليك الكتاب) يعنى القرآن (منه آيات  
 محكمات) يعنى مبيّنات مفصلات احكمت عبارتها من احتمال التأويل والاشتباه سميت محكمة  
 من الاحكام كانه تعالى احكمها فنع الخلق من التصرف فيها لظهورها ووضوح معناها (من  
 ام الكتاب) يعنى من اصل الكتاب الذى يعول عليه فى الاحكام ويعمل به فى الحلال والحرام  
 فان قلت كيف قال من ام الكتاب ولم يقل امهات الكتاب قلت لان الآيات فى اجتماعها وتكاملها  
 كآية الواحدة وكلام الله كله شئ واحد وقيل ان كل آية منهن ام الكتاب كما قال وجعلنا ابن مريم  
 وامه آية يعنى ان كل واحد منهما آية (واخر) جمع اخرى (متشابهات) يعنى ان لفظه يشبه

الهيئات والثبوت صورتها  
 ان كانت راضية والا  
 وجدت جزاءها بحسبها  
 وتكرر (ويحذركم الله  
 نفسه) تأكيد التلا بعملوا  
 ما يستحقون به عقابه (والله  
 رؤوف بالعباد) فهذا  
 يحذرهم عن السيئات  
 تحذير الوالد المشفق  
 ولده عما يوجب (قل ان كنتم  
 تحبون الله فاتبعون يحبكم  
 الله) لما كان عليه الصلاة  
 حبيبه فكل من يدعى المحبة  
 لزمه اتباعه لان محبوب  
 المحبوب محبوب قجب  
 محبة النبي ومحبة انما  
 تكون بمطابقتها وسلوك  
 سبيله قولاً وعلاً وخلقاً  
 وحالاً وسيرةً ودقيقةً  
 ولا تنمى دعوى المحبة الا  
 بهذا فانه قطب المحبة وظهره  
 وطريقته طمس المحبة فمن  
 لم يكن له من طريقته نصيب  
 لم يكن له من المحبة نصيب  
 واذا تاهمه حق المتابعة  
 فاسب باطنه وسره وقلبه  
 ونفسه باطن الى وسره  
 وقلبه ونفسه وهو مظهر  
 المحبة فقوم بهذه المناسبة  
 ان يكون لهذا المتابع قسط  
 من محبة الله تعالى بقدر  
 قربه من المتابعة فيلقى الله  
 تعالى محبته عليه ويسرى

يشبه لفظ غيره ومعناه يخالف معناه فان قلت قد جعله هنا محكما ومتشابها وجعله في موضع آخر  
كله محكما فقال في اوله هو دار الكتاب احكمت آياته وجعله في موضع آخر كانه متشابها فقال تعالى  
في الزمراة نزل احسن الحديث كتابا متشابها فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت حيث جعله  
كله محكما ارادانه كله حق وصدق ليس فيه عيب ولا هزل وحيث جعله كله متشابها اراد ان بعضه  
محكما وبعضه متشابها فقد اختلفت عبارات العلماء فيه فقال ابن عباس المحكمات الثلاث آيات التي  
في آخر سورة الانعام وهي قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ونظيرها في بني اسرائيل وقضى  
ربك الا تعبدوا الا اياه الآيات وعنه ان الآيات المحكمة هي النسخ والمتشابهات هي الآيات المنسوخة  
وبه قال ابن مسعود وقتادة والسدي وقيل ان المحكمات ما فيه احكام الحلال والحرام والمتشابهات  
ما سوى ذلك يشبه بعضه بعضا وصدق بعضه بعضا وقيل ان المحكمات ما اطمع الله عباده على معناه  
والمتشابه ما استأثر الله بعلومه فلا سبيل لاحد الى معرفته فهو الخبر عن اشراط الساعة مثل الدجال  
ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها وفناء الدنيا وقيام الساعة  
لجميع هذا مما استأثر الله بعلومه وقيل ان المحكم ما لا يحتمل من التأويل الاوجه واحد والمتشابه  
ما يحتمل اوجه او روى ذلك عن الشافعي وقيل ان المحكم سائر القرآن والمتشابه هي الحروف المقطعة  
في اوائل السور قال ابن عباس ان رهطا من اليهود منهم حيي بن اخطب وكعب بن الاشرف  
ونظراؤهما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حيي بلما انك انزل عليك الم فانشدك الله  
انزلت عليك قال نعم قال ان كان حقا فاني اعلم مدة ملك امتك هي احدى وسبعون  
سنة فهل انزل عليك غيرها قال نعم المص قال فهذه اكثر هي احد وستون ومائة  
فهل انزل عليك غيرها قال نعم المرقال هذه اكثر هي مائتان واحدى وثلاثون سنة  
فهل من غيرها قال نعم المرقال هذه اكثر هي مائتان واحدى وسبعون سنة ولقد اختلف علينا  
فلاندرى ابكثيره مأخذنا بقلبه ونحن ممن لا يؤمن بهذا فانزل الله هذه الآية قوله تعالى فاما الذين  
في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه وقيل ان المحكم ما لم تكرر اللفاظ والمتشابه ما تكررت اللفاظ  
وقيل ان المحكم ما استقل بنفسه ولم يحتاج الى بيان والمتشابه ما احتاج الى بيان وقيل ان المحكم هو الامر  
والنهي والوعيد والمتشابه هو القصص والامثال فان قلت انما نزل القرآن البيان الدين وارشاد  
العباد وهدايتهم فافائدة المتشابه وهلاك كانه محكما قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال اجوبة  
احدها ان القرآن انزل بألفاظ العرب ولغاتهم وكلام العرب على ضربين احدهما الابهام  
للاختصار والموجز الذي لا يخفى على سامعه ولا يحتمل غير ظاهره والاطالة لبيان المراد والتوكيد  
الضرب الثاني المجاز والكتابات والاشارات والتلويحات واغراض بعض المعاني وهذا الضرب  
هو المستحسن عند العرب والبديع في كلامهم فانزل الله تعالى القرآن على هذين الضربين ليتحقق  
عجزهم عن الايمان بمثله فكأنه قال طارضوه بأى الضربين شتم ولو نزل كله محكما واضحا  
لقالوا اهلا نزل بالضرب المستحسن عندنا الجواب الثاني ان الله تعالى انزل المتشابه لفائدة عظيمة  
وهي ان يشتغل اهل العلم والنظر بربهم المتشابه الى الحكم فيطول بذلك فكفرهم ويتصل بالبحث  
عن معانيه اهتمامهم فيثابرون على تعميم كتابهم على عبادتهم ولو انزل القرآن كله محكما لاستوى  
في معرفته العالم والجاهل ولم يفضل العالم على غيره ولما نزلت الخواطر وخذت الفكرة ومع القموض

من باطن روح النبي نور  
تلك المحبة عليه فيكون  
محبوبا لله محبا له ولولم  
يتابعه لخالف باطنه باطن  
النبي فيبعد عن وصف  
المحبوبة وزالت المحبة  
من قلبه اسرع ما يكون  
اذ لو لم يحببه الله تعالى لم يكن  
محبا له (ونفركم ذوبكم)  
كأختر لحبيه حيث قال  
ليغفر لك الله ما تقدم من  
ذنبك وما تأخر وذنه  
المتقدم ذاته والتأخر  
صفاته فكذا ذنوب المتأخرين  
كما قال تعالى لا يزال العبد  
يتقرب الى آخر الحديث  
(والله غفور) يمحو ذنوب  
صغارتكم وذواتكم (رحيم)  
يهب لكم وجودا وصفات  
حقانية خيرا منها ثم  
نزل عن هذا المقام لانه اعز  
من الكبريت الاحمر ودعاهم  
الى ما هو اعم من مقام المحبة  
وهو مقام الارادة فقال (قل  
اطيعوا الله والرسول) اي  
ان لم تكونوا محبين ولم  
تستطيعوا متابعة حبيبي فلا  
اقل من ان تكونوا مردين  
مطيعين لما امرتم به فان المرید  
يلزمه متابعة الامر وامثال  
الأمور به (فان تولوا فان الله  
لا يحب الكافرين) اي ان  
امرضوا عن ذلك ابغضهم

كفار منكرون محبسون  
والله لا يحب من كان كافرا  
فيترك الطاعة يلزم الكفر  
وبترك المتابعة لا يلزم لان  
تارك المتابعة يمكن ان يكون  
مطيعا بمتابعة الامر ومعنى  
اطيعوا الله والرسول  
اطيعوا رسول الله لقوله  
تعالى من يطع الرسول فقد  
اطاع الله (ان الله اصطفى  
آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل  
آل عمران على العالمين)  
الاصطفاء اعم من المحبة  
والخلقة فيشمل الانبياء كلهم  
لانهم خيرة الله وصفوته  
وتفاضل فيه مراتبهم كقائل  
تعالى تلك الرسل فضلنا  
بعضهم على بعض فاخص  
المراتب هو المحبة واشار اليه  
بقوله ورفع بعضهم درجات  
فلذلك كان افضلهم حبيب  
الله محمد صلى الله عليه وسلم  
ثم الخلقة التي هي صفات ابراهيم  
عليه السلام واعمال الاصطفاء  
اي صفة آدم عليه السلام  
(ذرية بعضها من بعض)  
في الدين والحقيقة اذ الولاية  
قسمان صورية ومضوية  
فكل يتبع نبيا آخر في  
التوحيد والعرفه وما يتعلق  
بالباطن من اصول الدين  
فهو ولده كاولاد المشايخ في  
زمانها هذا وكما قل الآباء

تقع الحاجة الى الفكرة والخلقة الى استخراج المعاني وقد قيل في عيب السني انه يورث البلادة  
وفي فضيلة الفقرا انه يورث الفطنة وقيل انه يبعث على الخيلة لانه اذا احتاج احتال الجواب الثالث  
ان اهل كل علم يحصلون في علومهم معاني فأمضة ومساائل دقيقة ليختبروا بذلك اذهان متعلمين  
منهم على انتزاع الجواب لانهم اذا قدروا على انتزاع المعاني فأمضة كانوا على الواضح اقدر فلما  
كان ذلك حسنا عند العلماء جاز ان يكون ما نزل الله تعالى من التشابه على هذا النحو الجواب الرابع  
ان الله تعالى انزل التشابه في كتابه مخبرانه عبادا ليقف المؤمن عنده ويردع الى طاعته فيعظم  
بذلك ثوابه ويرتاب به المنافق فيدأخله الزيف فيستحق بذلك العقوبة كما ابتلى بنو اسرائيل بالنهر  
والله اعلم بمراده \* وقوله تعالى (فاما الذين في قلوبهم زيغ) اي ميل عن الحق وقيل الزيف الشك  
واختلفوا في المعنى بهم والمشار اليهم فقبلهم وفد نجران الذين خاصوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في عيسى عليه السلام وقالوا اليس ترحم ان عيسى روح الله وكلنته قال بلى قالوا حسبنا فانزل  
الله هذه الآية وقيل هم اليهود لانهم طلبوا معرفة مدة بقاء هذه الامة واستخرجوا بحسب الجمل  
من الحروف المقطعة في اوائل السور وقيل هم الخوارج وكان قتادة يقول ان لم تكذبوا الحرورية  
والسبئية فلا تدري من هم وقيل هم جميع المبتدعة (فيتبعون ما تشابه منه) يعني يحيلون الحكم  
على التشابه والتشابه على الحكم ويقولون ما بال هذه الآية على ما كذا وكذا ثم نهضت وقيل كل من  
احتج باطله بالتشابه فهو المعنى بهذه الآية (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى وما يذكر الا اولو الالباب  
فقال اذا رايتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين ساء الله ما خذروهم \* وقوله تعالى (ابتغاء  
الفتنة) اي طلب الشرك والكفر وقيل طلب الشبهات واللبس ليضلوا بها جهالهم وقيل طلب  
افساد ذات البين (وابتغاء تأويله) اي تفسيره واصل التأويل في اللغة المرجع والمصير تقول آل الامر  
الى كذا اذا رجع اليه وتسمى العاقبة تأويلا لان الامر بصير اليه قال ابن عباس في قوله وابتغاء تأويله  
اي طلب بقاء ملك محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بهم الكفار طلبوا متى يبعثون وكف  
احياؤهم بعد الموت وقيل هو طلب تفسير التشابه وعلمه (وما علم تأويله الا الله) يعني تأويل  
التشابه وقيل لا يعلم انقضاء ملك هذه الامة الا الله تعالى لان انقضاء ملكها مع قيام الساعة  
ولا يعلم ذلك الا الله وقيل يجوز ان يكون للقرآن تأويل استثنائه بطله ولم يطلع  
عليه احد من خلقه كعلم قيام الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها  
 وخروج الدجال ونزول عيسى بن مريم وعلم الحروف المقطعة واشبه ذلك مما استأثر الله به  
فالايمان به واجب وحقائق علومه مفوضة الى الله تعالى وهذا قول اكثر المفسرين وهو مذهب ابن  
مسعود وابن عباس في رواية عن وابي بن كعب وعائشة واكثر التابعين فلي هذا القول ثم الكلام  
عند قوله الا الله فيوقف عليه ثم ابتداء فقال عز من قائل (والراسخون في العلم) اي التابعون في العلم  
وهم الذين اتقوا عليهم بحيث لا يدخل في دلم شك (يقولون آمانه) قال ابن عباس سمع الله  
راسخين في العلم يقولون آمانه فرسوخهم في العلم هو الايمان وقال عمر بن عبد العزيز في هذه الآية  
انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا آمانه (كل من عند ربنا) يعني الحكم  
والتشابه والماسخ والمنسوخ وما طامنه وما لم تعلم ونحن معتمدون في التشابه بالايمان به ونكل معرفته

ثلاثة اب ولدك واب ربك  
واب علك فكما ان وجود  
البدن في الولادة الصورية  
يتولد في رحم امه من نطفة  
ايه فكذلك وجود القلب  
في الولادة الحقيقية يظهر  
في رحم استعداد النفس من  
نفحة الشيخ والعلم والى هذه  
الولادة اشار عيسى عليه  
عليه السلام بقوله لن ينج  
ملكوت السموات من لم  
يولد مرتين واعلم ان الولادة  
المعنوية اكثرها يتبع  
الصورية في التنازل ولذلك  
كان الانبياء في الظاهر ايضا  
نسلا ثم ممر شجرة واحدة  
فان عمران بن بصهر ابا موسى  
وهرون كان من اسباط  
لاوى بن يعقوب بن اسحق  
بن ابراهيم وعمران بن ماثان  
ابا مريم ام عيسى كان من  
اسباط يهوذا بن يعقوب  
وكون محمد عليه الصلاة  
والسلام من اسباط اسمعيل  
بن ابراهيم مشهور وكذا  
كون ابراهيم من نوح عليه  
السلام وسبه ان الروح  
في الصفات والكسورة يناسب  
المزاج في الاعتدال وعدمه  
وقت التكون فلكل روح  
مزاج يناسبه ويخصه  
اذا الفيض يصل بحسب  
النسبة وتفاوت الارواح

الى الله تعالى وفي الحكم يجب علينا الايمان به والعمل بمقتضاه وروى عن ابن عباس انه قال تفسير  
القرآن على اربعة اوجه منه تفسير لايسع احدا جهله وتفسير تعرفه العرب بالسقيا وتفسير تعلمه  
العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله وقيل ان الواو في قوله والراسخون في العلم واوعطف يعني  
ان تأويل المتشابه بعلم الله وعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون آمنا به روى عن  
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه كان يقول انا من الراسخين في العلم وعن مجاهد عنه انا  
من يعلم تأويله ووجه هذا القول ان الله تعالى ازل كتابه لينفع به عباده ولا يجوز ان يكون  
في القرآن شيء لا يعرفه احد من الامة وفي المراد بالراسخين في العلم هنا قولان احدهما انهم  
مؤمنوا اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واصحابه دليله قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم  
والقول الثاني ان الراسخين هم العلماء العالمون بعلمهم مثل انس بن مالك عن الراسخين في العلم  
فقال العالم العامل بما علم المتعلم له وقيل الراسخ في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى  
فيما بينه وبين الله تعالى والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة فيما  
بينه وبين النفس (وما يذكر الا اولوالباب) اي وما يتعظ بما في القرآن الاذوا والعقول  
وهذا ثناء من الله عز وجل على الذين قالوا آمنا به كل من عند ربنا قوله عز وجل (ربنا  
لا تزغ قلوبنا) اي ويقول الراسخون في العلم ربنا لا تزغ قلوبنا اي لا تعلمها عن الحق والهدى  
كما زغت قلوب الذين في قلوبهم زيغ (بعد اذهدينا) اي وقتنا لديك والايان بالحكم والمتشابه  
من كتابك (وهب لنا من لدنك رحمة) اي اعطنا توفيقا وتأيينا للذي نحن عليه من الايمان  
والهدى وقيل هب لنا تجاوزا ومفطرة (انك انت الوهاب) الهبة العطية الخالية عن الاعواض  
والاغراض والوهاب في صفة الله تعالى انه تعالى يعطي كل احد على قدر استحقاقه (م) عن عبدالله  
بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قاوب بن آدم كلها بين اصبعين من  
اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف  
القلوب صرف قلوبنا على طاعتك هذا من احاديث الصفات والعلماء فيه قولان احدهما الايمان  
به واصراره كاجاء من غير تعرض لتأويل ولا تكليف ولا معرفة معناه بل تؤمن به كاجاء وانه  
حق ونكل علمه الى مراد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم هذا القول هو مذهب اهل السنة من  
سلف الامة وخلفها من اهل الحديث وغيرهم والقول الثاني انه يتأول بحسب ما يليق به وان  
ظاهره غير مراد قال تعالى ليس كمثل شيء فعل هذا المراد هو الجاز كما يقال فلان في قبضتي وفي  
كفي يريد انه تحت قدرته وفي تصرفه لانه حال في كفه فعني الحديث انه سبحانه وتعالى  
متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمنع عليه منها شيء ولا يفوته ما اراد منها كما لا يمنع  
على الانسان ما بين اصبعيه فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بما يفهمونه ويعلمونه من  
انفسهم وانما هي لفظ الاصبعين والقدرة واحدة لانه جرى على المعهود من التمثيل بحسب  
ما اعتادوه وان كان غير مقصود به التثنية او الجمع وهذا مذهب جمهور المتكلمين وغيرهم من  
المتأخرين وانما خص القلوب بالذكر لفائدة وهي ان الله تعالى جعل القلوب محلا للخواطر  
والارادات والنيات وهي مقدمات الافعال ثم جعل سائر الجوارح تابعة للقلوب في الحركات  
والهككات والله اعلم قوله عز وجل (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) اي ليوم

القضاء وقيل اللام بمعنى في أى في يوم لا ريب فيه أى لا شك فيه أنه كائن وهو يوم القيامة (إن الله لا يتخلف الميعاد) هذا من بقية دعاء الراسخين في العلم وذلك أنهم طلبوا من الله تعالى أن يصرف قلوبهم عن الزيف وإن يخصهم بالهداية والرحمة وذلك من صالح الدين والدنيا ثم أنهم اتبعوا ذلك بقولهم ربنا أنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ومعناه أنا نعلم أنك جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ونعلم أن وعدك حق وأنك لا تتخلف الميعاد فن أزعجت قلبه فهو هالك ومن مننت عليه بالهداية والرحمة فهو ناج من العذاب سعيد بقوله عز وجل (إن الذين كفروا) يعنى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم قريظة والنضير (لن تغنى) أى لن تنفع ولن تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً) أى من عذاب الله شيئاً وقيل من يعنى عند أى عند الله شيئاً (وأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون) قال ابن عباس كفعل آل فرعون وصنيعهم في الكفر وقيل كسنة آل فرعون وقيل كعادة آل فرعون والمعنى أن مادة هؤلاء الكفار في تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجود الحق كعادة آل فرعون فأنهم كذبوا موسى وصدقوا فرعون (والذين من قبلهم) يعنى كفار الأمم الماضية مثل عاد وثمود وغيرهم (كذبوا بآياتنا) يعنى لاجلهم بها الرسل (فاخذهم الله بذنوبهم) أى فعاقبهم الله بسبب تكذيبهم (والله شديد العقاب) وقيل في معنى الآية أن الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم عند حلول النعمة والعقوبة مثل آل فرعون وكفار الأمم الخالية فاخذناهم فلم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم بقوله عز وجل (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون) قرئ بالثاء والياء فيهما فن قرأ بالياء المنقوطة تحت فضاء بلغهم يا محمد أنهم سيغلبون ويحشرون ومن قرأ بالثاء المنقوطة فوق فضاء قل لهم ستغلبون وتحشرون (إلى جهنم) قيل أراد بالذين كفروا مشركي قريش والمعنى قل لكفار مكة ستغلبون يوم بدر وتحشرون في الآخرة إلى جهنم فلا نزلت هذه الآية قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر إن الله غالبكم وحاشركم إلى جهنم وقيل إن أباسفيان جمع جماعة من قومه بعد وقعة بدر فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل إن هذه الآية نزلت في اليهود وقال ابن عباس إن يهود المدينة قالوا لما هزم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين يوم بدر هذا والله النبي الذي بشر به موسى لا ترد له راية وأرادوا اتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تفعلوا حتى نلحقهم فوقعه أخرى فلما كان يوم أحد ونكب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا وغلب عليهم الشقاء فلم يسألوا وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى مدة فنقضوا العهد وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى مكة ليستغزهم فاجعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس وغيره لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال ياه مشركي اليهود احذروا من القدر مثل ما نزل بقريش يوم بدر واسلموا قيل إن ينزل بكم ما نزل فقد عرقتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا يا محمد لا يغرنك أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة وأنا والله لو قاتلنا لك لعرفت أننا نحن الناس فانزل الله عز وجل قل للذين كفروا يعنى اليهود ستغلبون أى ستهزمون وتحشرون يعنى في الآخرة إلى جهنم (وبئس المهاد) أى القراش والمعنى بئس ما مهد لهم في النار بقوله عز وجل (قد كان لكم آية في فتنين الثقتا) قيل الخطاب للمؤمنين يروى ذلك عن ابن

في الأزل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبعث فتفاوتت الأمراض بحسبها في الأبد لتصل بها الأبدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الأمراض على الأكثر اللهم إلا لأمور عارضة اتفاقية فكذلك الأرواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى أن المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقومها (عليهم) اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني (بنيتها كما شهدت بقولها) (أنك انت السميع العليم) فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالأثني وانى سميتها مريم وانى أعيدتها وذريتها من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتاً حسناً وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب (واعلم أن النيات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد كما أن

الاذنية مؤثرة في بدنه  
فمن كان غذاؤه حلالا  
طيبا وهيات نفسه نورية  
ونياته صادقة حقانية جاء  
ولده مؤنسا صديقا او وليا  
اونيسا ومن كان غذاؤه  
حراما وهيات نفسه  
ظلمانية خيية ونياته فاسدة  
ردية جاء ولده فاسقا  
او كافرا خبيثا اذا انطفئة  
التي يتكون الولد منها  
متولدة من ذلك الغذاء  
مرابة بتلك النفس فتاسبا  
ولهذا قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الولد  
سرايه فكان صدق مريم  
ونبوة عيسى بركة صدق  
ابيهما (وجد عند رزقا  
قال يا مريم اني لك هذا  
قالت هو من عند الله ان الله  
يرزق من يشاء بغير حساب)  
تجوز ان يراد به الرزق  
الروحاني من المعارف  
والحقائق والعلوم والحكم  
الفائضة عليها من عند الله  
اذا لاختصاص بالعندية  
يدل على كونها من الارزاق  
الدنية (هالك دعا زكريا  
ربه) كان زكريا شيخا  
وكان مقديا للناس اماما  
طلب من ربه ولدا حقيقيا  
يقوم مقامه في تربية الناس  
وهديتهم كما اشار اليه

مسعود والحسن وقيل هو خطاب لكفار مكة فيكون عطف على الذي قبله فخرج على قول  
ابن عباس وقيل هو خطاب لليهود قاله ابن جرير فان قلت لم قال قد كان لكم آية ولم يقل قد  
كانت لان الآية مؤنثة قلت كل ما ليس بمؤنث حقيقى يجوز تذكيره وقيل انه رد للمعنى الى البيان  
فعناه قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقال الفراء انما ذكر لانه حالت الصفة بين  
الفعل والاسم المؤنث فذكر الفعل وكل ما جاء من هذا فهذا وجهه ومعنى الآية قد كان لكم  
آية اى عبرة ودلالة على صدق ما اقول انكم ستطلبون فى فتيين اى فرقتين واصلمها فى الحرب  
لان بعضهم ينفى الى بعض اى يرجع التقتا يعنى يوم بدر (فئة تقاتل فى سبيل الله) اى فى طاعة الله  
وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثمانمائة وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا  
من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون رجلا من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين على بن  
ابى طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عباد وكان فيهم سبعون بعيرا وفرسان وكان معهم  
من السلاح ستة ادرع وثمانية سيوف وقوله تعالى (واخرى كافرة) اى وفرقة اخرى  
كافرة) اى وفرقة اخرى كافرة وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا من المقاتلة  
وكان رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان فيهم مائة فرس وكانت وفعة بدر اول مشهد  
شده رسول الله الى الله عليه وسلم بعد الهجرة وقوله تعالى (يرونهم مثلهم) قرى باناء يعنى  
ترون اهل مكة ضغى المسلمين يا مشركي اليهود وذلك ان جماعة من اليهود كانوا قد حضروا قتال  
بدر لينظروا على من تكون الدائرة ولم ينصروا فرأوا المشركين مثل عدد المسلمين ورأوا النصر  
للمسلمين فكان ذلك مجزة وفري يرونهم بالياء واختلفوا فى وجه قراءة الياء فجعل بعضهم  
الرؤية للمسلمين ثم له تأويلان احدهما يرى المسلمون المشركين مثلهم كما هم فان قلت كيف قال  
مثلهم وانما كانوا ثلاثة امثالهم قلت هذا مثل قول الرجل وعنده درهم انا محتاج الى مثل هذا  
الدرهم يعنى الى مثليه سواء فيكون ثلاثة دراهم ووجه آخر وهو ان يكون الله تعالى اظهر  
للمسلمين من عدد المشركين القدر الذى يعلم المؤمنون انهم يطلبونهم لازالة الخوف من قلوبهم  
وهذا التأويل الثانى هو الاصح قلل الله المشركين فى اعين المسلمين حتى رأوهم مثلهم فان قلت  
كيف الجمع بين قوله تعالى يرونهم مثلهم وبين قوله واذا يركمهم اذا التقيتم فى اعينكم قليلا  
ويقللهم فى اعينهم وكيف يقال ان المشركين استكثروا المسلمين لو المسلمين استكثروا المشركين  
وان الفئتين تساويا فى استقلال احدهما الاخرى قلت ان التقليل والتكثير كانا فى حائتين  
مختلفتين فان قيل ان الفئة الرائية هم المسلمون فانهم راوا عدد المشركين عند بداية القتال على ما هم  
عليه ثم قلل الله المشركين فى اعين المسلمين حتى اجتروا عليهم فصبروا على قتالهم بذلك السبب قال  
ابن مسعود نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرناهم فا رأيناهم يزبدون علينا  
رجلا واحدا وفى رواية اخرى عنه قال لقد قللوا فى اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم  
سبعين قال اراهم مائة قال فاسرنا منهم رجلا فقلنا كم كنتم قال الفا وان قلنا ان الفئة الرائية هم  
المشركون على قول بعضهم ان الرؤية راجعة الى المشركين يعنى رأى المشركون المسلمين مثلهم  
فقلل الله المسلمين فى اعين المشركين فى اول القتال ليجتروا عليهم ولا ينصرفوا فلما اخذوا فى القتال  
كثر الله المسلمين فى اعين المشركين ليجنوا فيكون ذلك سبب خذلانهم وقد روى ان المشركين لما

في سورة كهيعص فوهب له يحيى من صلبه بالقدره بعدما امر باعتكاف ثلاثة ايام ولك التأويل بالتطبيق على احوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهو ان الطبيعة الجسمانية اى القوة البدنية امرارة ان الروح نذرت ما في قوتها من النفس المطمئنة لله تعالى بانقيادها لامر ومطاعته له فوضعت اشي النفس فكفها الله زكريا الفكر بعدما تغلبها لكونها زكية قدسية فكما دخل عليها زكريا الفكر محراب الدماغ وجد عندها رزقا من المعاني الحديثة التي انكشفت عليها بصفتها من غير امتياز الفكر اياها فهناك دعا زكريا الفكر تركيب تلك المعاني واستوهم من الله ولدا طيبا مقدسا عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه اى اجاب فادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بامر الله في تركيب المعاني يساجي ربه استزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم القدس في محراب الدماغ قال رب هب لي من لدنك

اسروا يوم بدر قالوا للمسلمين كم كنتم قالوا كنا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا قالوا يعنى المشركين ما كنا نراكم الاتضعفون علينا فكان في وقعة بدر احوال في التكثير والتقليل وما ذلك الا اظهارا لقدرة التامة وقوله تعالى ( رآى العين ) اى في رآى العين ( والله يؤيد ) اى يقوى ( بنصره من يشاء ان في ذلك ) يعنى الذى ذكر من النصرة وقبل رؤية الجيش منلهم ( لبرة ) اى لآية والبرة الدلالة الموصلة الى اليقين المؤدبة الى العلم واصلاها من العبور كما نه طريق يعبرونه فيوصلهم الى مرادهم وقبل العبرة هى التى يعبر منها من منزلة الجهل الى منزلة العلم ( لاولى الابصار ) لذوى العقول والبصائر قوله عز وجل ( زين للناس ) قال اهل السنة المزين هو الله تعالى لانه تعالى خالق لجميع افعال العباد ولان الله تعالى خلق جميع الالادنيا واباحها لعبده واباحتها للعبد تزيين لها قال الله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا وقال تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق وقال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها وقال تعالى وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا فكل ذلك يدل على ان المزين هو الله تعالى وبما يؤيد ذلك قراءة مجاهد زين بفتح الزاى على تسمية الفاعل وقال الحسن المزيه هو الشيطان وهو قول طائفة من المعتزلة ويدل على ذلك ان الله تعالى زهد في هذه الاشياء بان علم عباده زوالها ولان الله تعالى اطلق حب الشهوات فيدخل فيه الشهوات المحرمة والمزين لذلك هو الشيطان ولان الله تعالى ذكر هذا الاشياء في معرض الذم للدنيا ويدل عليه آخر الآية وهو قوله تعالى والله عنده حسن المآب ونقل عن ابي على الجبائي من المعتزلة ان كل ما كان حراما كان المزين له هو الشيطان وكل ما كان مباحا كان المزين له هو الله تعالى والصحيح ما ذهب اليه اهل السنة لان الله تعالى خالق كل شئ ولا شريك له في ملكه وقوله تعالى ( حب الشهوات ) يعنى المشتبهات لان الشهوة توفان النفس الى الشئ المشتبه ( من النساء ) انما بدأ بذكر النساء لان الالتذاذين اكثر والاستثناس بهن اتم ولاتهن حباتل الشيطان واقرب الى الاقتنان ( والبنين ) انما خص البنين بالذكر لان حب الولد الذكرا اكثر من حب الانثى ووجه حبه ظاهر لانه يتكثر به ويضنه ويقوم مقامه وقد جعل الله تعالى في قلب الانسان حب الروجة والولد لحكمة بالغة وهى بقاء النوالد ولولا تلك المحبة لما حصل ذلك ( والقناطير المقنطرة ) جمع قنطار وسمى قنطارا من الاحكام والعقد يقال قنطرتة اذا حكمته ومنه القنطرة المحكمة الطاق واختلفوا في القنطار هل هو محدود او غير محدود على قولين احدهما انه محدود ثم اختلفوا في حده فروى عن معاذ بن جبل ان القنطار الف ومائتا اوقية وقال ابن عباس الف ومائتا منقال وعنه انه اثنا عشر الف درهم او الف دينار دية احدكم وبه قال الحسن وقال سعيد بن جبير هو مائة الف ومائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم ولقد جاء الاسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا وقال سعيد بن المسيب وقناة هو ثمانون الفا وقال مجاهد سبعون الفا وقال السدى هو اربعة آلاف مثقال والقول الثانى ان القنطار ليس بمحدود وقال ربيع بن انس القنطار المال الكثير بعينه على بعض وروى عن ابي عبيدة انه حكى عن العرب ان القنطار وزن لا يحد وهو اختيار ابن جرير الطبرى وغيره وقال الحاكم القنطار ما بين السماء والارض من مال وقال ابو نصره القنطار مل مسك ثور ذهاب او فضة وقال القنطار من المال ما فيه عبور الحياة تشبها بعبور القنطرة المقنطرة اى المجموعة وقبل المضاعفة لان القناطير جمع واقوله ثلاثة



والمقنطرة المضاعفة فيحتمل ان تكون ستة او تسعة وقيل المقنطرة المسكوكة المنقوشة (من الذهب والفضة) انما بدا لهما من بين سائر اصناف الاموال لانها ما قيم الاشياء وانما كانا محبوبين لان المالك لهما مالك قادر على ما يريد وهى صفة كال وهى محبوبة وقيل سمي الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى والفضة لانها تنفض اى تفرق (والخيل المسومة) الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم ولرط سميت الافراس خيلاً لا خيلاً لانها فى مشيتها وقيل لان الخيل لا يركبها احدا الا وجد فى نفسه بحيلة يعنى يحبا واختلفوا فى معنى السومة على ثلاثة اقوال القول الاول انها الراعية يقال سميت الدابة وسومتها اذا ارسلتها المرعى والمقصود انها اذا رعت زاد حسنها والقول الثانى انها من السمى وهى العلامة ثم القائلون بهذا القول يختلفوا فى تلك العلامة فقيل هى الفرة والتجميل التى تكون فى الخيل وقيل هى الخيل البلق وقيل هى المعلية بالكي والقول الثالث انها المضرة الحسان وتسويها حسنهما (والانعام) جمع نم وهى الابل والبقر والغنم ولا يقال للجنس الواحد منها نم الا للابل خاصة فانه غلب عليها (والحرث) يعنى الزرع (ذلك) يعنى ذلك الذى ذكر من هذه الاصناف (متاع الحياة الدنيا) اى الذى يستمتع به فى الحياة الدنيا وهى زائلة فانية يشير الى ان الحياة الدنيا متاع يعنى (والله عنده حسن المآب) اى المرجع فيه اشارة الى الترهيد فى الدنيا والترغيب فى الآخرة وقيل فيه اشارة الى ان من آتاه الله الدنيا كان الواجب عليه ان يصرفها فيما يكون فيه صلاحه فى الآخرة لانها السعادة القصوى \* قوله عز وجل (قل اؤنبئكم) اى اخبركم (بخير من ذلكم) يعنى الذى ذكر من متاع الدنيا (لذين اتقوا) قال ابن عباس فى رواية عنه يريد المهاجرين والانصار اراد ان يعرفهم ويشوقهم الى الآخرة قال العلماء ويدخل فى هذا الخطاب كل من اتقى الشرك (عند ربهم) معناه ان الله تعالى اخبر ان ما عنده خير مما كان فى الدنيا وان كان محبوبا فخيرهم على ترك ما يحبون لا يرجون ثم فسر ذلك الخير فقال تعالى (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وازواج مطهرة ورضوان من الله) (ق) عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير كله فى يديك فيقول هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احدنا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا تسخط عليكم بعده ابداً وقيل ان العبد اذا علم ان الله تعالى قدرضى عنه كان اتم لسروره واعظم لفرحه (والله بصير العباد) يعنى ان الله تعالى عالم بمن يؤثر ما عنده بمن يؤثر شهوات الدنيا فيجازى كل اهل على فتيب ويعاقب على قدر الاعمال وقيل ان الله تعالى بصير بالذين اتقوا فلذلك اعد لهم الجنات \* قوله عز وجل (الذين يقولون ربنا انا آتينا) اى صدقنا (فاغفر لنا ذنوبنا) اى استر علينا ونجاوز عنا (وقنا عذاب النار) \* قوله عز وجل (الصابرين) يعنى على اداء الواجبات وعن الحرمان والمنيات وفى البأساء والضراء وحين البأس وقبل الصابرين على دينهم وما اصلهم (والصادقين) يعنى فى ايمانهم وقال قتادة هم قوم صدقت نياتهم واستقامت سننهم وقلوبهم فى السر والعلانية والصدق يكون فى القول والافعال والنية فاما صدق القول فهو مجانب الكذب والصدق فى الفعل هو عدم

ذرية طيبة انك سمع الدعا فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب ان الله يشرك بهيى) العقل بالفعل (مصدقاً بكلمة من الله) يعنى القلب مؤمناً به وهو كلمة من الله لتقدمه عن الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع اصناف القوى (وحصورا) مانعا نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة طبائع القوى البدنية (ونبيا) بالاخبار عن المعارف والحقائق الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدبير السديدة بأمر الحق (ومن الصالحين) قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامراتى عاقراً قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل آية قال آتاك الاتكلم الناس ثلاثة ايام الارمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار) من جملة المفارقات والمجردات التى تصلح بافعالها ان تكون من مقربى حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره ولم يكن منتها الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية وكانت

أمراته التي هي طبيعة الروح النفسانية لأنها مغل تصرف الفكر عانرا بالتور المجرد \* وعلامة ذلك أي علامة حصول التور المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالة القوى البدنية في تحصيل مطالبهم ومآربهم ومخالفتهم في فضول لذاتهم وشهواتهم ثلاثة ايام كل يوم عقد تام من الحوار عمره عشرين سنين الا ان يرمز اليهم باشارة خفية ويأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير ان يدنو منهم في مقاصدهم وان يشتغل في الايام الثلاثة التي دأها ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الاول بذكر ربه في محراب الدماغ والتسبيح المخصوص به دائما وكذا قالت ملائكة القوى الروحانية لمريم النفس الزكية الطاهرة ( واذا قلت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ) لتزهدك عن الشهوات ( وطهرك ) عن رذائل الاخلاق والصفات المذمومة ( واصطفاك على تساء المسلمين ) نفوس

الانصراف عنه قبل اتمامه والصدق في اليه العزم على القفل حتى يلحقه ( والقاتين ) يعني المطيعين لله وقيل هم المصلون وهو عبارة عن دوام الطاعة والمواظبة عليها ( والمنفقين ) يعني اموالهم في طاعة الله تعالى ويدخل فيه نفقة الرجل على نفسه وعلى اهله واقربه وصلة رحمه والزكاة والنفقة في جميع القربات ( والمستغفرين بالاسحار ) يعني المصلين بالنحر وهو الوقت بعد ظلة الليل الى طلوع الفجر وقيل كانوا يصلون بالليل حتى اذا كان وقت النحر اخذوا في الدماء والاستغفار فكان هذا دأبهم في ليالهم قال نافع كان ابن عمر يحبى الليل ثم يقول يا نافع اسحرنا فاقول لا فيعود الصلاة فاذا قلت نعم فقد يستغفر ويدعو حتى يصلى الصبح (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى الثلث الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسأني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له وفي لفظ مسلم فيقول انا الملك انا الملك من ذا الذي يدعوني الحديث وله في رواية اخرى فيقول هل من سائل فيعطى هل من داع فيستجاب له هل من مستغفر فيغفر له حتى ينفجر الصبح هذا الحديث من احاديث الصفات والعلماء فيه وفي امثاله مذهبان معروفان مذهب السلف الايمان به واجراؤه على ظاهره ونفى الكيفية عنه والمذهب الثاني هو مذهب من يتأول احاديث الصفات قال ابو سليمان الخطابي انما ينكر هذا الحديث من يقبس الامور على ما يشاهده من النزول الذي هو تدل من اعلى الى اسفل وانتقال من فوق الى تحت وهذا صفة الاجسام فاما نزول من لا تستولى عليه صفات الاجسام فان هذه المعاني غير متوهمة فيه وانما هو خبر عن قدرته ورأته بعباده وعطفه عليهم واستجابته دعاءهم مغفرتهم لهم يفعل ما يشاء لا يتوجه على صفاته كيفية ولا على افعاله كية سبحانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وقيل في قوله والمستغفرين بالاسحار وصف الله تعالى هؤلاء بما وصف ثم بين انهم مع ذلك لشدة خوفهم ووجلهم انهم يستغفرون بالاسحار وروى ان لقمان قال لابنه يا بني لا تكن اعجز من الديك فانه يصوت بالاسحار وانت تأثم على فراشك وقيل هم الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة فعلى هذا القول انما سميت الصلاة استغفارا لانهم طلبوا بفعلها المغفرة \* قوله عز وجل ( شهد الله انه لا اله الا هو ) قيل سبب نزول هذه الآية ان حبرين من احبار الشام قدما على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بصرا المدينة قال احدهما لصاحبه ما شبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخلا على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة فقالا له انت محمد قال نعم قال وانت احد قال نعم قال فاناساك عن شئ فان انت اخبرتنا به آتيناك وصدقناك قال اسألاني قال لا فاجبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله عز وجل فانزل الله هذه الآية فاسلم الحبران وقيل ان هذه الآية نزلت في نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى عليه السلام فقوله تعالى شهد الله يعني بين الله واظهر لان معنى الشهادة تبين واظهار وقيل معنى شهد الله حكم الله وقضى وقيل معناه علم الله انه لا اله الا هو وذلك بيان الدلائل لما امكن التوصل الى معرفة الوجدانية فهو تعالى ارشد عباده الى معرفة توحيده بما بين من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدئاته سئل بعض الاعراب ما الدليل على وجود الصانع فقال ان البعرة تدل على البعير وآثار التقدم تدل على المسير فكل علوى بهذه اللطافة ومرکز سفلى بهذه الكثافة اما بدلان على وجود الصانع الخبير قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد

بأربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح بأربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل ان خلق الخلق حين كان ولم تكن سماء ولا ارض ولا بر ولا بحر فقال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو (والملائكة) اي شهد الملائكة بمعنى شهادة الله تعالى الاخبار والاعلام ومعنى شهادة الملائكة والمؤمنين الاقرار والاعتراف بانه لا اله الا هو ولا كان كل واحد من هذين الامرين يسمى شهادة حسن الطلاق لفظ الشهادة عليهما (واولوا العلم) اي وشهدوا لولا العلم بانه لا اله الا هو واختلفوا في اولي العلم قليل هم الانبياء عليهم السلام لانهم اعلم الخلق بالله تعالى وقيل هم علماء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار وقيل هم علماء مؤمنى اهل الكتاب مثل عبدالله ابن سلام واصحابه وقيل هم علماء جميع المؤمنين (قائما بالقسط) اي بالعدل نصب على الحال والقطع او المدح ومعناه انه تعالى قائم بتدبير خلقه كما يقال فلان قائم بامر فلان يعني انه مدبر له ومنه دلا سبابه وفلان قائم بحق فلان اي انه مجازله فانه مدبر امر خلقه وقائم بارزاقهم ومجاز لهم باعمالهم (لا اله الا هو) انما كرهه للتأكيد وقيل ان الاول وصف وتوحيد والثاني رسم تعليم اي قولوا لا اله الا هو وقبل فائدة تكرارها الاعلام بان هذه الكلمة اعظم الكلام واشرفه ففيه حث للعباد على تكريرها والاشتغال بها فانه من اشتغل بها فقد اشتغل بافضل العبادات (العزيز) اي الغالب الذي لا يقهر (الحكيم) يعني في جميع افعاله (ان الدين عند الله الاسلام) يعني ان الدين المرضى عند الله هو الاسلام كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه رد على اليهود والنصارى وذلك لما ادعت اليهود انه لادين افضل من اليهودية وادعت النصارى انه لادين افضل من النصرانية رد الله عليهم ذلك فقال ان الدين عند الله الاسلام وقرئ ان الدين بفتح الهزة ردا على ان الاولى والمعنى شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين عند الله الاسلام واصل الدين في اللغة الجزاء يقال كاتدين تدان ثم صار اسما لليلة والشرعية ومعناه الانقياد للطاعة والشرعية قال الزجاج الدين اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه وامرهم بالاقامة عايه والاسلام هو الدخول في السلم وهو الاستسلام والانقياد والدخول في الطاعة وروى البغوي بسند الثعلبي عن غالب القطان قال اتيت الكوفة في تجارة فترأت قريبا من الاعمش فكنت اختلف اليه فلما كان ذات ليلة اردت ان انحدر الى البصرة قام من الليل يتعبد فمر به هذه الآية شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم قال الاعمش وانا شاهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت سمع فيها شيئا فصلبت الصبح معه وودعته ثم قلت له اني سمعتك تردد هذا بالفتح فيها قال والله لا احديثك فيها الى سنة فكتبت على بابه ذلك اليوم واقت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد قدمت السنة فقال حدثني ابو وائل عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحب يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عندى عهدا وانا حق من وفي بالعهد ادخلوا عبدى الجنة قوله عز وجل (وما اختلف الذين اتوا الكتاب) قال الكلبي نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام والمعنى وما اختلف الذين اتوا الكتاب في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (الامن بعد ما جاءهم العلم) يعني بآيانه وصحته في كتبهم وقال الربيع ان موسى عليه السلام لما حضره الموت دعا سبعين رجلا من خيار بني اسرائيل واودعهم التوراة واستخلف يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول والثاني والثالث وقعت القرعة

الشهوانية الملونة بالاخال الذميمة والملسكات الريشة (يا مريم اقنتي لربك) الطيبي لربك بوظائف الطاعات والعبادات (واسجدى) في مقام الانكسار والذل ولافتقار والعجز والاستغفار (واركعي مع الراكعين) في مقام الخضوع والخشوع مع الخاضعين (ذلك من انباء الغيب) اي احوال غيب وجودك (نوحيه اليك) يا بني الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى الروحانية والنفسانية اي في رتبهم ومقامهم (اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم) اي يتسابقون في سهامهم ويتبادرون في حظوظهم ايهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رايه ومقتضى طبعه يترأس عليها ويأمرها بما يراه من مصلحة امره (وما كنت لديهم) في مقام الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحانية والنفسانية ومحل نزاعهم الذي هو الصدر (اذ يختصمون) يتسارعون ويتجادلون في طلب الرياسة عند ظهوره قبل الرياسة وفي حالها اذ غلبت ملائكة القوى

والاختلاف بينهم وهم الذين اتوا الكتاب وهم من ابناء الملوك السبعين حتى اهرقوا الدماء ووقع الشر والاختلاف وذلك بعدما جاءهم العلم يعني يان مافى التوراة من الاحكام (بنياينهم) اى طلباينهم الملك والرياسة فسلط الله عليهم الجبارة وقيل نزلت فى نصارى نجران ومناه وما اختلف الذين اتوا الكتاب معنى الانجيل واختلافهم كان فى امر عيسى عليه الصلاة والسلام وما دعوافيه من الالهية الامن بعدما جاءهم العلم معنى بان الله تعالى واحد احد وان عيسى عبده ورسوله بنياينهم معنى المعادة والمخالفة (ومن يكفرا بآيات الله فان الله سريع الحساب) فيه وعيد وتهديد لمن اصر على الكفر من اليهود والنصارى الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله عز وجل ( فان حاجوك ) اى خاصموك يا محمد فى الدين وذلك ان اليهود والنصارى قالوا لنا على سميئانه يا محمد انما اليهودية والتصرانية نسب والدين هو الاسلام ونحن عليه فامر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يخرج عليهم بانه اتبع امر الله الذى هم مقرون به بقوله ( قل اسلمت وجهى لله ) اى انقذت له قلبي ولساني وجيع جوارحى وانما خص الوجه بالذكر لانه اشرف جوارح الانسان الظاهرة فاذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له سائر جوارحه وقيل اراد بالوجه العمل اى اخلصت على الله وقصدت بعبادتي الله ( ومن اتبعن ) معنى ومن اسلم كما اسلمت انا ( وقل للذين اتوا الكتاب ) معنى اليهود والنصارى ( والامين ) معنى مشركى العرب ( ما سلمتم ) لفظه استفهام ومعناه امر اى اسلموا ( فان اسلموا فقد اهتدوا ) معنى الى الفوز والنجاة فى الآخرة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على اهل الكتاب قالوا قد اسلمنا فقال لليهود ان تشهدون ان موسى كلم الله وعبده ورسوله فقالوا معاذ الله وقال للنصارى ان عيسى كلمة الله وعبده ورسوله فقال معاذ الله ان يكون عيسى عبدا لى الله تعالى ( وان تورا ) اى اعرضوا ( فانما عليك البلاغ ) معنى تبليغ الرسالة وليس عليك هدايتهم واختلف علماء الناصح والمنسوخ فى الآية فذهب طائفة الى انها محكمة والمراد بها تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يحرص على ايمانهم ويتألم لتركهم الاجابة وذهب طائفة الى انها منسوخة بآية السيف لان المراد بها الاقتصار على التبليغ وهذا منسوخ بآية السيف ( والله يصير بالعباد ) معنى انه تعالى عالم بمن يؤمن ومن لا يؤمن \* قوله عز وجل ( ان الذين يكفرون بآيات الله ) معنى يحمدون القرآن وينكرونها وهم اليهود والنصارى ( ويقتلون النبيين بغير حق ) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس كان انبياء بنى اسرائيل ياتهم الوحي ولم يكن ياتهم كتاب لانهم كانوا ملتزمين باحكام التوراة فكانوا يذكرون قومهم فيقتلونهم فيقوم رجال ممن آمن بهم وصدقهم فيذكرونهم ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيقتلونهم ايضا فهم الذين يأمرون بالقسط معنى بالعدل من الناس روى البغوى بسند التلطي عن ابي عبيدة بن الجراح قال قلت لرسول الله اى الناس اشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبي او رجلا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس الى ان انتهى الى قوله وماله من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبيا من اول التهار وفى ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بنى اسرائيل فامروا من قتلهم ونهواهم بالمعروف عن المنكر فقتلواهم جميعا من

لروحانية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس ( اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة ) القلب موهوبا ( منه اسمه المسيح عيسى بن مريم ) لانه يمسك بالنور ( وجهها فى الدنيا ) لادراكها الجزيات وتدير مصالح المعاش اجود واصفى واصوب ما يكون فيطيعه ويذعن له ويحتمله ويعظمه انس القوى الظاهرة وجن القوى الباطنة ( و ) فى ( الآخرة من المقربين ) لادراكه المعانى الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية الى الحق فنظمه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جلة مقربى حضرة الحق قابلا لتجلياته وكاشفاته ( ويكلم الناس فى المهد ) فى مهد البدن ( وكهلا ) بالغا الى قرب طور شيخ الروح غالبا عليه باض فوره ( ومن الصالحين ) مقام المعرفة ( قالت رب انى يصحكون لى ولد ) يحب النفس من حملها ولادتها من غير ان عساه تشرى من غير تربية شيخ وتعليم معلم بشرى وهو معنى بكارتها ( قال كذلك

آخر التمار في ذلك اليوم فهم الذين ذكرهم الله في كتابه وانزل الآية فيهم (فبشرهم بعذاب اليم) انما دخلت اليم في قوله فبشرهم مع انه خبر ان لانه في معنى الجزاء والتقدير من كفر فبشره بعذاب اليم يوم القيامة وهذا محمول على الاستعارة وهو انذار الكفار بالعذاب قام مقام بشرى المحسنين بالتواب وفي هذه الآية توبيخ لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان اسلافهم الذين قتلوا الانبياء لانهم رضوا بفعلهم (اولئك الذين حبطت) اي بطلت (اعمالهم في الدنيا والآخرة) وبطلان العمل هو ان لا يقبل في الدنيا ولا يجازى عليه في الآخرة (ومالهم من ناصرين) يعني ينعونهم من العذاب قوله عز وجل (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب) انزلت في اليهود (يدعون الى كتاب الله) يعني القرآن وذلك ان اليهود دعوا الى حكم القرآن فاعرضوا عنه قال ابن عباس ان الله جعل القرآن حكما فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم القرآن على اليهود والنصارى انهم على غير الهدى فاعرضوا عنه وروى عن ابن عباس ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله عز وجل فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على اي دين انت يا محمد فقال على ملة ابراهيم قال ان ابراهيم كان يهوديا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلموا الى التوراة فهي بيننا وبينكم فايها عليه فانزل الله هذه الآية فلي هذا القول يكون المراد بكتاب الله التوراة وروى عنه ايضا ان رجلا وامرأة من اهل خيبر زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجهما لشرفهما فيهم فرضوا امرهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا ان تكون عنده رخصة لحكم عليهما بالرجم فقال النعمان بن اوفى وبجرى بن عمرو جرت عليهما يا محمد وليس عليهما الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة فقالوا قد انصفت فقال من اعلمكم بالتوراة فقالوا رجل اعور يقال له عبدالله بن صوريا يسكن فذلك فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل قد وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ابن صوريا قال نعم قال انت اعلم اليهود بالتوراة قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة وقال له اقرأ فقرأ فلما اتى على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعد ها فقال عبدالله بن سلام يا رسول الله قد جاوزها ثم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود وفيها ان الحصن والمحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجلا وان كانت المرأة حبلى تريد بها حتى تضع مافي بطنها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجوا ففضبت اليم وذلك فانزل الله عز وجل الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعني علمهم الذي علموه من التوراة يدعون الى كتاب الله يعني القرآن او التوراة على اختلاف الروايتين (ليحكم بينهم) اي يقضي بينهم وازافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل المجاز (ثم يتولى فربق منهم) يعني الرؤساء والعلماء (وهم معرضون) يعني عن الحق وقيل الذي تولواهم العلماء والذين اعرضواهم الاتباع (ذلك بانهم) يعني ذلك التولى والاعراض انما حصل بسبب انهم (قالوا لن نمسنا النار الا اياما معدودات) تقدم تفسيره في سورة البقرة (وغرهم) اي والطمعهم (في دينهم ما كانوا يفترون) اي يحلفون ويكذبون قيل هو قولهم نحن ابناء الله واحباؤه وقيل هو قولهم لن نمسنا النار الا اياما معدودات وقيل غرهم قولهم نحن على الحق وانتم على الباطل (فكيف

الله يخاف ما يشاء) اي يصطلي من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القاب من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض الحسين (اذ قضى امرا) فانما يقول له كن فيكون ويعطه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل بالتعليم الرباني ككتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف الكتب الالهية من التوراة والانجيل اي معارف الظاهر والباطن (ورسولا الى بني اسرائيل) الى المستعدين الروحانيين من اسباط يعقوب الروح (اني قد جتكم بآية من ربكم) تدل على اني آتيتكم من عنده (اني اخلق لكم من الطين) بالترية والتزكية والحكمة العممية من طين نفوس المستعدين الناقصين (كهينة الطير) الطائر الى جناب القدس من شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهي ونفث الحياة الحقيقية بتثير العصبية والتربية (فيكون طيرا باذن الله) اي نفساحية طائفة يحتاج الشوق والهمة الى جناب الحق (وابرى الاكه)

اذا جئناهم) اى فكيف يكون حالهم اذا جئناهم (ليوم) اى فى يوم (لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت) اى لاشك فيه انه كائن وواقع وهو يوم القيامة وفيه تهديد لهم واستعظام لما عدلهم فى ذلك اليوم وانهم يقعون فيما لاحيلة لهم فيه وان ما حدثوا به انفسهم وسهلوه عليها لتعلل باطل وطمع فيما لا يكون ولا يحصل لهم قبل ان اول رايه ترفع لاهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود تنفضهم على رؤس الاشهاد ثم يؤمر بهم الى النار (وهم لا يظنون) اى لا ينقص من حسناتهم ان كانت لهم حسنة ولا يزداد على سيئاتهم قوله عز وجل (قل اللهم مالك الملك) قال قتادة ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل ان يجعل ملك فارس والروم فى امته فانزل الله هذه الآية وقال ابن عباس لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وعدامته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيات هيات من اين لمحمد ملك فارس والروم وهم اعزوا منع من ذلك لم يكف محمد امكة والمدينة حتى طمع فى ملك فارس والروم فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان اليهود قالوا والله لا نطيع رجلا جاء بنقل النبوة من بنى اسرائيل الى غيرهم فنزلت هذه الآية قل اللهم معناه يا الله لما حذف حرف النداء زيد الميم فى آخره وقيل ان الميم فيه معنى آخر وهو يا الله انما نخبر اى اقصدنا مالك الملك اى مالك العباد وما ملكوا وقيل مالك السموات والارض وقيل معناه يده الملك يؤتبه من يشاء وقيل معناه مالك الملوك ووارثهم يوم لا يدعى الملك احده غيره وفى بعض كتب الله المنزلة انا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم يدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وانهم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وقيل الملك هو القدرة والمالك هو القادر والمعنى انه تعالى قادر على كل شئ وملك على كل مالك ومملوك وقادر ومقدور وقيل معناه مالك الملك اى جنس الملك يتصرف فيه كيف يشاء (تؤتى الملك من تشاء) يعنى النبوة لانها اعظم مراتب الملك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم له الامر على بواطن الخلق وظواهرهم والملك ليس له الامر الا على ظواهر بعض الخلق وهو من يطعمه منهم وطاعة النبي واجبة على الكافة (وتنزع الملك ممن تشاء) يعنى بذلك نزع النبوة من بنى اسرائيل واتيائها محمدا صلى الله عليه وسلم فانه لا نبي بعده ولم يشركه فى نبوته ورسالته احد وقيل تؤتى الملك من تشاء يعنى محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وتنزع الملك ممن تشاء يعنى من ابي جهل وصناديد قريش وقيل تؤتى الملك من تشاء يعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم وتنزع الملك ممن تشاء يعنى فارس والروم وقيل تؤتى الملك من تشاء يعنى آدم وذريته وتنزع الملك ممن تشاء يعنى ابليس وجنوده الذين كانوا فى الارض قبل آدم (وتعز من تشاء) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة (وتذل من تشاء) يعنى اليهود باخذ الجزية منهم ونزع النبوة عنهم وقيل تعز المهاجرين والانصار وتذل فارس والروم وقيل تعز من تشاء يعنى محمدا واصحابه دخلوا مكة فى عشرة آلاف ظاهرين عليها وتذل من تشاء يعنى ابا جهل واصحابه حين قتلوا والقوا فى قلب بدر يوم بدر وقيل تعز من تشاء بالطاعة وتذل من تشاء بالمصية وقيل تعز من تشاء بالثنى وتذل من تشاء بالفقر وقيل تعز من تشاء بالقناعة والرضا وتذل من تشاء بالحرص والطمع (يدك الخير) يعنى النصر والغنية وقيل الالف واللام تقيده للعموم والمعنى بيدك كل الخيرات فان قلت كيف قال بيدك الخير دون الشر قلت لان الكلام انما وقع فى الخير الذى يسوقه الله تعالى الى عباده المؤمنين وهو الذى اتكره اليهود والمنافقون فقال بيدك الخير تؤتبه

المحبوب عن نور الحق الذى لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق ولا نوره ولم يعرف اهله بكمل نور الهداية (والابرص) المعبوب نفسه بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطيب النفوس (واحيى الموتى) موقى الجمل بحياة العلم (باذن الله وانبتكم بما تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات والذات (وماتدخرون فى بيوتكم) اى فى بيوت غيوبكم من الدواعى والنيات (ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين من ومصدا لما بين يدي من التوراة) اى من توراة علم الظاهر (ولا تحل لكم بعض الذى حرم عليكم) من انوار الباطن (وجئتكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد الذى لم يخالفنى فيه نبي قط (فاتقوا الله) مخالفتى فاقى على الحق (واطيعون) فى دعوتكم الى التوحيد (ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فلا احس حسبي منهم) القلب من

اولياءك على رغم اعدائك وقبل ان قوله بذكر الخير لا ينافي ان يكون بده غيره فيكون المعنى يدك  
 الخير ويدك ماسواه الا انه خص الخير بالذكر لان المتفعم به والمرغوب فيه (انك على كل شيء  
 قدير) يعنى من اتياء الملك من تشاء واهزاز من تشاء واذلال من تشاء \* قوله تعالى (تولج الليل  
 في النهار) الآية لما ذكر الله تعالى انه مالك الملك اردفه بذكر قدرته الباهرة في حال الليل  
 والنهار في العاقبة بينهما وحال اخراج الحى من الميت ثم عطف عليه انه يرزق من يشاء بغير  
 حساب وفي ذلك دلالة على ان من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة لذوى الافهام  
 والعقول فهو قادر ان ينزع الملك من فارس والروم واليهود ويؤتيه العرب ويعزهم  
 فقوله تعالى تولج الليل في النهار يعنى تدخل الليل في النهار وهو ان تجعل الليل قصيرا  
 وما نقص منه زائدا في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول النهار  
 ويكون الليل تسع ساعات وذلك غاية قصر الليل (وتولج النهار في الليل) حتى يكون الليل خمس  
 عشرة ساعة وذلك غاية طوله ويكون النهار تسع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المراد انه  
 تعالى يأتى بسواد الليل عقيب ضوء النهار ويأتى بضوء النهار بعد ظلمة الليل والقول الاول اصح  
 واقترب الى معنى الآية لانه اذا نقص الليل كان ذلك القدر زيادة في النهار وبالعكس وهو معنى  
 الولوج (وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى) وهوانه تعالى يخرج الانسان الحى  
 من النطفة وهى ميتة ويخرج النطفة من الانسان ويخرج القرخ وهوى من البيضة وهى ميتة  
 وبالعكس وكذلك سائر الحيوان وقيل يخرج النبات القصب الاخضر من الحب اليابس ويخرج  
 النخلة من النواة وبالعكس وقيل معناه انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن لان المؤمن  
 حى النؤاد والكافر ميتة (وترزق من تشاء بغير حساب) يعنى من غير تضييق ولا تقتير بل تبسط  
 الرزق لمن تشاء وتوسع عليه \* قرله عز وجل (لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين)  
 قال ابن عباس كان الحجاج بن عرو وبن ابى الحقيق وقيس بن زيد يبطنون بقره من الانصار ليفتنوهم  
 عن دينهم فقال رفاعه بن المنذر وعبد الله بن جبير وسعيد بن خيثمة لا واثك الفر اجتنبوا هؤلاء  
 اليهود لا يفتنونكم عن دينكم فأبى اولئك انفر الامباطنهم فأمر الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت  
 في حاطب بن ابى بلتعمة وغيره ممن كان يظهر المودة لكفار مكة وقيل نزلت في عبد الله بن ابى واصحابه  
 كانوا يتولون المشركين واليهود ويأتونهم بالاخبار ويرجون ان يكون لهم الظفر على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأمر الله هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل ذلك وقيل ان عبادة بن الصامت  
 كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب يا رسول الله ان معى خمسمائة من اليهود وقد رايت  
 ان استظهرهم على العدو فنزلت هذه الآية وقوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء يعنى انصارا  
 واعوانا من دون المؤمنين يعنى من غير المؤمنين والمعنى لا يجعل المؤمن ولايته لمن هو غيره ومن نهى  
 الله المؤمنين ان يوالوا الكفار او يلاطفوهم لقربة بينهم او محبة او معاشرة والحب في الله والبغض في الله  
 باب عظيم واصل من اصول الايمان (ومن يفعل ذلك) يعنى موالاة الكفار من نقل الاخبار اليهم و  
 اظهار عورة المسلمين او يودهم ويحبهم (فليس من الله في شيء) اى فليس من دين الله في شيء وقيل معناه  
 فليس من ولاية الله في شيء وهذا امر معقول من ان ولاية المولى معاداة اعدائه وموالاة الله وموالاة

القوى الفسائية (الكفر)  
 الاحتجاب والانكار  
 والمخالفة (قال من انصارى  
 الى الله) اى اقتضى من  
 القوة الروحانية نصرته  
 عليهم في التوجه الى الله  
 (قال الحواريون) اى  
 صفوته وخالصته من  
 الروحانيات المذكورة  
 (نحن انصار الله آمن بالله)  
 بالاستدلال وبالتنوير  
 بنور الروح (واشهد باننا  
 مسلمون) مدعون منقادون  
 (ربنا انما جاءنا زلت) من  
 علم التوحيد وفيض النور  
 (واتبعنا الرسول فاكتبنا  
 مع الشاهدين) الحاضرين  
 لك المراقبين لامرك او  
 من الشاهدين على  
 وحدانيتك (ومكروا)  
 اى الاوهام والخيالات  
 في اغتيال القلب واهلاكه  
 بانواع التسويلات (ومكر  
 الله) بتغليب الجمع العقلية  
 والبراهين القاطعة عن  
 تخيلاتهم وتشكيكاتهم ورفع  
 عيسى القلب الى سماء الروح  
 والى شبهه على النفس ليقع  
 اغتيالهم (والله خير  
 الماكرين) اذ غلبت مكره  
 قال عيسى (اذ قال الله يا عيسى  
 انى متوفيك) اى قابضك  
 الى من بينهم (وراضك الى)

أى الى سماء الروح فى  
جوارى ( ومظهر من )  
رجز جوار ( الذين  
كفروا ) من القوى الخبيثة  
ومكرهم وخبت محبتهم  
( وجاعل الذين اتبعوك )  
من الروحانيين ( فوق  
الذين كفروا ) من  
الفسانيات الى يوم القيامة  
الكبرى والوصول الى  
مقام الوحدة ( ثم ) يومئذ  
( الى مرجعكم فأحكم  
بينكم ) بالحق ( فيما كنتم  
فيه تختلفون ) قبل الوحدة  
من التجاذب والتسارع  
الواقع من القوى فأقر  
كلا فى مقره هناك واعطيه  
ما يليق به من عدى فيرتفع  
التخالف والتسارع ( فلما  
الدين كفروا فأعذبهم  
عذابا شديدا ) بالحرب  
عن مقام القلب والاحتجاب  
بهيئات اعمالهم ( فى الدنيا  
والآخرة وما لهم من  
ناصرين واما الذين آمنوا )  
من الروحانيات ( وعلموا  
الصالحات ) من انواع التزكية  
والتحلية والتصفية فى امانة  
القلب على النفس واتباعه  
فى التوجه الى الحق ( فيوفهم  
اجورهم ) من الانوار  
الهدسية والاشراقات  
الروحانية عليهم ( والله لا يحب  
الظالمين ) الذين يفتقصون

الكفار ضد ان لا يجتمعان ( الا ان تقوا منهم تقاة ) أى الا ان تحافوا منهم مخافة ومعنى الآية ان الله  
نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداونتهم ومبايعةهم الا ان يكون الكفار غائبين ظاهرين  
او يكون المؤمنون فى قوم كفار فيداهنهم بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان دفعا من نفسه من خیر ان  
يسهل دما حراما او مالا حراما او غير ذلك من المحرمات او يظهر الكفار على حورة المسلمين  
والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النية قال الله تعالى الا من اكره وقلبه  
مطمئن بالايمان ثم هذه التقية رحمة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قل كان له بذلك اجر عظيم  
وانكر قوم التقية اليوم وقالوا انما كانت التقية فى جدة الاسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين  
فلما اليوم فقد اعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل الاسلام ان تقوا من عدوهم قال يحيى البكا قلت  
لسعيد بن جبیر فى ايام الجاهل ان الحسن يقول التقية باللسان والقلب مطمئن بالايمان فقال سعيد ليس فى  
الايمان تقية اما التقية فى الحرب وقل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر  
الضرر عن النفس واجب بقدر الامكان ( ويحذركم الله نفسه ) أى ويحذركم الله ان تصروه  
بان تركبوا النهى او تخالفوا المأمور به او توالوا الكفار فتستحقوا عقابه على ذلك كله ( والى  
الله المصير ) يعنى ان الله يحذركم عقابه اذا صرتم اليه فى الآخرة قوله عز وجل ( قل ان تحفوا  
ما فى صدوركم ) يعنى ما فى قلوبكم من موالاة الكفار ومودتهم وانما ذكر الصدر لانه وعاء القلب  
( او تيدوه ) يعنى تبدوا مودة الكفار وقولا وضلا وقل معاه ان تحفوا ما فى قلوبكم من تكذيب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم او تبدوا ما يظهره بالحرب والمقاتلة ( يعلمه الله ) أى يحفظه عليكم  
ويجازيكم به ( ويعلم ما فى السموات وما فى الارض ) يعنى انه تعالى اذا كان لا يخفى عليه شئ  
فى السموات ولا فى الارض فكيف يخفى عليه حالكم ووالا انكم الكفار وويلكم اليهم بقلوبكم  
( والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا ) يعنى تجد كل نفس جزاء  
ما عملت محضرا يوم القيامة لم يقص ولم يخص منه شئ ( وما عملت من سوء ) أى تجد ما عملت من الخير  
محضرا فسر به وما عملت من سوء ( تود ) أى تنهى ( لو ان بيننا وبينه ) أى وبين ما عملت من  
السوء ( امدا بعيدا ) أى مكانا بعيدا قبل كابين المشرق والمغرب والامد الاجل والفاية وقل  
معاه تود انهم لم تعلمه ويكون بيننا وبينه امدا بعيد ( ويحذركم الله نفسه ) انما كرره لتأكيد الوعيد  
( والله رؤوف بالعباد ) قيل معاه انه رؤوف بهم حيث حذرهم نفسه وعرفهم كمال قدرته وعلمه  
وانه يعمل ولا يعمل وقل معاه انه رؤوف بالعباد حيث امهلهم للتوبة ولتدارك العمل الصالح وقل  
انه تعالى لما قال ويحذركم الله نفسه وهو وعيد اتبعه بقوله والله رؤوف بالعباد وهو وعد يعلم  
العباد المؤمن ان رجته ووعد غلب وعبد وسخطه قوله عز وجل ( قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعونى يحبك الله ) نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناؤه واحباؤه فنزلت  
هذه الآية فمرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقبلوها وقال ابن عباس وقف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على قریش وهم فى المسجد الحرام وقد نصبوا اصنامهم وعلقوا عليها يخن  
العام وجعلوا فى آذانها الشنوف وهم يمجدون لها فقال يا مشركى قریش والله لقد حالتم لة ابيكم  
ابراهيم واسماعيل فقالت قریش انما نعبد هاجباه ليقربنا الى الله فزلى فنزلت هذه الآية وقل  
ان نصارى نجران قالوا انما نقول هذا القول فى عيسى حباؤه وتعظيمه فأنزل الله قل يا محمد  
ان كنتم تحبون الله فيما ترعون فاتبعونى يحبك الله لانه قد ثبت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالدلائل



الاجور (ذلك تلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم) من الحقوق واما التأويل بغير التطبيق فهو انهم مكروا بعث من يقال عيسى عليه السلام فشيبه لهم صورة جسدانية هي، ظهر عيسى روح الله عليه السلام بصورة حقيقة عيسى فقتلوه عيسى فقتلوه عيسى وصلبوه والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا لجهالتهم ان روح الله لا يمكن قتله ولا يتفن حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى ابي وايسكم السماوى اى اظهر من عالم الارجس واتصل بروح القدس الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات المربي للناس بالنفث في الروح فامدكم من فيضه وكان اذ ذلك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله فامر الحوارين بالتفرق بعده في البلاد والدعوة الى الحق فقالوا كيف ذاك اذا لم تكن معنا الا ان انت بين اظهرنا ولا تجاب دعوتنا قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع

الظاهرة والمجرات الباهرة فوجب على كافة الخلق متابعتها والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لاوامره مطيعين له فاتبعوني فان اتبأى من محبة الله تعالى وطاعته وقال العلماء ان محبة العبد لله عبارة عن اعظامه واجلاله وايتار طاعته واتباع امره ومجانبة نفيه ومحبة الله للعبد ثأؤه عليه ورضاء عنه وثوابه له وعفوه عنه فذايك قوله تعالى (ونفّر لكم ذنوبكم) بمعنى ان من غفر له فقد ازال عنه العذاب (والله غفور رحيم) بمعنى انه تعالى يغفر ذنوب من احبه ويرحمه بفضل وكرمه ولما نزلت هذه الآية قال عبد الله بن ابي بن سلول راس المنافقين لاصحابه ان محمدا يحمل طاعته كطاعة الله ويأمرنا ان نحبه كما احببت النصرارى عيسى بن مريم فانزل الله عز وجل (قل اطيعوا الله والرسول) بمعنى ان طاعة الله ملقة بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان طاعته لا تتم مع عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذا قال الشافعى رضى الله عنه كل امرأته ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرى ذلك في الفريضة والزوم مجرى ما امر الله به في كتابه اونهى عنه وقال ابن عباس رضى الله عنهما فان طاعتكم محمد صلى الله عليه وسلم طاعتكم لى فاما ان تطيعوني وتعصوا محمدا فلن اقبل منكم (فان تولوا) اى اعرضوا عن طاعة الله ورسوله (فان الله لا يحب الكافرين) اى لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى يدخلون الجنة الامن ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعنى ومن يعصى الامير فقد عصانى \* قوله عز وجل (ان الله اصطفى آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود نحن من ابناء ابراهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام وانتم يامعشر اليهود على غير دين الاسلام ومعنى اصطفى اختار من الصفوة وهى الخالص من كل شىء آدم هو ابو البشر عليه السلام ونوحا هو نوح ابن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام وحكى ابن الجوزى في تفسيره عن ابي سليمان الدمشقى ان اسم نوح السكن وانما سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه (وآل ابراهيم) قيل اراد بآل ابراهيم نفسه وقيل آل ابراهيم اسمعيل واسحق ويعقوب وذلك ان الله تعالى جعل ابراهيم اصلا لثنتين فجعل اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام اصلا للعرب ومحمد صلى الله عليه وسلم منهم فهو داخل في هذا الاصطفاء وجعل اسحق ابنا لاسرائيل وجعل فيهم النبوة والملك الى زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثم جمع له ولأمته النبوة والملك الى يوم القيامة وقيل اراد بآل ابراهيم من كان على دينه (وآل عمران) واختلفوا في عمران هذا فقيل هو عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو والد موسى وهرون فيكون آل عمران موسى وهرون وانفسه وقيل هو عمران بن اشيم بن امون وقيل بن ماثان وهو من ولد سليمان بن داود عليهما السلام وعمران هذا هو والد مريم وابنها عيسى فلى هذا يكون المراد بآل عمران مريم وابنها عيسى عليه السلام وانما خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسول من نسلهم (على العالمين) اى اختارهم واصطفاهم على العالمين باخصهم من النبوة والرسالة (ذرية) اى اصطفى ذرية واصلاها من ذرأى معنى خلق وقيل من الذر لان الله تعالى استخرجهم من ظهرك آدم كالذر وانما سمي الآباء والابناء ذرية لان الله خلق بعضهم من بعض فالابناء من ذرية الآباء والآباء من ذرية آدم وهو من ذرية الله تعالى اى خلقه

(بعضها من بعض) أى بعضهما من ولد بعض وقيل بعضها من بعض في التناصر والتعاضد وقيل بعضها على دين بعض (والله سميع عليم) يعنى ان الله تعالى سميع لا قوال العباد عليهم بنيتهم وانما يصطلى نبوته ورسالته من يعلم استقامته قولا وفلا قولهم عز وجل (اذ قالت امرأت عمران) هى حنة بنت فاقوذا ام مريم وعمران هو عمران بن ماثان وقيل ابن اشيم وليس بعمران ابى موسى لان بينهما الفا وثمان مائة سنة وكان بنو ماثان رؤس بني اسرائيل في ذلك الزمن واحبارهم وملوكهم (رب انى نذرت لك ما فى بطنى محررا) اى جعلت الحمل الذى فى بطنى نذرا محررا منى لك والنذر ما يوجب له الانسان على نفسه والمعنى محررا اى عتيقا خالصا مفرضا لعبادة الله وخدمة الكنيسة لا يشغله بشىء من امور الدنيا قيل كان المحرر عندهم اذا حرر رجل فى الكنيسة فيقوم عليها ويخدمها ولا يرحم مقيما فيها حتى يبلغ الحلم ثم يخير فان احب اقام فيها وان احب ذهب حيث شاء فان اختار الخروج بعد ان اختار الاقامة فى الكنيسة لم يكن له ذلك ولم يكن احدا من انبياء بني اسرائيل ومن علمهم الاومن اولاده محررا لخدمة بيت المقدس ولم يكن يحرق الا الثمان ولا تصلح الجارية لخدمة بيت المقدس لما يصيبها من الخيض والاذى فحررت ام مريم ما فى بطنها وكانت القصة فى ذلك على ما ذكره اصحاب السير وال اخبار ان زكريا وعمران تزوجا اختين فكانت ايشاء بنت فاقوذا وهى ام يحيى عند زكريا وكانت حنة بنت فاقوذا اخت ايشاء عند عمران وهى ام مريم وكان قد امسك حنة حنة الولد حتى ابست وكبر الله وكانوا اهل بيت صالحين وهم من الله بمكان فبينهما هى فى ظل شجرة اذ بصرت بطائر يطعم فرخا فتعركت نفسها بذلك للولد فدعت الله ان يهب لها ولدا وقالت اللهم لك على ان رزقتنى ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فلما جلت بمريم حررت ما فى بطنها ولم تعلم ما هو فقال لها زوجها ويحك ما صنعت ارأيت ان كان ما فى بطنك ايشى فلا تصلح لذلك فوقما جعيا فى هم شديد من اجل ذلك قالت عمر ان قبل ان تضع حنة حملها ثم قال تعالى حاكيا عنها (فتقبل منى) يعنى فتقبل نذرى والتقبل اخذ الشئ على الرضا واصله من المقابلة لانه يقابل بالجزاء وهذا سؤال من لا يريد بما فعله الا الطلب لرضا الله تعالى والاخلاص فى دعائه وعبادته (انك انت السميع) يعنى لتضرعى ودعائى (العليم) يعنى بنيتى وما فى ضميرى قولهم عز وجل (فلا وضعتها) اى ولدت حملها وانما قال وضعتها لانه كان فى علم الله انها جارية وكانت حنة ترجو ان يكون غلاما (قالت) يعنى حنة (رب انى وضعتها) تريد بذلك اعتذارا الى الله من الملاقها النذر المتقدم فذكرت ذلك على سبيل الاعتذار لاعلى سبيل الاعلام لان الله تعالى عالم بما فى بطنها قبل ان تضعه (والله اعلم بما وضعت) قرئ بجزم التاء اخبارا عن الله تعالى والمعنى انه تعالى قال والله اعلم بالشئ الذى وضعت وقرئ وضعت برفع التاء وهو من كلام ام مريم على تقدير انما لما قالت رب انى وضعتها ايشى خافت ان تكون اخبرت الله بذلك فازالت هذه الشبهة بقولها والله اعلم بما وضعت (وليس الذكر كالايشى) يعنى فى خدمة الكنيسة والعباد الذين فيها وفى الكلام تقديم وتأخير تقديره وليس الايشى كالدكر والمراد منه تفضيل الذكر على الايشى لان الذكر يصلح للخدمة للكنيسة ولا تصلح الايشى لذلك لضعفها وما يحصل لها من الخيض ولانها عورة ولا يجوز لها الحضور مع الرجال وقيل فى معنى الآية ان المراد منها هو تفضيل هذه الايشى على الذكر كانها قالت كان الذكر مطلوبى لخدمة المجد وهذه الايشى هى موهبة لله تعالى وليس الذكر الذى طلبت كالايشى التى هى موهبة لله تعالى وكانت مريم

اصحابه احدا الا باجابه وظهر لهم القبول فى الخلق وعلت كلنهم وانتشردينهم فى اقطار الارض ولما لم يصل الى السماء السابعة التى عرج بمحمد صلى الله عليه وسلم اليها المبر عنها بسدرة المنتهى اثنى مقام النهاية فى الكمال ولم يزل درجة المحبة لم يكن له بد من النزول مرة اخرى فى صورة جسمانية يتبع الملة الحمدية لنيل درجتها والله اعلم بحقائق الامور (ان مثل عيسى عند الله) اى ان صفته عند الله فى انشائه بالقدرة من غير اب (كمثل آدم خلقه من تراب) فى انشائه من غير ابوين واعلم ان عجائب القدرة لا تقضى ولا قياس ممة على ان تكون الانسان من غير الابوين نظيرا من عالم الحكمة فان كثيرا من الحيوانات الناقصة الفريسة الخلفة تولد خلقا فى ساعة ثم تناسل وتوالد فكذا الانسان يمكن حدوثه بالتولد فى دور الى الادوار ثم بالتولد وكذا يكون من غير اب فان منى الرجل احر كثيرا من منى المرأة وفيه القوة العاقدة

من اجل النساء وافضلهن في وقتها ( واني سميتها مريم ) يعنى العابدة والخادمة وهو بلغتهم  
وارادت بهذه التسمية ان يفضلها الله على اناث الدنيا ( واني اعيدتها بك وذريتها ) اى امنعها  
واجبرها بك وذريتها ( من الشيطان الرجيم ) يعنى العين الطريد وذلك ان حنة ام مريم لما  
قاتلها كانت تطلب من ان يكون ولدها ذكرا فاذا هى اثنى تضرعت الى الله تعالى ان يحفظها  
وبعضها من الشيطان الرجيم وان يجعلها من الصالحات العابدات (ق) من ابى هريرة قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم من مولود الا نخسه الشيطان حين يولد فيستل  
صارخا من نخسه اياه الامريم وابنها ثم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم واني اعيدتها بك وذريتها من  
الشيطان الرجيم ولجاري عنه قال كل ابن آدم ليطمن الشيطان في جنبيه باصبعيه حين يولد غير عيسى بن  
مريم ذهب ليطمن فطمن في الجلباب قوله عز وجل ( فتقبلها ربها بقبول حسن ) يعنى ان الله تعالى تقبل  
مريم من حنة مكان الذكر المحرم يعنى قبل ورضى قال الزجاج الاصل في العربية تقبلها بتقبل ولكن  
قبول محمول على قبلها قبول لا كما يقال قبلت الشيء قولوا اذا رضيته وقال ابو عمرو ليس في المصادر قول  
بفتح الفاء الا هذا ولم اسمع فيه الضم وقيل معنى التقبل والقبول واحد وهما سواء وهو ان يرى الشيء  
وياخذه وقيل معنى التقبل التكفل في التربة والقيام بشأنها وانما قال بقبول للجمع بين الامرين يعنى  
التقبل الذى يعنى التكفل والقبول الذى هو بمعنى الرضا ( وانبتها نباتا حسنا ) معناه وانبتها فنبتت هى  
نباتا حسنا قال ابن عباس في قوله تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن اى سلك بها طريق السعداء وانبتها  
نباتا حسنا يعنى سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان فكانت تبيت في اليوم ما يبيت المولود في عام  
( وكفلها زكريا ) قال اهل الاحبار لما ولدت حنة مريم اخذتها فلفتها في خرقة وجعلتها الى المسجد  
ووضعتها عند الاحبار ابنا هرون وهم يومئذ يلون من بيت المقدس مائلا الى الحجة من الكعبة وقالت  
دونكم الذيرة فتنافس فيها الاحبار لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا انا  
احق بها لان خاتما عندي فقالت له الاحبار لو تركت لاحق الناس به التركت لامهالتي ولدتها ولكننا  
نقترع عليها فتكون عندهم خرج سهمهم بها فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلا الى نهر جار قيل  
هو الاردن فلقوا افلامهم في الماء على ان من ثبت قلبه في الماء وسعد فهو اولي بها من غيره وكان كل نلم  
مكتوب اسم واحد منهم وقيل بل كانوا يكتبون التوراة فلقوا افلامهم التي كانت بأيديهم فارتفع قلم  
زكريا فوق الماء وقف وانعدرت افلامهم ثم رسبت في التبر وقيل جرى قلم زكريا مصعدا الى اعلى  
وجرت افلامهم مع جرى الماء الى اسفل فسهمهم زكريا وقرعهم وكان زكريا راس الاحبار ونبيهم  
فذلك قوله تعالى وكفلها زكريا قرى بتشديد الفاء ومعناه وضمه الله زكريا وضمها اليه بالقرعة  
وقرى بضم الفاء ومعناه وضمها زكريا الى نفسه بالقرعة وقام بامرها هو زكريا بن اذن بن مسلم  
صدوق من اولاد سليمان بن داود عليهما السلام فلما ضم زكريا مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها  
المراضع وقيل ضمها الى خاتما ام يحيى حتى اذا شب وتولفت مبالغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل  
بابه في وسطه ولا يرق الىه الا بسلم ولا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بطعامها وشرابها كل يوم فذلك قوله  
تعالى ( كلما دخل عليها زكريا المحراب ) يعنى القرفة والمحراب اشرف المجالس ومقدمها وكذلك هو  
من المسجد وقيل المحراب ما يرق الىه بدرج وقيل كان زكريا يطلق عليها سبعة ابواب فاذا دخل  
عليها المحراب ( وجد عندها رزقا ) يعنى فاكهة في غير وقتها فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف

اقوى كافي الانفحة بالنسبة  
الى الجن والمنقذة في منى  
المرأة اقوى كافي الدين فاذا  
اجتمعت تم القصد وانقصد  
ويتكون الجنين فيمكن وجود  
مزاج اثنى قوى يناسب  
المزاج الذكورى كما يشاهد  
في كثير من النساء فيكون  
التولد في كليتها البنى بمثابة  
منى الذكر لفرط حرارته  
بمجاورة الكبد لمن مزاج  
كدها صحيح قوى الحرارة  
والتولد في كليتها اليسرى  
بمجاورة الكبد لمن مزاج  
المراة لاستتلاء صورة  
ذكورية على خيالها في اليوم  
والليظة بسبب اتصال  
روحها بروح القدس وبذلك  
آخر ومحاكاة الخيال ذلك  
كما قال تعالى فقتل لها بشرا  
سوا سبق المسان من الجانبين  
الى الرحم فتكون في المنصب  
من الجانب الايمن قوة العقد  
وفي المنصب من الجانب  
اليسر قوة الانقاد فيكون  
الجنين ويتعلق به الروح  
وقوله ( ثم قال له كن فيكون )  
اشارة الى نفخ الروح  
وكونه من عالم الامر ليس  
مبسوقا بادة ومدة كخلق  
الجسد فيتناسب آدم وعيسى  
بما ذكر في اشتراكهما في  
خرق العادة وبكون جسديهما

مخلوقين من تراب  
العناصر مسبوقين بمادة  
ومدة وكون روحهما مبدا  
من عالم الامر ليس مسبوقا  
بمادة ومدة (الحق من ربك  
فلا تكن من المترين فمن  
حاجك فيه) اي في عيسى  
(من بعد ما جاءك من العلم  
قل تعالوا ندع ابناءنا وابنائكم  
ونسائنا ونسأكم وانفسنا  
واتفكم ثم نبتهل فبصل  
لعنت الله على الكاذبين ان  
هذا هو القصص الحق) ان  
لمباهلة الانبياء تأثيرا عظيما  
سببه اتصال نفوسهم بروح  
القدس وتأيد الله اياهم به  
وهو المؤثر باذن الله في العالم  
النصرى فيكون اتصال  
العالم النصرى منه كاتفعال  
يدتنا من روحنا بالهيات  
الواردة عليه كالغضب  
والحزن والفكر في احوال  
المعشوق وغير ذلك من  
تحريك الاعضاء عند حدوث  
الارادات والعزائم وانفعال  
النفوس البشرية منه  
كاتفعال حواسنا وسماعنا  
من هيات ارواحنا فاذا  
اتصل نفس قدسي به او  
بعض ارواح اجرام  
السموية والنفوس الملكوية  
كان تأثيرها في العالم عند  
التوجه الاتصال تأثير

وفاكهة الصيف في الشتاء (قال) يعني زكريا (يا مريم اني لك هذا) اي من اين لك هذه الفاكهة (قال)  
يعني مريم بحجبة زكريا (هو من عند الله) يعني من الجنة وقيل ان مريم من حين ولدت لم تلق ثديا بل كان  
يأتيها رزقها من الجنة فيقول زكريا يا مريم اني لك هذا فتقول هو من عند الله تكلمت وهي صغيرة  
في المهد كانتكم ولدها عيسى عليه السلام وهو صغير في المهد وقال محمد بن اسحق اصابت بني اسرائيل  
ازمة وهي على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها وكفا لها فخرج على بني اسرائيل فقال  
يا بني اسرائيل تعلمون والله لقد كبرت سني وضعفت عن حمل بنت عمران فايكم يكفلها بعدى فقالوا  
والله لقد جهدنا واصابنا من السنة ما ترى فدافعوها بينهم ثم لم يجدوا من حملها بد افتقار هو اعطيا  
بالاقلام فخرج السهم لرجل نجاري قال له يوسف بن يعقوب وكان ابن مريم لحملها فخرجت مريم  
في وجهة شدة ذلك عليه فقالت له يا يوسف احسن بالله الظن فان الله سيرزقنا فصار يوسف يرزق  
لمكانها منه فكان يأتيها كل يوم من كسبه بما يصلحها فاذا دخله عليها في المحراب انما الله وزاده فيدخل  
زكريا عليها فيقول يا مريم اني لك هذا فتقول هو من عند الله (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب)  
وهذا يحتمل ان يكون من تمام كلام مريم او ابتداء كلام من الله عز وجل ومعناه ان الله تعالى يرزق  
من يشاء بغير تقدير لكثرة او من غير سبب وفي هذه الآية دليل على جواز كرامات الاولياء وظهور  
خوارق العادات على ايديهم قال اهل الاخبار فلما رأى زكريا ذلك قال ان الذي قدر على ان ياتي  
مريم بالفاكهة في غير وقتها وحينما من غير سبب لقادر ان يصلح زوجي ويهب لي ولدا في غير حينه مع  
الكبر ولطمع في الولد وذلك ان اهل بيته كانوا قد انقضوا وكان زكريا قد كبر وشاخ وابس  
من الولد فذلك قوله عز وجل (هنالك دعا زكريا ربه) يعني انه عليه السلام دخل محرابه واغلق  
الابواب وسأل ربه الولد (قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) يعني انه قال يا رب اعطني من عندك  
ولدا مباركا تقي صالحا راضيا والذرية تطلق على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد بها هنا  
الواحد وانما قال طيبة لتأنيث لفظ الذرية (انك سمع الدعاء) اي سامعه وحجبه قوله عز وجل  
(فنادته الملائكة) يعني جبريل عليه السلام وانما اخبر عنه بلفظ الجمع تعظيما لشأنه ولانه رئيس  
الملائكة وقل ان بعث الومعه جمع من الملائكة فجري ذلك على مجرى العادة (وهو قائم يصلي في  
المحراب) اي في المسجد وذلك ان زكريا عليه السلام كان الخبر الكبير الذي يقرب القربان ويفتح  
لهم الباب فلا يدخلون حتى ياذن لهم في الدخول فبينما هو قائم يصلي في محرابه عند المذبح والناس  
ينظرون ان ياذن في الدخول اذا هو برجل شاب عليه ثياب بيض ففرع زكريا منه فناداه جبريل  
عليه السلام يا زكريا (ان الله يبشرك بعيسى) اي بولدا سمح يحبي قال ابن عباس سمى يحيى لان الله تعالى  
احياه عقرامه وقيل لان الله تعالى احياه قلبه بالان الله تعالى احياه بالطاعة حتى لم يمت بمصيبة قط  
(مصدقا بكلمة من الله) يعني عيسى بن مريم وانما سمى ديسى عليه السلام كلة لان الله تعالى قال له  
كن فكان من غير اب دلالة على كمال القدرة فوق وقوع عليه اسم الكلمة لانه بها كان وقيل سمى كلة لان  
عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار الالهية ويمتد به كما يمتد بكلام الله  
تعالى فسمى كلة بهذا الاعتبار وقيل سمى كلة لان الله تعالى بشره مريم على لسان جبريل عليه السلام  
وقيل لان الله تعالى اخبر الانبياء الذين قبله في كتبه المنزلة عليهم انه يخلق نبيا من غير واسطة  
اب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعني الوعد الذي وعدانه بخلق كذا وكان يحيى اول من

يعيسى وصدق به (وسيدا) من ساديسود والسيد هو الرئيس الذي يتبع وينتهي الى قوله ولو كان  
يحبي عليه السلام سيد المؤمنين ورؤسهم في الدين والعلم والحلم وقيل السيد هو الحسن الخلق وقيل  
هو الذي بطبع ربه وقيل هو الفقيه العالم وقيل سيدا في العلم والعبادة والورع وقيل السيد هو  
الحليم الذي لا يفضبه شيء وقيل السيد هو الذي يفوق قومه في جميع خصال الخير وقيل هو البعض  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بني سلمة قالوا جدين قيس بن عيلان بن قيس بن ابي داود  
ادواء من البخل لكن سيدكم عمرو بن الجحوم (وحصورا) قال ابن عباس وغيره من المفسرين  
الحصو الذي لا ياتي النساء ولا يقربهن فلي هذا هو قول بمعنى فاعل بنى انه حصر نفسه عن الشهوات  
واصله من الحصور وهو الحبس وقيل هو العنين وقيل هو الفقير الذي لا مال له فيكون الحصور  
بمعنى الحصور بمعنى المنوع من النساء قال سعيد بن المسيب كان له مثل هبة اللوب وقد تزوج  
مع ذلك ليغض بصره وفيه قول آخر وهو ان الحصور هو الممتنع عن الوطء مع القدرة عليه وانما تركه  
للعفة والزهد فيه وهذا القول هو الصحيح وهو قول جماعة من المحققين وهو الباقى بمنصب الانبياء  
لان الكلام انما خرج مخرج المدح والثناء وذكر صفة النقص في معرض المدح لا يجوزوا انضافان  
منصب النبوة يحل من ان يضاف الى احد منهم نقص او آفة فحمل الكلام على منع النفس من الوطء  
مع القدرة عليه اولى من حمله على ترك الوطء مع العجز عنه (ونبياء من الصالحين) بنى انه من اولاد  
الانبياء الصالحين قوله عز وجل (قال) بنى زكريا (رب) اي يارب قيل هو خطاب مع جبريل  
لان الآية المتقدمة دلت على ان الذين نادوه هم الملائكة فعلى هذا القول يكون الرب ههنا بمعنى  
السيد والمربي اي ياسيدي وقيل انه خطاب مع الله تعالى فيكون الرب بمعنى المالك وذلك ان الملائكة  
لما بشروا بالولد تعجب ورجع في ازالة ذلك التعجب الى الله تعالى فقال رب (اي يكون لي غلام)  
يعنى من اين يكون وكيف يكون لي غلام (وقد بلغني الكبر) قيل هو من المقلوب ومعناه  
وقد بلغت الكبر وشئت وقيل معناه وقد نال الكبر وادركني الضعف فان قلت كيف انكر  
زكريا الولد مع تبشير الملائكة اياه به وما معنى هذه المراجعة ولم تعجب من ذلك بعد وعد الله اياه به  
ا كان شاكا في وعده الله او في قدرته قلت لم يشك زكريا عليه السلام في وعده الله وفي قدرته وانما قال  
ذلك على سبيل الاستفهام والاستعلام والمعنى من اي جهة يكون لي الولد ا يكون بازالة العقر عن  
زوجتي ورد شبابي على اويكون ونحن على حالنا من الكبر والضعف فاجابه بقوله كذلك الله يفعل  
ما يشاء وقال عكرسة والسدى لما سمع زكريا نداء الملائكة جاءه الشيطان وقال يار زكريا ان الصوت  
الذي سمعت ليس هو من الله تعالى وانما هو من الشيطان ولو كان من الله تعالى لآواه اليك كما  
يوحى اليك في سائر الامور فقال ذلك زكريا دفعا للوسوسة واعترض على الجواب بانه لا يجوز ان  
يشبهه على الانبياء كلام الملائكة بكلام الشيطان اذ لو جوزنا ذلك لارتفع الوثوق باخبارهم  
عن الوحي السماوى واجيب عن هذا الاعتراض بانه لما دلت الدلائل على صدق الانبياء فيما يخبرون  
به عن الله تعالى بواسطة الملك فلا مدخل للشيطان فيه وذلك فيما يتعلق بالدين والنرائع فاما  
ما يتعلق بمصالح الدنيا وبالولد فقد يحتمل فيه حصول الوسوسة فسأل زكريا ذلك اتزول هذه  
الوسوسة من خاطره قال الكلبي كان زكريا يوم بشر بالولد ابن اثنين وتسعين سنة وقبل ابن  
تسع وتسعين سنة وقال ابن عباس في رواية الضحاك كان ابن مائة وعشرين سنة وكانت امرأته

ما اتصل به فتفعل اجرام  
الناصر والنفوس الدافسة  
الانسانية منه بما اراد  
الم تركيف انقلعت نفوس  
العصاري من نفسه عليه  
السلام بالخوف واجمت  
عن المساهلة وطلبت  
المواذعة بقبول الجزية  
(وما من اله الا الله وان الله  
لهو العزيز الحكيم  
فان تولوا فان الله عليم  
بالفسدين قل يا اهل الكتاب  
تعالوا الى كلمة اى ايس  
عيسى من الالهية في شيء فلا  
يستحق العبادة بمجرد  
تجرد ذاته فان عالم الملكوت  
والجبروت كله كذلك  
(سواء بينا وبينكم) اى  
لم يختلف في كلمة التوحيد  
نبى ولا كتاب قط (الا  
نعد الا الله ولا نشرك به  
شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
اربابا من دون الله فان تولوا  
فقلوا اشهدوا ما نامسكون  
يا اهل الكتاب لم تحاجون  
في ابراهيم وما ازلت  
التوراة والانجيل الامن  
بعده افلا تعقلون هانم  
هؤلاء حاجبتم فيما لكم  
به علم فلم تحاجون فيما ليس  
لكم به علم والله يعلم وانتم  
لاتعلمون ما كان ابراهيم  
يهوديا ولا نصرانيا ولكن  
كان حنيفا مسلما وما كان

من المشركين ان اول  
الناس ابراهيم للذين  
اتبعوه وهذا النبي والذين  
آمنوا والله ولي المؤمنين  
ودت طائفة من اهل  
الكتاب لويضلونكم وما  
يضلون الا انفسهم وما  
يشعرون يا اهل الكتاب  
لم تكفرون بآيات الله  
وانتم تشهدون يا اهل  
الكتاب لم تلبسون الحق  
بالباطل وتكتمون الحق  
وانتم تعلمون وقالت طائفة  
من اهل الكتاب آمنوا  
بالذي انزل على الذين  
آمنوا وجه النهار واكفروا  
آخره لعلهم يرجعون  
ولا تؤمنوا الا لمن تبع  
دينكم قل ان الهدى هدى  
الله ان يؤتى احد مثل  
ما اوثيتم او يحاجوكم عند  
ربكم قل ان الفضل بيد الله  
يؤتيه من يشاء والله واسع  
عليم يختص برحمته من  
يشاء والله ذو الفضل  
العظيم ومن اهل الكتاب  
من ان تأمنه بقطار يؤده  
اليك ومنهم من ان تأمنه  
ببهار لا يؤده اليك الا  
ما امنت عليه فانما ذلك  
بأنهم قالوا ليس علينا في  
الامين سبيل ويقولون  
على الله الكذب وهم يعلمون

بنت ثمان وتسعين سنة فذلك قوله تعالى (وامرأتى طاهر) اي عقيم لاتلد (قال كذلك الله  
يفعل ما يشاء) يعني انه تعالى قادر على هبة الولد على الكبر يفعل ما يشاء لا يعجزه شيء \* قوله  
عز وجل (قال) يعني زكريا (رب اجعل لي آية) اي علامة اعلم بها وقت حمل امرأتى فازيد  
في العبادة والشكر لك (قال آيتك) اي علامتك على الذي طلبت معرفة علمه (ان لا تكلم الناس)  
اي لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة ايام) اي مدة ثلاثة ايام بلياليها قال جمهور المفسرين عقد  
لسانه عن تكليم الناس ثلاثة ايام مع ابقائه على قدرة التسبيح والذكر ولذلك قال في آخر الآية  
واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار يعني في ايام منتك من تكليم الناس وهذه من الآيات  
الباهرة والمجرات الظاهرة لان قدرته على التسبيح والذكر مع عجزه عن تكليم الناس بامور الدنيا  
وذلك من صحة الجسم وسلامة الجوارح من اعظم المجرات وانما منع من الكلام مع الناس  
ليخلص في هذه الايام لعبادة الله تعالى وذكره ولا يشغل لسانه بشيء آخر توفيرا منه على قضاء  
حق هذه النعمة الجسيمة وشكر الله على اجابته فيما طلب الآية من اجله وان يكون ذلك دليلا على  
وجود الحمل ليم سروره بذلك وقال تنادى انما امسك لسانه عن الكلام عقوبة لسؤاله الآية  
بعد مشافهة الملائكة اياه بمشارة الولد فلم يقدر على الكلام ثلاثة ايام (الارمزا) يعني الاشارة  
والاشارة قد تكون باليد وبالعين وبالايماء بالرأس وكانت اشارته بالاصبع المسبحة وقبل الرمز قد  
يكون باللسان من غير تبين كلام وهو الصوت الخفى شبه الهمس وقيل اراد به صوم ثلاثة ايام لانهم  
كانوا اذا صاموا لم يتكلموا والقول الاول اصح لموافقة اهل اللغة عليه (واذكر ربك كثيرا)  
وذلك لما منعه الله من الكلام المدة امره بالذكر فقال واذكر ربك كثيرا فانك لا تمنع من ذلك ولا  
يحال بينك وبينه (وسبح) اي وعظم ربك وزمه عن القسايس وقيل وصل لربك وسميت  
الصلاة تسبيحا لان فيها تنزيها للرب سبحانه وتعالى (بالعشي والابكار) فاما العشي فهو ما بين  
زوال الشمس الى غروبها ومنه سميت صلاتا الظهر والعصر صلاتي العشي والابكار هو ما بين  
طلوع الفجر الى الضحى \* قوله عز وجل (واذا قالت الملائكة) يعني جبريل عليه السلام  
(يا مريم ان الله اصطفاك) اي اختارك (وطهرتك) يعني من ميسس الرجال وقيل من الحبس  
والفاس وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب (واصطفاك) اي واختارك (على نساء العالمين)  
اي عالمي زمانها وقيل على جميع نساء العالمين فان قلت هل فرق بين الاصطفاء الاول والثاني قلت  
ذكر العلماء في مناهما وجوها يحصل منها الفرق فقبل في معنى الاصطفاء الاول ان الله تعالى اختار  
مريم وقبلها منذورة محبرة ولم تحرر قبلها شيء ولم يحصل ذلك لغيرها من النساء وان الله بعث  
اليها رزقها من عنده وكفلها زكريا ومعنى الاصطفاء الثاني ان الله تعالى وهب لها عيسى من غير  
اب واسمها كلام الملائكة ولم يحصل ذلك لغيرها من النساء (ق) عن علي بن ابي طالب قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء مريم بنت عمران وخير نساء مريم بنت خويلد  
قال ابو كريب واشار وكيع الى السماء والارض قيل اراد وكيع بهذه الاشارة تفسير الضمير في  
قوله خير نساء ومعناه انها خير كل النساء بين السماء والارض قال الشيخ محيي الدين النووي  
والاظهر ان معناه ان كل واحدة منهما خير نساء الارض في عصرها واما التفضيل بينهما فمكوت  
عنه (ق) عن ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل من الرجال كثير ولم يكمل



عليه السلام بهذا الاسم وسماه كلمة دون غيره قلت ان كل مخلوق وان وجد حدوده وخلقه بواسطة الكلمة الا ان هذا السبب ما هو المتعارف ولما كان حدوث عيسى عليه السلام بمجرد الكلمة من غير واسطة اخرى فلا جرم كان اضافة حدوده الى الكلمة اتم واكمل وبهذا التأويل حسن ان يسمى عيسى عليه السلام نفس الكلمة لانه حدث عنها فان قلت الضمير في قوله اسمه عائد الى الكلمة وهي مؤنثة فلم ذكر الضمير قلت لان المسمى بها مذكر فلهذا ذكر الضمير فان قلت لم قال اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة الاسماء من واحد وهو عيسى واما المسيح فلقب وابن مريم صفة قلت الضمير في قوله اسمه يرجع الى عيسى والحمد لله علامته يعرف بها ويتميز عن غيره فكأنه قال الذي يعرف به ويتميز عن سواه هو مجموع هذه الثلاثة واختلفوا لم يسمى عيسى عليه السلام مسجواهل هو اسم مشتق او موضوع فقيل انه موضوع واصله بالعبرانية مشيخا فغيرته العرب واصل عيسى ايشوع كما قالوا موسى واصل موسى او عيسى وقال الاكثرون انه اسم مشتق ثم ذكر وافي وجوها قال ابن عباس سمي عيسى مسجواه لانه مسح ذابحه الابراهم وقيل لانه مسح بالبركة وقيل لان مسح من الاقدار وطهر من الذنوب وقيل انه خرج من بطن امه بمسوحا بالدهن وقيل لان جبريل عليه السلام مسحه بمسحه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان يسبح في الارض ولا يقيم بمكان فكأنه مسح الارض اى يقطعها مساحه فلي هذا القول تكون الميم زائدة وقيل سمي مسجواه لانه كان مسج القدمين لا اخمص له وسمى الدجال مسجواه لان مسح احدى العينين وقيل المسح هو الصديق وبه سمي عيسى عليه السلام وقد يكون المسح بمعنى الكذاب وبه سمي الدجال فعلى هذا تكون هذه الكلمة من الاصداد وقوله تعالى (وجيها) اى شريفا رفيعا ذابها وقدر (في الدنيا والآخرة) اما وجاهته في الدنيا فبسبب النبوة وانه كان يرى الاكاه والابرص ويصلى الموتى واما وجاهته في الآخرة فبسبب علو مرتبته عند الله وهو قوله تعالى (ومن المقربين) يعنى عند الله يوم القيامة لان لاهل الجنة منازل ودرجات ودرجات الانبياء ودرجاتهم اعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على علو منزلته وانه رافعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعنى ويكلم الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل اوان الكلام ووقته والكلام الذى تكلم به هو ما ذكره الله عنه في سورة مريم وهو قوله انى عند الله اتانى الكتاب الآية وتكلم براءة امه عما رماها به اهل القرية من القذف وبحكى ان مريم قالت كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحديثه فاذا سئلنى عنه انسان سجع وهو في بطنى وانا اسمع ولما تكلم براءة امه سكنت بعد ذلك فلم يتكلم الا في الوقت الذى يتكلم فيه الصغير قال ابن عباس تكلم عيسى ساعة ثم سكنت ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ الطلق (وكهلا) يعنى ويكلم الناس في حال الكهولة والكهل في اللغة هو الذى اجتمعت قوته وكل شبابه والكهل عند العرب الذى جاوز الثلاثين وقيل هو الذى وخطه الشيب وهو السن الذى يستحكم فيه العقل وتتأهب فيه الانبياء قال ابن قتيبة لما كان ليعسى ثلاثون سنة ارسله الله تعالى فكثرت رسالاته ثلاثين شهرا ثم رافعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة فكثرت نبوته ثلاث سنين ثم رافعه الله فعنى الآية انه يكلم الناس وهو في المهد براءة امه وهى مجزة عظيمة ويكلم الناس في حال الكهولة بالدعوة والرسالة وقيل فيه بشارة لمريم اخبرها بانه يبق حتى يكتمل وقيل فيه

ما اذاقت نام العساء فاحجبوا بها فدعوا الخلق الى نفوسهم وهم ممن قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) منسوبين الى الرب لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية بسبب كونهم عالمين عالمين عالمين تالين لكتب الله اى كونوا عابدين مرتاضين بالعلم والعمل والمواظبة على الطاعات حتى تصيروا ربانيين بغاية النور على الطلبة (بما كنتم تعملون) الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم (بتعبد معين) والتفيد بصورة فانه حجاب وكفر ولا يأمركم بالاحتجاب بعد اسلامكم الوجود لله (ان تعبدوا الملائكة والييين اربابا اياكم بالكفر بعد اذانهم مسلون واذا خدا الله ميناق اليين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتعصرن به قال اقررتم اخذتم على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا انا معكم من الشاهدين



ان بين النبيين تسارفا  
ازليا بسبب كونهم اهل  
الصف الاول عرفاء بالله  
وكل طرف يعرف مقام  
سائر العرفاء ومتعهدهم  
من الله بعهد التوحيد عام  
لبي آدم كما ذكر وعهد  
النبيين خاص بهم وبين  
يعرفهم بحق المتابعة فقد  
اخذ الله من النبيين عهدين  
احدهما ماذكر في قوله  
واذ اخذ ربك من بني آدم  
الى آخره وثانيهما ماذكر  
في قوله تعالى واذا اخذنا  
من النبيين ميثاقهم ومنك  
ومن نوح وابراهيم وموسى  
وعيسى بن مريم واخذنا  
منهم ميثاقا غليظا وهو عهد  
التمسك بالدين وهدم الفرق به  
بتصديق بعضهم بعضا  
ودعوة الحق الى التوحيد  
وتخصيص العبادة بالله تعالى  
وطاعة النبي وتعريف  
بعضهم بعضا الى اهمهم  
وخصومه بسبب ان  
معرفة الله تعالى في صورة  
التفاصيل وحجب الصفات  
وتكثر المظاهر اذ في  
من معرفته في عين الجمع  
وهم من رزق حق المتابعة  
عارفون بذلك وباحكام  
تجليات الصفات التي هي

اخبار بانه يتغير من حال الى حال ولو كان لها كازمة النصرى لم يدخل عليه التغير فقيه رد  
على النصرى الذين يدعون فيه الالهية وقال الحسن بن الفضل وكهلا يعني ويكلم الناس كهلا  
بعد نزوله من السماء وفي هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ويقتل الدجال وقال  
بجاهد الكهل الحكيم والعرب تمدح الكهولة لانها الحالة الوسطى في احتكاك السن واستحكام العقل  
وجودة الرأي والتجربة (ومن الصالحين) يعني انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق  
وبعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم او صاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين  
بعدهما وصفه بالاوصاف العظيمة لان الصلاح من اعظم المراتب واشرف المقامات لانه لا يسمى  
المرء صالحا حتى يكون مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل في جميع اقواله وافعاله فلما  
وصفه الله تعالى بكونه وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين وانه يكلم الناس في المهد وكهلا  
اردفه بقوله ومن الصالحين ليكمل له اعلی الدرجات واشرف المقامات بقوله عز وجل (قالت)  
يعنى مريم (رب) يعنى ياسبى تقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل تقول الله عز وجل (انى  
يكون لى ولد) اى من اين يكون لى ولد (ولم يمسنى بشر) اى ولم يصبنى رجل وانما قالت  
ذلك تعجبا لاشكا في قدرته تعالى اذ لم يكن العادة جرت ان يولد ولد من غير اب (قال كذلك الله  
يخلق ما يشاء) يعنى هكذا يخلق الله منك ولدا من غير ان يملك بشر فيصعله آية للناس وعبرة فانه  
يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد وهو قوله (اذ قضى امرا) فانما يقول له كن فيكون) يعنى كما يريد  
(ويعلم الكتاب) يعنى الكتابة والخط باليد (والحكمة) يعنى العلم والسنة واحكام الشرائع  
(والتوراة) يعنى التي انزلت على موسى (والانجيل) يعنى الذي انزل عليه وهذا اخبار  
من الله تعالى لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشره به من الكرامة وعلو المنزلة (ورسولا الى بنى  
اسرائيل) اى ونجعله رسولا الى بنى اسرائيل وكان اول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب  
واخرهم عيسى بن مريم عليه السلام فلما بعث اليهم قال (انى قد جئتكم بآية من ربكم)  
يعنى بعلامة من ربكم على صدق قولى وانما قال بآية وقد جاء بآيات كثيرة لان الكل دل على  
شئ واحد وهو صدقه في الرسالة فلما قال ذلك عيسى لى اسرائيل قالوا ما هذه الآية قال (انى  
اخلق) اى اصور واقدر (لكم من الطين كهية الطير) والهيئة الصورة الهيئة من قولهم  
هيأت النشء اذا قدرته واصلمته (فانفخ فيه) اى فى الطين المهيأ المصور (فيكون طيرا)  
قرئ بلفظ الجمع لان الطير اسم جنس يقع على الواحد والاثنين والجمع وقرئ فيكون طائرا  
على التوحيد على معنى يكون ما انفخ فيه طائرا او ما خلقه يكون طائرا وقيل انه لم يخلق غير  
الخنفاش وهو الذى يطير فى الليل وانما خص الخنفاش لانه من اكل الطير خلقا وذلك لانه بطير  
بلا ريش وله اسنان ويقال ان الاتى منه لهامدى ونحيض ذكروا ان عيسى عليه السلام لما  
ادعى النبوة واظهر لهم المعجزات اخذوا يتعتون عليه فطابوا منه ان يخلق لهم خفاشا فاخذ  
طينا وصورة كهية الخنفاش ثم نفخ فيه فاذا هو طير بطير بين السماء والارض قال وهب كان بطير  
مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا ليميز فعل المخلوق من فعل الخالق وهو الله  
تعالى وليعلم ان الكمال لله تعالى (بذن الله) معناه بتكوين الله وتخليقه والمعنى انى اعمل هذا  
التصوير انا فاما خلق الحياة فيه فهو من الله تعالى على سبيل اظهار المعجزة على يد عيسى عليه السلام

(وابرى الاكه والابرص) اى واشقى الاكه والابرص واسمهما واختلفوا فى الاكه فقال ابن عباس هو الذى ولداعى وقيل هو الاعشى وهو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل والابرص هو الذى به وضع وكان الطالب على زمان عيسى عليه السلام الطب قاراهم المعجزة من جنس ذلك الا انه ليس فى علم الطب ابراء الاكه والابرص فكان ذلك معجزة له ودليلا على صدقه وقال وهب ربحا اجتمع على عيسى عليه السلام من المرضى فى اليوم الواحد نحو خمسين الفا من الطاق ان عثى اليه مثنى ومن لم يطبق مثنى عيسى عليه السلام اليه وكان يداويهم بالدواء على شرط الايمان برسالته (واحى الموتى باذن الله) قال ابن عباس قد احيا اربعة انفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكلهم بقى وولد له الاسام بن نوح فلما عازر فكان صديقا لعيسى عليه السلام فارسلت اليه اخت عازر ان اخاك عازر يموت وكان بينهما مسيرة ثلاثة ايام فاتاه عيسى واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخته انطلق بنا الى قبره فانطلقت بهم الى قبره فدعا الله عيسى فقام عازر حيا باذن الله تعالى فخرج من قبره وعاش وولد له واما ابن العجوز فانه مربه وهو ميت على عيسى عليه السلام يحمل على السرير فدعا الله عيسى بجلوسه على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه واتي اهله وعاش وولد له واما ابنة العاشر فكان ابوها يأخذ العشور من الناس وماتت بالامس فدعا الله عيسى فاحياها بدعوته فاشت وولدها واما سام بن نوح فان عيسى جاء الى قبره ودعا الله باسمه الاعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف راسه خوفا من قيام الساعة ولم يكونوا يشيرون فى ذلك الزمان فقال قد قامت الساعة فقال عيسى عليه السلام لا ولكن دعوتك باسم الله الاعظم ثم قال مت فقال له بشرط ان يعيدنى الله من سكرات الموت مرة اخرى فدعا الله عيسى ففعل (وانبتكم) يعنى واخبركم (بما تاكلون) اى عالم اعيانه (وماتدخرون فى بيوتكم) اى وماترفعونه قضيونه فى بيوتكم لتأكلوه فيما بعد ذلك قبل كان عيسى عليه السلام يخبر الرجل بما اكل البارحة وبما يأكله اليوم وبما يدخره له لعله وقيل كان فى الكتاب يحدث القلمان بما صنع آباؤهم ويقول للفلام انطلق فقد اكل اهلك كذا وكذا وقد رضوا لك كذا فيطلق الصبي فيسكى على اهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون من اخبرك بهذا فيقول عيسى فحبسوا صبيانهم عنه وقال لو الاتقعدوا مع ذلك الساحر وجعوه فى بيت فجاء عيسى يطلبهم فقالوا اليسواها فقال وما فى البيت قالوا اختاير فقال كذلك يكونون ففتقوا عليهم الباب فاذا هم خماير ففتش ذلك فى بنى اسرائيل وظهر فحموا به فحافت عليه امه فحملته على حمارها وخرجت هاربة الى مصر وقال قتادة انما كان هذا فى نزول المائدة وكان خوانا ينزل عليهم انما كانوا فيه من طعام الجنة وامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا لند ففانوا وادخروا فكان عيسى عليه السلام يخبرهم عما اكلوا من المائدة وما ادخروا منها فمضهم الله خناير وفى هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى عليه السلام ومعجزة عظيمة له وهى اخباره عن المقيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات من ابراء الاكه والابرص واحياء الموتى باذن الله تعالى واخباره عن النيوب باعلام الله اياه ذلك وهذا مما لا سبيل لاحد من البشر عليه الا الانبياء عليهم السلام فان قلت قد يخبر المجهم والكاهن عن مثل ذلك فلما الفرق قلت ان المجهم والكاهن لا يدبكل واحد منهما من مقدمات يرجع اليها ويتمد فى اخباره عليها اما المجهم فان يستعين على ذلك بواسطة معرفة

الشرائع خاصة دون من عداهم (فمن تولى بعد ذلك) اى بعد ما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الانبياء اليه ما عهد الله اليهم (فاوئلك هم الفاسقون) الخارجون عن دين الله ولادين خيره معتدبه فى الحقيقة الاتوهما (اضير دين الله ينفون وله اسلم من فى السموات والارض) وكل من فى السموات والارض يدين بدينه (طوعا) كاعدا الانسان والشیطان (وكرها) كالانسان والشیطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما فكلهم يمتثلون لما امرهم الله طائمون والانسان لا حجة به بارادته ونسيانه عهد الله وقوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن ولا ينقاد الاكرها اللهم الا من عصمه الله واجتبه والشیطان لا حجة به بجهبه وانته فى قوله انا خير منه وابائه واستكباره كفرو هو مع ذلك يعلم عصيانه لا يؤمن كرها ويحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك من الايمان كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلا كفر

قال اني برى منك اني اخاف  
الله رب العالمين وقال اذ زين  
لهم الشيطان اعماله وقال  
لا غالب لكم اليوم من الناس  
واني جار لكم فلا ترامت  
الفتنان تكص على عقبه وقال  
اني برى منكم اني اري مالا  
ترون اني اخاف الله والله  
شديد العقاب وفي موضع  
اخر وقال الشيطان لما قضي  
الامر ان الله وعدكم وعد  
الحق ووعدتكم فاخلفتكم  
وما كان لي عليكم من سلطان  
الا ان دعوتكم فاستجبتم لي  
فلا تلوموني واوموا انفسكم  
ما انا بمصرخكم وما انا  
بمصرخي اني كفرت بما  
اشركتمون من قبل فهداه  
لايات دالة على ايمانه ولكن  
حين لا ينقسه (واليه  
ترجمون) في العاقبة فلا  
يبقى دين غير دين الله بل  
الكل عند الرجوع يدين  
بدينه

كل يدين بدين الحق لو فطنوا  
وليس دين لغير الحق مشروع  
(قل آمنا بالله وما ازلنا  
عليه وما ازلنا على ابراهيم  
واسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط وما اوتى موسى  
وعيسى واليونس من ربهم  
لا نفرق بين احد منهم ونحن  
له مسلمون ومن يتبع غير

الكوكبوا متزجياتا بواسطة حساب الرمل او نحو ذلك وقد يخطئ في كثير مما يخبر به واما  
الكاهن فانه يستعين برأى من الجن وقد يخطئ ايضا في كثير مما يخبر به واما اخبار الانبياء عليهم  
السلام عن المنيات فليس الا بالوحى السماوى وهو من الله تعالى وليس ذلك باستحانة بواسطة  
حساب ولا غيره فحصل الفرق (ان في ذلك) معنى الذى تقدم ذكره من خلق الطير من الطين  
بإذن الله وبراء الاكهم والارض والاخبار عن المنيات (لا يذكركم) اى لبرة ودلالة على صدق  
ان رسول الله اليكم (ان كنتم مؤمنين) معنى مصدقين بذلك (ومصدقا) قيل انه عطف على قوله  
ورسولا وقيل انه عطف على اني قد جئتكم باية من ربكم والمعنى وجئتكم مصدقا (لما بين يدي من  
التوراة) وذلك لان الانبياء عليهم السلام يصدق بعضهم بعضا فكل واحد منهم يصدق الذى قبله  
ويصدق بما نزل الله من الكتب والشرائع والاحكام فلماذا قال عيسى عليه السلام ومصدقا لما بين يدي  
من التوراة (ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) قال وهب بن منبه ان عيسى كان على شريعة موسى  
عليهما السلام وكان يسب ويستقبل بيت المقدس وقال لى اسرائيل اني لم ادعكم الى خلاف حرف مما  
في التوراة الا لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم واضع عنكم الآصار وذلك ان الله تعالى كان قد حرم  
على اليهود بعض الاشياء عقوبة لهم على بعض ما صدر منهم من اخيانات كما قال تعالى فبظلم من الذين  
هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم فبقي ذلك التحريم مستمرا على اليهود الى ان جاء عيسى عليه  
السلام فرفع عنهم تلك التشديدات التى كانت عليهم وقال قتادة كان الذى جاء به عيسى الى ان الذى  
جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثوب والشحوم واشياء من الطير  
والحيثان زاد بعضهم فجاءهم عيسى بالتخفيف واحلها لهم وقال آخرون ان عيسى عليه السلام رفع  
كثيرا من احكام التوراة رفع السبت ووضع الاحد وكان ذلك كله بامر الله فكان ذلك ناسخا  
لتلك الاحكام والشرائع والناسخ والمنسوخ حق وصدق (وجئتكم باية من ربكم) اى  
بمحبة واضحة شاهدة على صحة رسالتى ثم خوفهم بقوله (فاتقوا الله) معنى يا معشر بنى اسرائيل  
فيما امركم به ونهاكم عنه (واطيعون) معنى فيما ادعوك اليه لان طاعة الرسول من توابع تقوى  
الله وما ادعوك اليه هو قولى (ان الله ربى وربكم فاعبدوه) لان جميع الرسل كانوا على دين واحد  
وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله تعالى وفي هذه الآية جهة بالغة على نصارى وفدنجران ومن قال  
بقولهم من سائر النصارى باخبارى له عن عيسى عليه السلام انه كان ربنا بما نسب اليه  
النصارى وانه كان عبدا لله وخصه بنبوته ورسالته ثم ختم ذلك بقوله (هذا صراط مستقيم)  
يعنى التوحيد قوله عز وجل (فلما احسن عيسى منهم الكفر) اى وجد وعرف وقيل  
راى والاحساس عبارة عن وجدان الشيء بالخاصة والمعنى انهم تكلموا بكلمة الكفر فاحسن  
ذلك عيسى منهم وعرف اصرارهم عليه وعزمهم على قتله ذكر سبب القصة قال اهل  
الاخبار والسيرة لما بعث الله عيسى الى بنى اسرائيل وامره بانظهار رسالته والدعاء اليه نفوه  
واخرجوه من بينهم فخرج هو واهله يسحان في الارض فزل في قرية على رجل فاضافهم  
واحسن اليهم وكان لتلك القرية ملك جبار معتد بجأه ذلك الرجل في بعض الايام وهو مهموم  
حزين فدخل منزله ومريم عند امرأته فقالت مريم شان زوجك اراه كئيبا حزينا فقالت  
لا تسألني فقالت مريم اخبرني لعل الله ان يخرج كربته قالت المرأة ان لنا ملكا جبارا وقد جعل

على كل رجل منا بما يطعمه فيه هو وجنوده ويسقيم الخمر وان لم يفعل ذلك عاقبه واليوم نوبتنا وليس  
عندنا سعة لذلك فقالت لها قولي له لايتهم لذلك فانا امر ابنى ان يدعو له فيكنى ذلك ثم قالت مريم  
لعيسى في ذلك فقال عيسى ان فعلت ذلك وقع شرفا قالت مريم لا تبالي فانه قد احسن الينا واكرمنا  
فقال عيسى قولي له اذا قرب ذلك الوقت فاملا قدورك وخوايك ماء ثم اعطني ففعل الرجل  
ذلك ثم دعا الله عيسى عليه السلام فصول ماء القدور مرقا ولحما وماء الخواوي خرم لم تر الناس  
مثله فلما جاء الملك واكل من ذلك الطعام وشرب من ذلك الخمر قال من اين لك هذا الخمر فقال الرجل  
هو من ارض كذا فقال الملك ان اخرى من تلك الارض وليست مثل هذه فقال هي من ارض  
اخرى فلما رآه الملك قد اختلط شد عليه فقال الرجل انا اخبرك ان عندي غلاما لا يسأل الله شيئا  
الا اعطاه اياه وانه دعا الله تعالى فجعل الماء خرا وكان للملك ابن يريد ان يستخلفه في ملكه وقدمات  
قبل ذلك بأيام وكان يحبه حبا شديدا فقال الملك ان رجلا دعا الله تعالى حتى صار الماء خرا بدعونه  
ليستجيب له في احياء ابني فطلب عيسى وكلمه في ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش وقع  
شرفا فقال الملك لا ابالي اليس اراه فقال عيسى ان انا احببته تزكيتي انا وامي نذهب حيث قراه  
قال نعم فدعا الله عيسى ففاحش التلام فلما رآه اهل مملكة الرجل قد عاش تبادروا الى السلاح وقالوا قد  
اكلنا هذا الملك حتى اذا دنا اجله يريد ان يستخلف علينا ابنه فياكلنا كما اكلنا ابوه فقاتلوه وظهر امر  
عيسى فقصدا قتله وكفروا به وقيل ان اليهود كانوا عارفين بانه المسيح المبشر به في التوراة وانه  
ينسخ دينهم فلما اظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم فاخذوا في اذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر  
عليهم كما اخبر الله عز وجل عنه بقوله (قال) يعني عيسى عليه السلام (من انصاري الى الله) اي  
مع الله وقبل معناه الى ان ابين امر الله واظهر دينه وقبل الى بمعنى في اي في ذات الله وسيله وقبل الى في  
موضها والمعنى من يضم نصرته الى نصرته الى نصرته الى (قال الخواريون نحن انصار الله) وذلك ان عيسى  
عليه السلام لمسا دعا بني اسرائيل الى الله تعالى وتمردوا عليه وكفروا به فخرج يسوع في الارض  
لمرجعة يصطادون السمك وكانوا اثني عشر ورئيسهم شمعون ويعقوب فقال عيسى عليه السلام  
ما تصنعون قالوا نصيد السمك قال افلاتمشون حتى نصيد الناس قالوا ومن انت قال انا عيسى بن  
مريم عبدالله ورسوله فسالوه آية تدلهم على صدقه وكان شمعون قد رمى بشبكته في الماء فدعا الله  
عيسى فاجتمع في تلك الشبكة من السمك ما كادت تنزق من كثرتة فاستعانوا باهل سفينة اخرى وملؤا  
السفيتين من السمك فعند ذلك آمنوا به فانطلقوا معه واختلف في الخواريين فقبل كان يصطادون  
السمك فلما آمنوا بعيسى صاروا يصطادون الناس ويهدونهم الى الدين سموا خواريين  
لبياض ثيابهم يقال حورت الثي بمعنى بيضته وقبل كانوا قصارين سموا بذلك لانهم كانوا يحورون  
الثياب اي يبيضونها وقيل ان مريم سلت عيسى الى اعمال شتى فكان آخر من سلته اليه الخواريين  
وكانوا قصارين وصباغين فدفعته الى رئيسهم ليتعلم منه فاجتمع عنده ثياب وعرض له سفر فقال  
لعيسى انك قد تعلمت هذه الصنعة وانا خارج الى السفر ولا ارجع الى عشرة ايام وهذه ثياب مختلفة  
الالوان وقد علمت كل واحد منها بخيط على اللون الذي يصيب به فاريد ان تفرغ منها وقت قدومي  
وخرج المعلم الى سفره فطبخ عيسى حبا واحدا على لون واحد وادخل فيه جميع الثياب وقال كوني  
بإذن الله على ما اريد منك ثم قدم الخواري والثياب كلها في الحب فقال لعيسى ما فعلت قال قد فرغت

الاسلام ديننا) المراد من  
الاسلام ههنا التوحيد الذي  
هو دين الله في قوله اسلمت  
وجهي لله وهو المذكور  
في الآية التي قبلها وما  
وصف شموله لجميع الاديان  
ويؤيده الانتفاء التام  
الطوعي المذكور في فاصلة  
الآية بقوله ونحن له مسلمون  
(فلن يقبل منه) لعدم وصول  
دنه الى الحق تعالى لكان  
الغلب (وهو في الآخرة  
من الخاسرين) الذين  
خسروا باشتراؤهم انفسهم  
وما جربوا به بالحق (كيف  
يهدى الله قوما كفروا بعد  
ايمانهم وشهدوا ان الرسول  
حق وجاءهم بالبينات) انكر  
هدايته تعالى لقوم قد هداهم  
اولا بالتوراة استعدادا الى  
الايمان ثم بالتوراة الايمان الى  
ان ياتوا حقيقة الرسول  
وايقنوا بحيث لم يبق لهم شك  
وافضم اليه الاستدلال  
العقل بالبينات ثم ظهرت  
قوسهم بعد هذه الشواهد  
كلها بالنعاد والجحاح ووجت  
خوار قلوبهم وعقولهم  
ارواحهم الشاهدة ثلاثها  
الحق للحق لشؤم ظلمهم وقوة  
استيلاء نفوسهم الامارة  
عليهم الذي هو غاية الظلم  
فقال (والله لا يهدي القوم

الظالمين) لفظ جهابهم  
وتعقهم في البعد عن الحق  
وقول الور وهم قسبان  
قسم رستت هيئة استيلاء  
النفوس الامارة على قلوبهم  
فيهم وتمكست وتاهوا في العي  
والاستشراء وتمادوا في  
البدوا العاد حتى صار ذلك  
ملكة لا تزول وقسم لم ير سخ  
ذلك فيهم بعدو لمصر على  
قلوبهم ربا وبقى من وراء  
حجاب النفس مسكة من نور  
استعدادهم عسي ان  
تداركهم رحمة من الله  
وتوفيق فيندموا ويستحيوا  
بحكم غريز العقول فاشار  
الى القسم الاول بقوله ان  
الذين كفروا بعدايعانهم الى  
آخره والى الثاني بقوله  
(اولئك جزاؤهم ان عليهم  
لعنت الله والملائكة والناس  
اجسين خالدين فيها لا يخفف  
عنهم العذاب ولا هم ينظرون  
الا الذين تابوا من بعد ذلك  
واصلحوا فان الله غفور  
رحيم ان الذين كفروا بعد  
ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن  
تقبل توبتهم واولئك هم  
الغاضون) بالمواظبة على  
الاعمال والرياضات ما  
افسدوا (ان الذين كفروا  
وماتوا هم كفار فلن يقبل  
من احدثهم مل الارض

منها قال وابن هي قال في الحب قالها قال نعم قال لقد افسدت على الثياب قال عيسى لا ولكن قم  
فانظر وقام عيسى واخرج ثوبا حر وثوبا اخضر وثوبا اصفر وثوبا اسود حتى اخرجها كلها على  
الالوان التي يريد الحوارى فجعل الحوارى يتعجب من ذلك وعلم ان ذلك من الله تعالى فقال للناس  
تعالوا فانظروا ما من به هو واصحابه وهم الحوارى يون وقيل سمو احواريين الصفاء قلوبهم ولما  
ظهر عليهم من اثر العباداة ونورها وقيل الحواريون الاصفياء وكانوا اصفياء عيسى وحاصته وقيل  
الحواريون هم الخلفاء وقيل هم الوزراء وكانوا خلفاء عيسى ووزراءه وقيل الحواريون هم الانصار  
والحوارى الناصر والحوارى الرجل الذى يستعان به (ق) عن جابر بن عبد الله قال ندب الى  
صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فاندب الزبير ثم ندبهم فاندب الزبير فاندب الزبير فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحوارى الزبير قال الحواريون نحن انصار الله يعنى  
انصار دين الله ورسوله واعوانه (آمن بالله) اى صدقايان الله ربنا ورب كل شئ (واشهد) يعنى  
انت يا عيسى (بأنا مسلمون) قيل معناه واشهد باننا نقصدون لما تريد من نصرك والذب عنك  
والمسلمون لامر الله عز وجل وقيل هو اقرار منهم بان دينهم الاسلام وانه دين عيسى وكل الانبياء  
قبله لاليهودية والنصرانية (ربنا آتانا بما نزلت) يعنى قال الحواريون بعد اشهاد عيسى عليهم  
بانهم مسلمون ربنا آتانا بما نزلت يعنى بكتابك الذى انزلته على عيسى عليه السلام (واتبعنا الرسول)  
يعنى عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) يعنى الذين شهدوا الانبياءك بالصدق واتبعوا امرك ونهيك  
فأثبت اسماءنا مع اسمائهم واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما نكرهم به وهذا يقتضى ان يكون للشاهدين  
الذين سال الحواريون ان يكونوا معهم من يرفع فضل عايمهم فلماذا قال ابن عباس في قوله فاكتبنا مع  
الشاهدين اى مع محمد صلى الله عليه وسلم وامته لانهم المخصوصون بتلك الفضيلة فانهم يشهدون  
للسل بالابلاغ وقيل مع الشاهدين يعنى اليبين لان كل نبي شاهد على امته في قوله عز وجل  
(ومكروا) يعنى كفار بنى اسرائيل الذين احس عيسى منهم الكفر واصل المكر صرف الغير عما  
يقصده بضرب من الحيلة وقيل هو السعى بالفساد فى الحفية فاما مكرهم بعيسى فانهم دبوا فى قتله  
وهو اياه وذلك ان عيسى عليه السلام بعد ان اخرجهم قومه هو واهل رجع مع الحواريين وصاح  
فيهم بالدعوة واظهر رسالته اليهم فمما يقتله والفتك به فذلك مكرهم والمكر من الخلق الخبيث  
والخديعة والحيلة (ومكر الله) اى جازاهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الابتداء لانه فى مقابلته  
وقيل مكر الله استدراج العبد واخذة بفتنة من حيث لا يحتسب ومكر الله فى هذه الآية خاصة هو  
القاء الشبه على صاحبهم الذى دلهم على عيسى حين ارادوا قتله حتى قتل قال ابن عباس ان عيسى  
عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود فلما راوه قالوا قد جاء الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة  
فقد فوه واهل فلا سمع عيسى ذلك دعا عليهم ولعنهم فمسخوا خنازير فلما راى ذلك يهود اراس اليهود  
وملكهم فزع لذلك وخاف دعوته فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى وتاروا الله ليقتلوه فبعث الله  
عز وجل جبريل فادخله خوخة فى سقفها ووزنة فرفضه الله من تلك الروزنة وامر يهودا ملك  
اليهود رجلاً من اصحابه يقال له طيطانوس ان يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخل لم ير عيسى وابطأ  
عليهم فظنوا انه يقاله فيها والى الله عليه شبه عيسى فلما خرج ظنوا انه عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه  
قال وهب بن منبه ان اليهود طرقت عيسى فى بعض الليل ونصبوا له خشبة ليصلبوه عليها فاطلعت

الارض وارسل الله عز وجل الملائكة فحالت بينهم وبينه فجمع عيسى عليه السلام الحواريين تلك الليلة واوصاهم وقال ليكفرون بي احدكم قبل ان يصبح الديك ويبعوني بدراهم يسيرة فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فاتي احد الحواريين الى اليهود وقال ما يحملون لي ان دلتكم على المسيح فمخلوا له ثلاثين درهما فاخذها ودلهم عليه فلادخل البيت الذي فيه المسيح اتى الله شبه عيسى عليه فرفع الله عيسى عليه السلام واخذ الذي دل عليه فقال انا الذي دلتكم عليه فلم يلتفتوا الى قوله فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى فلما صلب الذي اتى عليه شبه عيسى جاءت مريم وامراة اخرى كان عيسى دما لها فابراها الله من الجنون بدعوته فجعلتا تبكيان عند المصلوب فجاءهما عيسى عليه السلام وقال علي من تبكيان ان الله عز وجل قد رفعني ولم يصبني الاخير وهذا شئ شبه لهم فلما كان بعد سبعة ايام قال الله تعالى لعيسى اهبط الى مريم المجدلانية وهو اسم وضع نسبت اليه فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يخزن عليك احد حزنها ثم تجمع لك الحواريين فبعثهم في الارض دعاة الى الله عز وجل فاهبط الله عز وجل عليها فاشتغل الجبل نور احين هبط فجمعت له الحواريين فبعثهم دعاة في الارض ثم رفعه الله فذلك الليلة التي تدخن فيها النصارى فلما اصبح الحواريون تكلم كل واحد منهم بلفظ من ارسله عيسى اليهم فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين) يعني وهو افضل المجازين بالسيئة العقوبة وقال السدي ان اليهود حبست عيسى عليه السلام في بيت ومعه عشرة من الحواريين فدخل عليهم رجل منهم وكان قد ناقى فاتي عليه شبه عيسى فاخذ وقتل وصلب وقال قنادة ذكر لنا ان نبي الله عيسى عليه السلام قال لاصحابه ايكم يقذف عليه شبهي فانه مقتول فقال رجل منهم انا يا نبي الله فقتل ذلك الرجل ومنع الله عيسى ورفعته اليه وكساء الریش والبسه الورد وقطع عنه لذة المطم والمشرى وطار مع الملائكة فهوهم حول العرش وصار انبياء ملكيا ارضيا سماويا قال اهل النار حلت مريم بعيسى ولها ثلاث عشرة سنة وولدت له بيت لحم من ارض اورى شلم لمضى خمس مخ وستين سنة من غلبة الاسكندر على ارض بابل واوحى الله الى عيسى على راس ثلاثين سنة ورفع الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فكانت نبوته ثلاث سنين وعاشت امه مريم بعد رفعه ست سنين قوله عز وجل (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى) اختلفوا في معنى التوفي هنا على طريقين فالطريق الاول ان الآية على ظاهرها من غير تقديم ولا تأخير وذكرها في معناها وجوها الاول معناه اني قابضك ورافعك الى من غير موت من قولهم توفيت الشئ واستوفيته اذا اخذته وقبضته تاما والمقصود منه هان لا يصل اعداؤه من اليهود اليه بقتل ولا غيره الوجه الثاني ان المراد بالتوفي النوم ومعه قوله عز وجل الله توفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فجعل النوم وفاة وكان عيسى قد نام فرفع الله وهو نائم ثلاثا لحقه خوف فعني الآية اني متوفيك ورافعك الى الوجه الثالث ان المراد بالتوفي حقيقة الموت قال ابن عباس معناه اني مميتك قال وهب بن منبه ان الله توفى عيسى ثلاث ساعات من النهار ثم احياه ثم رفعه اليه وقيل ان النصارى يزعمون ان الله توفاه سبع ساعات من النهار ثم احياه ورفعته اليه الوجه الرابع ان الواو في قوله ورافعك الى لا تعيد الترتيب والآية تدل على ان الله تعالى يفعل به ما ذكر فاما كيف يفعل ومتى يفعل فالامر فيه موقوف على الدليل وقد ثبت في الحديث ان عيسى سيزل ويقتل الدجال وسنذكره ان شاء الله تعالى الوجه الخامس قال ابو بكر الواسطي معناه اني متوفيك عن شهواتك وعن حظوظ نفسك ورافعك الى وذلك ان عيسى عليه السلام لا

ذهبا ولو اقدى به اولئك لهم عذاب اليم ومالهم من ناصرين) اذ لا تقبل هناك الا الامور الوراثة الباقية لان الآخرة هي عالم الور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلانية فيها الفانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الا محبة هذه الفواسق الفانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وندبتهم وهي عينها سبب هلاكهم وبعد هم وخسرانهم وحرمانهم (لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم) كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بروا لا يمكن التقرب اليه الا بالتبلى عما سواه فن احب شيئا بعد حجب عن الله تعالى به واشترك شركا خفيا تعلق محبته بغير الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يمسوونهم كعب الله وآثر نفسه به على الله فبعد من الله بثلاثة اوجه وهي محبة غير الحق والشرك واثار النفس على الحق فان اثر الله به على نفسه وحقيق به واخرجه من يد فقد زال البعد وحصل الرب والابق محبوبا وان

رفع الى السماء صارت حاله الملائكة في زوال الشبهة الوجه السادس ان معنى التوفى اخذ الشيء واذا ولما علم الله تعالى ان من الناس من يخطر بباله ان الذي رفضه الله اليه هو روحه دون جسده كازعت النصارى ان المسيح رفع لاهوته بمعنى روحه وبقي في الارض ناسوته بمعنى جسده فرد الله عليهم بقوله اني متوفيك ورافعتك الى فاخبر الله انه رفعه بتمامه الى السماء بروحه وجسده جميعا الطريق الثاني ان في الآية تقدما وتأخيرا تقديره اني رافعتك الى وظهر لك من الذين كفروا ومتوفيك بعد ازالك الى الارض وقيل لبعضهم هل تجد نزول عيسى الى الارض في القرآن قال نعم قوله تعالى وكهلا وذلك لانه لم يكنهل في الدنيا وانما عناه وكهلا بعد نزوله من السماء (ق) عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويقبض المال حتى لا يقبله احد زناد في رواية حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته وفي رواية كيف اتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وفي رواية فامكم منكم قال ابن ابي ذؤيب تدري ما امكم منكم قلت فاخبرني قال فامكم مكتاب ربكم عز وجل وبسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي افراد مسلم من حديث الثواس بن سيمان قال فبينما هما كذلك اذ بعث الله المسيح ابن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعني عيسى نجي وانه نازل فاذا رايتهم فاعرفوه فانه رجل مربوع الحمرة والبياض ينزل بين مصرتين كان راسه يقطروا ان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام فبندق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويملك الله الملل في زمانه كلها الا الاسلام ويملك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم توفي ويصلي عليه المسلمون اخرجه ابو داود ونقل بعضهم ان عيسى عليه السلام يدفن في جرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقوم ابوبكر وعمر يوم القيامة بين نبيين محمد وعيسى عليهما السلام قوله عز وجل (ومطهرك من الذين كفروا) يعني مخرجك من بينهم وهنجيك منهم (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعني وجاعل الذين اتبعوك في التوحيد وصدقوا قولك وهم اهل الاسلام من امة محمد صلى الله عليه وسلم فوق الذين كفروا بالقرآن والنصر والغلبة بالجملة الظاهرة وقبلهم الخواريون الذين اتبعوا عيسى على دينه وقيل هم النصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب ولابق لهم مملكة وملك النصارى باقى فعل هذا القول يكون الاتباع بمعنى المحبة والادعاء لا اتباع الدين لان النصارى وان اظهروا متابعتهم عيسى عليه السلام فهم اشد مخالفة له وذلك ان عيسى عليه السلام لم يرخص عامه عليه من الشرك والقول الاول هو الاصح لان الذين اتبعوه هم الذين شهدوا له بانه عبد الله ورسوله وملكه وهم المسلمون وملكهم باقى الى يوم القيامة (ثم الى مرجعكم) يعني يقول الله عز وجل الى مرجع الفريقين في الآخرة الذين اتبعوا عيسى وصدقوا به والذين كفروا به (فاحكم بكم فيما كنتم فيه تختلفون) يعني من الحق في امر عيسى ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فاما الذين كفروا) يعني الذين جحدوا نبوة عيسى وخافوا ملكه وقالوا من الباطل ووصنوه بما لا يدعي من سائر اليهود والنصارى (فاهذبهم عذابا شديدا في الدنيا) يعني بالقتل والسبي والذلة واخذ الجزية منهم

انفق من غيره اضعافه فانال برا لعله تعالى بما ينفق وباحتجابه بشيره (كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل) اى العقلاء يحكم الاصل اذ العقل يحكم بان الاشياء خلقت لما فاع العباد مطلقا فايكون من جملة المضطومات خلقت لتناولها (الاماحرم اسرائيل) الروح (على نفسه) بالظن العقلي عند التجربة والقياس ومعرفة مصارها وما فيها على التفصيل بعد الحكم الاجالى بحالها فان العقل يحكم بحرمته ما يضر او ينالك (من قبل ان تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) اى من قبل نزول الحكم الشرعى بالتوراة وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعدما كانوا امة واحدة على دين الحق كما ذكره الله النبيين لادينهم واصلاح احوال عوامهم وما دهم وردهم الى الحق والاتفاق فانتضت الحكمة الالهية بحسب احوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المحرفة ونفوسهم المربضة حرمة من المألوفا والاشياء الصارفة عن الحق الحاجة

( والآخرة ) أى واعذبهم فى الآخرة بالنار ( ومالهم من ناصرين ) يعنى مانعين يمنعونهم من عذابنا ( وأما الذين آمنوا ) يعنى يعيسى عليه السلام وصدقوا بنبوته وأنه عبدالله ورسوله وكلته ( وعلموا الصالحات ) يعنى علموا بما فرضت عليهم وشرعت لهم ( فيوفيهما أجورهم ) يعنى جزاء أعمالهم لا ينقص منه شئ ( والله لا يحب الظالمين ) أى لا يحب من ظلم غيره حقالة أو وضع شئاً فى غير موضعه والمعنى أنه تعالى لا يرحمهم ولا ينسى عليهم بحميل ثم قال تعالى ( ذلك ) يعنى الذين ذكرتهم لك من أخبار عيسى وآله مريم والحواريين وغير ذلك من القصص ( تلوه عليك ) أى تخبرك به يا محمد على لسان جبريل وأما ما ضاف ما تلوه جبريل عليه السلام إلى نفسه سبحانه وتعالى لأنه من عنده وبأمره من غير تفاوت أصلاً فاضافة إليه ( من الآيات ) يعنى من القرآن وقيل الآيات يعنى العلامات الدالة على نبوتك يا محمد لأنها أخبار لا يعلمها إلا من يقرأ ويكتب أو يوحى إليه وأنت أسمى لاتقرأ ولا تكتب فثبت أن ذلك من الوحي السماوى الذى أنزل عليك ( والذكر الحكيم ) أى المحكم المنوع من الباطل قيل المراد من الذكر الحكيم القرآن لأنه حاكم يستفاد منه جميع الأحكام وقيل الذكر الحكيم هو اللوح المحفوظ الذى منه نزلت جميع كتب الله على رسوله وهو لوح من درة بيضاء معلق بالعرش بقوله عز وجل ( أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ) الآية أجمع أهل التفسير أن هذه الآية نزلت فى محاجة نصارى وفد نجران قاله ابن عباس أن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما شأنك تذكر صاحبنا فقال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبدالله فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجل أنه عبدالله فقالوا له فهل رايت له مثلاً أو أنشت به ثم خرجوا من عنده فجاءه جبريل عليه السلام فقال له قل لهم إذا أتوك أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب وقيل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم أنه عبدالله ورسوله وكلته القاهالى مريم العذراء البتول ففضبوا وقالوا يا محمد هل رايت أنسا ناقط من غراب فانزل الله تعالى أن مثل عيسى عند الله أى فى الخلق والانشاء فى كونه خلقه من غراب كمثل آدم فى كونه خلقه من تراب من غراب وأما معنى الآية أن صفة خلق عيسى من غراب كصفة آدم فى كونه خلقه من تراب لأن أب وأم فن أقربان الله خلق آدم من التراب اليابس وهو بلغ فى القدرة فلم لا يقربان الله خلق عيسى ابن مريم من غراب بل الشأن فى خلق آدم أعجب وأغرب وتم الكلام عند قوله كمثل آدم لأنه تشبيه كامل ثم قال تعالى خلقه من تراب فهو خير مستنف على جهة التفسير لحال خلق آدم فى كونه خلقه من تراب أى قدره جسداً من طين ( ثم قال له كن ) أى انشاء خلقاً بالكلمة وكذلك عيسى انشاء خلقاً بالكلمة فعلى هذا القول ذكروا فى الآية اشكالاً وهو أنه تعالى قال خلقه من تراب ثم قال له كن فهذا يقتضى أن يكون خلق آدم منقداً على قوله كن ولا تكون بعد الخلق واجيب عن هذا الاشكال بأن الله تعالى أخبر بانه خلقه من تراب لأن ذكرنا أنى ثم ابتدأ خبر آخر فقال أنى أخبركم أيضاً أنى قلت له كن فكان من غير ترتيب فى الخلق كما يكون فى الولادة ويحتمل أن يكون المراد أنه تعالى خلقه جسداً من تراب ثم قال له كن بشراً فكان فيصح الظن وقيل الضمير فى قوله كن يرجع إلى عيسى عليه السلام وعلى هذا فلا إشكال فى الآية فإن قلت كيف شبه عيسى عليه السلام بآدم عليه السلام وقد وجد عيسى من غراب ووجد آدم من غراب ولا مقل هو مثله فى أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لأن المماثلة

بينهم وبين الله والمهيبة للهوى والشهوات وسائر الفساد والفتن المانعة إياهم من كمالهم واهتمامهم حرم عليهم ( فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المذركين أن أول بيت وضع للناس ) قيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض خلقه قبل الأرض بألفى عام وكان زبده بيضاء على وجه الماء قد حيت الأرض بحمه فالبيت إشارة إلى القلب الحقيقى وظهوره على وجه الماء تعلقه بالسلطة عند سماء الروح الحيوانى وأرض البدن وخلق قبل الأرض إشارة إلى قدمه وحدوث البدن وتعيينه بألفى عام إشارة إلى تقدمه على البدن بطورين طور النفس وطور القلب تقدماً بالرتبة إذا ألفت رتبة تامة كما سبقت الإشارة إليه وكونه زبده بيضاء إشارة إلى صفاء جوهره ودحو الأرض كونه إشارة إلى تكون البدن من تأخير وكون



اشكاله وتخطيطاته وصور  
اعضائه تابعة لهيأته فهذا  
تأويل الحكاية واعلم ان  
محل تعلق الروح بالبدن  
واتصال القلب الحقيقي به اولا  
هو القلب الصوري وهو اول  
ما يتكون من الاعضاء واول  
عضو يتحرك وآخر عضو  
يسكن فيكون اول بيت  
وضع للناس (الذي بككة)  
الصدر صور اول  
متعبد ومسجد وضع للناس  
للقلب الحقيقي الذي بككة  
الصدر المعنوي وذلك  
الصدر اشرف مقام من  
النفس وموضع ازدهات  
القوى المتوجهة اليه (مباركا)  
ذا بركة الهية من الفيض  
المتصل منه بجميع الوجود  
والقوة والحياة فان جميع  
القوى التي في الاعضاء تسرى  
منه اولا اليها (وهدي للعالمين)  
سبب هداية ونور يهتدي به  
الى الله (فيه آيات بينات) من  
العلوم والمعارف والحكم  
والحقائق (مقام ابراهيم)  
اي العقل الذي هو موضع  
قدم ابراهيم الروح يعني محل  
اتصال نوره من القلب  
(ومن دخله) من السالكين  
والتصيرين في بقاء الجهالات  
(كان آتيا) من اغواء اسعالي  
التحيلة وغاريت احاديث

مشاركة في بعض الاوصاف ولانه شبه به في انه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما في ذلك  
فظهر ان الوجود من غير اب وام اغرب في العادة من الوجود من غير اب فشبه الغريب  
بالاغرب ليكون اقطع للخصم واحسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه وحكى ان بعض  
العلماء اسرف في بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا اب له قال قادم اول لانه  
لا اب له ولا ام قالوا وكان يحكي الموقى فقال حزقيل اول لان عيسى احبا لاربعة نفر واحيا حزقيل  
اربعة آلاف قالوا وكان يرى الاكه والابصر قال فجر جيس اول لانه طبع واحرق ثم قام سليما  
وقوله كن (فيكون) قال ابن عباس معناه كن فكان فأريد بالمستقبل الماضي وقيل معناه ثم قال له  
كن واعلم يا محمد ان ما قال له ربك كن فانه يكون لامحالة (الحق من ربك) الذي اخبرتك به من قبل  
عيسى بآدم هو الحق من ربك (فلاتكن من المتمرين) اي من الشاكين ان ذلك كذلك وهذا خطاب  
لأبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فهو كقوله تعالى يا ايها النبي  
اذ اطلقتم النساء والمعنى فلاتكن من المتمرين يا ايها السامع كائنا من كان لهذا التمثيل والبرهان الذي  
ذكر فهو من باب التبيين لزيادة الثياب والطمأنينة قوله عز وجل (فن حاجك فيه) اي فن جادلك  
في عيسى وقيل في الخلق (من بعد ما جاءك من العلم) يعني بان عيسى عبدالله ورسوله (فقل تعالوا)  
اي هلموا والمراد منه المجي واصله من الطوبى بالراي والعزم كما تقول تعالى تفكر هذه المسئلة (ندع ابنا نا  
وابناكم) اي يدع كل منا ومنكم ابناؤه (ونساء ناولنساءكم وانفسنا وانفسكم) قيل اراد بالاباء الحسن  
والحسين وبالنساء فاطمة وبالنفس نفسه صلى الله عليه وسلم وعلي رضي الله عنه وقيل هو علي العموم  
لجماعة اهل الدين (ثم نبتهل) قال ابن عباس نتضرع في الدعاء وقيل معناه نتجهد ونبالغ في الدعاء وقيل  
معناه نلتعن والابتهال الاتعان يقال عليه بهلة الله اي لعنة الله (فجعل لعنة الله على الكاذبين) يعني  
منا ومنكم في امر عيسى قال المفسرون لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على وفد نجران  
ودعاهم الى المباحلة قالوا حتى ترجع وننظر في امرنا ثم تأتيناك غدا فلما خلا بعضهم بعض قالوا للعاقب  
وكان كبيرهم وصاحب رايم ماترى يا عبد المسيح قال لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمد انبي  
مرسل وانتم فعلتم ذلك لتهلكن فان ابيتم الا الاقامة على ما انتم عليه من القول في صاحبكم  
قوادعوا اثر رجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد احتضن الحسين  
واخذ بيد الحسن وفاطمة ثم شئ خلفه وعلى يمينه خلفه النبي صلى الله عليه وسلم يقول لهم اذا دعوت  
فامنوا فلما رآهم اسقف نجران قال يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سالوا الله ان يزيل جبلا  
لازاله من مكانه فلاتبهلوا قهلكوا ولا يبق على وجه الارض نصراي الى يوم اقيامة فقالوا  
ايا ابا القاسم قدر اينا ان لا نهلك وان نتركك على دينك وتركنا على ديننا فقال لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فان ابيتم المباحلة فاسلوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا ذلك فقال اني  
انا جزكم فقالوا اما لنا بحرب طاعة ولكننا نصلحك على ان لا تقزونا ولا نتخيفنا ولا تردنا عن ديننا وان تؤدى  
اليك في كل سنة التي حلة الف في صفرو الف في رجب زاد في رواية وثلاثا وثلاثين درهما عادية وثلاثا  
وثلاثين بيرا واربعون ثلاثين فرسا فازية فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال والذي  
نفسى بيده ان العذاب نزل على اهل نجران ولو تلا عنوا المسخو اقردة وخنازير ولا ضطرم  
عليهم الوادى نارا ولا ستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر ولما حال الحول على النصارى

كلهم حتى هلكوا فان قلت ما كان دعاؤه الى المباهلة الاتيين الصادق من الكاذب منه ومن خصمه وذلك يختص به وعن ياهله فامعنى ضم الابناء والنساء المباهلة قلت ذلك آكد في الدلالة على ثقته بمحاله واستيقانه بصدقه حيث استجر اعلی تعرض اعزته وافلاذ كبده واحب الناس اليه فلذلك ضمهم في المباهلة ولم يقتصر على تعرض نفسه لذلك وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته هلاك استئصال ان تمت المباهلة وانما خص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقم بالقلب وربما فاداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل وانما قدمهم في الذكر على النفس لئنه بذلك على لطف مكلمهم وقرب منزلتهم وفيه دليل قاطع وبرهان واضح على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا احدا من موافق ومخالف انهم اجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها كتبهم ﴿ قوله تعالى (ان هذا) ﴾ يعنى الذى قص عليك يا محمد من خبر عيسى عليه السلام وانه عبدالله ورسوله ﴿ لهو القصص الحق ﴾ واصله من القص وهو تبع الاثر والقصص الخبر الذى تتابع فيه المعانى ﴿ وما من اله الا الله ﴾ انما دخلت من لتوكيد النفي والمعنى ان عيسى ليس بالله كما زعمت الصارى ففيه رد عليهم ونفى جميع من ادعى من المشركين انهم آلهة واثبت الالهية لله تعالى وحده لاشريك له في الالهية ﴿ وان الله لهو العزيز ﴾ اى الغالب المنتقم ممن عصاه وخاف امره وادعى معه الها آخر (الحكيم) يعنى في تدبيره وفيه رد على الصارى لان عيسى لم يكن كذلك ﴿ فان تولوا ﴾ يعنى فان اعرضوا عن الايمان ولم يقبلوه ﴿ فان الله عليهم بالفسدين ﴾ اى الذين يعبدون غير الله ويدعون الناس الى عبادة غيره وفيه وعيد وتهديد لهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴿ قال المفكرون لما قدم وفد نجران المدينة احتموا باليهودوا اختصوا في ابراهيم صلى الله عليه وسلم فزعمت الصارى انه كان نصرانيا وهم على دينه واولى الناس به وقالت اليهود بل كان يهوديا وهم على دينه واولى الناس به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من ابراهيم ودينه بل كان حنيفا وانا على دينه فاتموا دينه الاسلام فقالت اليهود ما تريد الا ان تتخذك ربا كما اتخذت الصارى عيسى ربا وقالت الصارى يا محمد ما تريد الا ان تقول فيك ما قالت اليهود في عزيز فانزل الله عز وجل قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة يعنى فيها انصاف ولا ميل فيها لاحد على صاحبه والعرب تسمى كل قصة او قصيدة لها اول وآخر وشرح كلمة سواء اى عدل لا يختلف فيها التوراة والانجيل والقرآن وتفسير الكلمة قوله ﴿ لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ﴾ وذلك ان الصارى عبدوا غير الله وهو المسيح واشركوا به وهو قولهم اب وابن وروح القدس فجعلوا الواحد ثلاثة واتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله وذلك انهم يلبعونهم فيما امرهم به من الشرك ويسجدون لهم فهذا معنى اتخاذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله ثبت ان الصارى قد حسموا بين هذه الثلاثة اشياء ومعنى الآية قل يا محمد لليهود والصارى هلموا الى امر عدل نصف وهو ان نقول عزيز ابن الله ولا نقول المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بشر مخلوق مثلنا ولا نطيع احبارنا ورهباننا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع ولا يسجد بعضهم لبعض لان المجود لغير الله حرام فلا نسجد لغير الله وقيل معناه ولا نطيع احدا في معصية الله ﴿ فان تولوا ﴾ يعنى فان اعرضوا

النفس واختطاف شياطين الوهم وجن الخيالات واغتيال سباع القوى الفسادية وصفاتها (ولله على الناس حرج) هذا (البيت) والموافق به (من استطاع اليه سبيلا) من السالكين المستعدين الصادقين في الارادة القادرين على زاد التقوى وراحلة قوة العزم دون من عداهم من الضعاف في الاستعداد القاعدين من الضعف والمرضى وسائر الموانع الخلقية او العارضة الفسائية او البدنية (ومن كفر) اى يجب استعداده مع القدرة واعرض عنه بهوى النفس (فان الله غنى) عنه و(عن العالمين) كلهم اى لا يلتفت اليه لبعده وكونه خيرا قابل لرحمته في ذل الجباب وهو ان الحرمان محدودا مردودا (قل يا اهل الكتاب الله لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا اهل لكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن تبغونها هوجاء وانتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين يفرككم مكفرون وانتم تتلى عليكم

آيات الله وفيكم رسوله ومن  
يعتصم بالله فقد هدى الى  
صراط مستقيم) بالانقطاع  
عما سواه والتمسك بالتوحيد  
الحقيقي (فقد هدى الى  
صراط مستقيم) اذ الصراط  
المستقيم هو طريق الحق  
تعالى كما قال ان ربي على  
صراط مستقيم فمن انقطع  
اليه بالقائه في الوحدة كان  
صراطه صراط الله (يا ايها  
الذين آمنوا اتقوا الله حق  
تقائه) في بقايا وجودكم فان  
حق اتقائه هو ان يتقى كما  
يجب ويحق وهو الغناء  
فيه اي اجلاؤه وقاية لكم  
في الخذر عن بقايا ذواتكم  
وصغائركم فان في الله خلافا  
عن كل ما فات (ولا نموتن  
الا وانتم مسلمون) الاعلى  
حال اسلام الوجود له  
اي ليكن موتكم هو الغناء  
في التوحيد (واعتصموا  
بحبل الله جميعا) اي بعهده  
في قوله الست بربكم  
مجمعين على التوحيد  
(ولا تفرقوا) باختلاف  
الاهواء فان اتفرق عن  
الحق انما يكون باختلاف  
المبائع واتباع الهوى  
وتجاذب القوى والموحد  
عنها بعزل اذ تنور قلبه  
بنور الحق واستنارت

عما امرتهم به (فقولوا) انتم لهؤلاء (اشهدوا باناسلمون) اي مخلصون بالتوحيد لله  
والعبادة له (ق) عن ابن عباس ان ابا سفيان اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش  
وكانوا تجار بالشام في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماد فيها اباسفيان وكفار قريش فاتوه  
وهو بابليا فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذي بث به مع دحية الكلبي الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم  
من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك  
بدعاية الاسلام اسلم تسلم يؤتلك الله اجر كمرتين فان توليت فانما عليك اثم اليريسين ويا اهل  
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باناسلمون لفظ الحديث احد روايات البخاري  
وقد اخرج به بطول من هذا وفيه زيادة قوله اليريسين وفي رواية الاربسين والاربس الاكار  
وهو الزراع والفلاح وقيل هم اتباع عبدالله بن اربس رجل كان في الزمن الاول بعثه الله  
فخالقه قومه وقيل هم الاروسيون وهم نصارى اتباع عبدالله بن اروس وهم الاروسة وقيل  
هم الاربسون بضم الهمزة وهم الملوك الذين يخالفون انبياءهم وقيل هم المتجترزون وقيل هم  
اليهود والنصارى الذين صدقتهم عن الاسلام واتبعوك على كفرك قوله عز وجل (يا اهل  
الكتاب لم تحاجون في ابراهيم) قال ابن عباس اجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم نصارى  
نجران واحبار اليهود فتنازعوا عنده فقالت الاحبار ما كان ابراهيم الابهوديا وقات النصارى  
ما كان ابراهيم الانصرايا فازل الله فيهم يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم (وما نزلت  
التوراة والانجيل الا من بعده) ومعنى الآية ان اليهود والنصارى لما اختصموا عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في شأن ابراهيم عليه السلام وادعت كل طائفة انه كان منهم وعلى دينهم  
فبرأ الله عز وجل ابراهيم مما ادعوا فيه واخبر ان اليهودية والنصرانية انما حدثتا بعد نزول التوراة  
والانجيل وانما نزل بعد ابراهيم زمان طويل فكان بين ابراهيم وبين موسى واثنان وثلاثون سنة وقال  
ابن اسحق كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس وستون سنة وبين موسى وعيسى  
الف سنة وتسعمائة وثلثون سنة واورد على هذا التأويل ان الاسلام ايضا انما حدث  
بعد ابراهيم وموسى وعيسى بزمان طويل وكذلك انزال القرآن انما نزل بعد التوراة  
والانجيل فكيف يصح ما ادعيت في ابراهيم انه كان حنيفا مسلما واجيب عنه بان الله عز وجل اخبر  
في القرآن بان ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا  
او نصرايا فصح وثبت ما ادعاه المسلمون وبطل ما ادعاه اليهود والنصارى وهو قوله تعالى  
(افلا تعقلون) يعني بطلان قولكم يا معشر اليهود والنصارى حتى لا تجادلوا مثل هذا  
الجدال المحال (ها انتم هؤلاء) هاللتنبية وهو موضع النداء يعني يا هؤلاء والمراد بهم اهل  
الكتابين يعني يا معشر اليهود والنصارى (حاججتم) اي جادتم وخاصتم (فيسالكم به  
علم) يعني فيما وجدتم في كتبكم وانزل عليكم باله في امر موسى وعيسى وادعيت انكم على  
دينهما وقد انزلت التوراة والانجيل عليكم (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) يعني انه

نفسه من فيض القلب  
قتلتم القوى وتصادقت  
(واذكروا نعمت الله عليكم)  
بالهداية الى التوحيد  
المفيد للمحبة في القلوب  
(اذ كنتم اعداء) لاحتجابكم  
بالحجب النفسانية والنواشى  
الطبيعية بعداء عن النور  
والمقاصد الكلية التى تقبل  
الشركة وتزال بالاتفاق  
في مهوى الطلبة (فألف  
بين قلوبكم) بالتهاب  
في الله لتنور بنوره  
(فأصبحتم سمعته اخوانا)  
في الدين اصداق في الله  
(وكنتم على شفا حفرة  
من النار) هي مهوى  
الطبيعة الفاسقة ومحل  
الحرمان والتعذيب  
(فأقذكم منها) بالتواصل  
الحقيق بكم الى سدره  
مقام الروح وروح جنة  
الذات (كذلك بين الله  
لكم آياته) بتجليات الصفات  
الاطيفة والاشراقات  
النورية (لعلكم تهتدون)  
الى جماله وتجلي ذاته  
(ولكن منكم امة يدعون  
الى الخير ويأمرون  
بعرف ويهتدون عن  
السكر) اى ليكن من جلتكم  
جماعة عالمون عاملون  
رفون اولو استقامة

ليس في كتابكم ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا (والله يعلم) بنى ما كان ابراهيم عليه من الدين  
(وانتم لا تعلمون) يعنى ذلك والمعنى وانتم جاهلون بما تقولون في ابراهيم ثم برأه الله عز  
وجل عما قالوا فيه واعلمهم ان ابراهيم برئ من دينهم فقال تعالى (ما كان ابراهيم يهوديا  
ولا نصرانيا) يعنى لم يكن كما دعوه فيه ثم وصفه بما كان عليه من الدين فقال تعالى (ولكن  
كان حنيفا مسلما) يعنى مائلا عن الاديان كلها الى الدين المستقيم وهو الاسلام وقيل  
الحنيف الذى يوحى ويختن وبضعى ويستقبل الكعبة في صلاته وهو احسن الاديان  
واسهلها واحبها الى الله عز وجل (وما كان من المشركين) يعنى الذين يعبدون الاصنام  
وقيل فيه تعريض بكون النصارى مشركين لقولهم بالهية المسيح وعبادتهم له بقوله عز وجل  
(ان اولى الناس بابراهيم) يعنى اخصهم به واقربهم منه (لذين اتبعوه) يعنى الذين  
كانوا في زمانه وآمنوا به واتبعوا شريعته (وهذا النبي) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم  
(والذين آمنوا) يعنى هذه الامة الاسلامية (والله ولي المؤمنين) يعنى بالنصر  
والمعونة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين  
وان ولي ابي و خليل ربي ابراهيم ثم قرأ ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي  
والذين آمنوا والله ولي المؤمنين اخرجه الترمذي وروى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس  
ورواه محمد بن اسحق عن ابن شهاب باسناده حديث هجرة الحبشة قال لما هاجر جعفر بن ابي  
طالب واناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ارض الحبشة واستقرت بهم الدار  
وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان من امر بدر ما كان اجتمعت قرش في دار  
الندوة وقالوا ان انا في الذين عبد الجاشي من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثارا ممن قتل  
منكم بدر فاجعوا مالا واهدوه الى الجاشي لعله يدفع اليكم من عنده من قومكم وليتدب  
لذلك رجلا من ذوى رأيكم فبعثوا عمرو بن العاص وعمار بن ابي معيط معهما الهدايا  
الادم وغيره فركبا البحر حتى اتيا الحبشة فلما دخلا على الجاشي سجدا له وسما عليه وقالاه  
ان قومنا لك تاصحون شاكرون ولاصحابك محبون وانهم بشونا اليك لنجذرك هؤلاء الذين  
قدموا عليك لانهم قوم رجل كذاب خرج فينا يزعم انه رسول الله ولم يتابعه احد منا  
الا السفهاء وانا كنا قد ضيقا عليهم الامر واجأناهم الى شعب بارضا لا يدخل عليهم احد  
ولا يخرج منهم احد فقتلهم الجوع والعطش فلما اشتد عليهم الامر بعث اليك ابن عمه ليقصد  
عليك دينك وملكك ورعيك فاحذرهم وادفعهم الينا لسكفهم قال وآية ذلك انهم اذا  
دخلوا عليك لا يسجدون لك ولا يحيونك بالتحية التى يحيك بها الناس رغبة عن دينك وسنتك  
قالا فدعاهم الجاشي فلما حضروا صاح جعفر بالبواب يستأذن عليك خرب الله تعالى فقال  
الجاشي مروا هذا الصائح فليعد كلامه ففعل جعفر فقال الجاشي نعم فليدخلوا بآمان الله  
وذمته فنظر عمرو الى صاحبه فقال الاتمم كيف يرطنون بحزب الله وما اجابهم به الملك  
فساءهما ذلك ثم دخلوا عليه فلم يسهوا له فقال عمرو بن العاص الاترى انهم يستكبرون ان  
يسجدوا لك فقال لهم الجاشي ما منعكم ان تسجدوا لى وتحيونى بالتحية التى يحيينى بها من اتانى  
من الآفاق قالوا نسجد الله الذى خلقك وملكك وانما كانت تلك التحية لنا ونحن نعبد

في الدين كشيوخ الطريقة  
يدعون الى الخير فان من  
لم يعرف الله لم يعرف الخير  
اذ الخير المطلق هو الكمال  
المطلق الذي يمكن للانسان  
بحسب النوع من معرفة  
الحق تعالى والوصول  
اليه والاضا في ما يتوصل  
به الى المطلق او الكمال  
المخصوص بكل احد على  
حسب اقتضاء استعداده  
الخاص فالخير المدعو اليه  
اما الحق تعالى واما طريق  
الوصول \* والمعروف  
كل امر واجب او مندوب  
في الدين تقرب به الى الله  
تعالى والمكروه كل محرم او  
مكروه يبعد عن الله تعالى  
ويجعل فاعله عاصيا او  
مقصرا مذموم ما لم يكن له  
اتوحيده والاستقامة لم يكن  
له مقام الدعوة ولا مقام  
الامر بالمعروف والنهي عن  
المكر لان غير الواحد ربما  
يدهو الى طاعة غير الله وغير  
المستقيم في الدين وان كان  
موحدا ربما امر بما هو  
معروف عنده مكروه في نفس  
الامر وربما نهى عما هو منكرو  
عنده معروف في نفس الامر  
كن بلغ مقام الجمع واحتجب  
بالحق عن الخلق فكثيرا ما  
يستعمل محرم ما كبهض

الاوثان فبعث الله فينا نبيا صادقا فامرنا بالحقية التي رضىها الله وهي السلام تحية اهل الجنة  
ضرب النجاشي ان ذلك حق وانه في التوراة والانجيل قال ايكم الهاتفت يستأذن عليك حزب الله  
تعالى قال جعفر انا قال فتكلم قال انك ملك من ملوك الارض من اهل الكتاب ولا يصلح  
عندك كثرة الكلام ولا الظلم وانما احب ان اجيب عن اصحابي فر هذين الرجلين فابتكلم  
احدهما ولينصت الآخر فتسمع محاورتنا فقال عمرو لجعفر تكلم فقال جعفر للنجاشي سل هذين  
الرجلين اعبيد نحن ام احرار فان كنا عبيدا قد ابغنا من اربابنا فردنا عليهم فقال النجاشي  
اعبيد هم ام احرار فقال بل احرار كرام فقال النجاشي نجوا من العبودية فقال جعفر سلمها  
هل ارقن اذا بغير حق فيقتص منا فقال عمرو لا ولا قطرة قال جعفر سلمها هل اخذنا اموال  
الناس بغير حق فملينا قضاؤها قال النجاشي ان كان قنطارا فلي قضاؤه فقال عمرو لا ولا قنطار  
فقال النجاشي فما تطلبون منهم قال كنا واياهم على دين واحد وامر واحد على دين آباءنا فتركوا  
ذلك واتبعوا غيره فبعثنا قومنا لتدفعهم الينا فقال النجاشي وما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين  
الذي اتبعوه فقال جعفر اما الدين الذي كسا عليه فهو دين الشيطان كسا نكفر بالله ونعد  
الجماعة واما الذي تحولنا اليه فهو دين الله الاسلام جاءنا به من عند الله رسول وكتاب مل  
كتاب ابن مريم موافق له فقال النجاشي يا جعفر تكلمت بامر عظيم فلي رسلك ثم امر النجاشي  
بضرب الناقوس فضرب فاجتمع اليه كل قيس وراهب فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي  
انشدكم الله الذي انزل الانجيل على عيسى هل تجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيا مرسل  
قالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى فقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي فقال  
النجاشي لجعفر ماذا يقول لكم هذا الرجل وما يأمركم به وما ينهاكم عنه فقال يقرأ علينا كتاب الله  
ويأمرنا بالمعروف وينهانا عن المنكر ويأمرنا بحسن الجوار وصلة الرحم وبر اليتيم ويأمرنا  
ان نعبده الله وحده لا شريك له فقال اقرأ على ما يقرأ عليكم فقرأ عليه سورة العنكبوت  
والرؤم فهاضت عينا النجاشي واصحابه من الدمع وقالوا زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ  
عليهم سورة الكهف فاراد عمرو ان يغضب النجاشي فقال انهم يشتمون عيسى واه فقال  
النجاشي فما تقولون في عيسى واه فقرأ عليهم سورة مريم فلما اتى على ذكر مريم وعيسى رفع  
النجاشي من سواكه قدر ما يقذف العين وقال والله ما زاد المسح على ما تقولون هذا ثم اقل  
على جعفر واصحابه فقال اذهبوا فاتم سيوم بارضى يقول آتون من سبكم او اذاكم غرم ثم  
قال ابشروا ولا تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب ابراهيم فقال عمرو ويا نجاشي ومن حزب ابراهيم  
قال هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عنده ومن اتبعهم فانكروا ذلك المشركون وادعوا  
دين ابراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وصاحبه المال الذي حلوه وقال انما هديتكم الى رشوة فاقبضوها  
فان الله ملكني ولم يأخذ مني رشوة قال جعفر فانصرفنا فكنا في خير جوار وانزل الله عز وجل  
في ذلك اليوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصوصتهم في ابراهيم وهو في المدينة ان اولي  
الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين \* قوله تعالى (ودت  
طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم) ترات في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعارب بن اسرحين  
دعاهم اليهود الى دينهم فترلت فيهم ودت طائفة اخرى تمت جماعة من اهل الكتاب يعني اليهود

لويضلونكم بمعنى من دينكم ويردونكم الى الكفر (وما يضلون الا انفسهم) لان المؤمنين لا يضلون قولهم فيحصل عليهم الاتم بتبنيهم اضلال المؤمنين (وما يشعرون) يعني ان وبال الاضلال يسود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتعني اضلال المسلمين وما قدرون على ذلك انما يضلون امثالهم واتباعهم واشياهم (يا اهل الكتاب) الخطاب لليهود (لم تكفروا بآيات الله) يعني القرآن وقيل المراد بآيات الله الواردة في التوراة والانجيل من نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته وسبب سكرهم بالتوراة والانجيل على هذا القول هو تحريشهم وتبديلهم ما فيها من بيان نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته والبشارة بنبوته لانهم ينكرون ذلك (وانتم تشهدون) يعني ان نعمته وصفته مذكور في التوراة والانجيل وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتفون الناس نعمته وصفته فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا انه حق (يا اهل الكتاب) لم تلبسوا الحق بالباطل (وذلك ان علماء اليهود والنصارى كانوا يعطون بقلوبهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله وان دينه حق وكانوا ينكرون ذلك بالستم وكانوا يجتهدون في القاء الشبهات والتشكيكات وذلك ان السامع في اخفاء الحق لا يقدر على ذلك الا بهذه الامور فقوله تعالى لم تلبسوا الحق بالباطل معناه تحريم التوراة وتبديلها ففضلطون المحرف الذي كتبوه بايديهم بالحق المنزل وقيل هو خلط الاسلام باليهودية والتصرانية وذلك انهم توالطوا على اظهار الاسلام في اول النهار والرجوع عنه في آخره والمراد بذلك تشكيك الناس وقيل انهم كانوا يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم معترف ببعثة نبوة موسى وانه حق ثم ان التوراة دالة على ان شرع موسى لا ينسخ فهذا من تليساتهم على الناس (وتكفون الحق) يعني نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته في التوراة (وانتم تعلمون) يعني انه رسول من عند الله وان دينه حق وانما كنتم الحق عنادا وحسدا وانتم تعلمون ما تستحقون على كتمان الحق من العقاب بقوله عز وجل (وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي ازل على الذين آسوا وجه النهاروا كفروا آخروه) وهذا نوع آخر من تليسات اليهود وقيل توالموا اثنا عشر احرار من يهود خيبر وقرى عربية فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اول النهار باللسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقلوا اننا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا ان محمدا ليس هو بذلك المنعوت ونظرنا كذبه فاذا فعلتم ذلك شك اصحاب محمد في دينه واتهموه وقالوا انهم اهل الكتاب واعلم به ما فيرجعون من دينهم وقيل هذا في شأن القبلة وذلك انه لما صرفت الى الكعبة شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف لاصحابه آمنوا بالذي ازل على محمد في امر الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلكم آخر النهار لعلمهم بارجعون فيقولون هؤلاء اهل كتاب وهم اعلم فيرجعون الى قبلتنا فاطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على سرهم وازل هذه الآية ووجه النهار اوله والوجه مستقبل كل شيء لانه اول ما يواجه منه وانشدوا في معناه

من كان مسرورا بمقتل مالك \* فليأت نسوتا بوجه نهار

وقوله (لعلهم يرجعون) يعني عنه اي انا القيا هذه الشبهة لعلهم يشكون في دينهم فيرجعون عنه ولما دبروا هذه الحيلة اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بما فعلتم فلم

(يحصل)

المسكرات والتصرف في اموال الناس ويحرم حلالا بل مندوبا كذا وضع الخلق ومكافاة الاحسان وامثال ذلك (واولئك هم المفلحون) الاخضاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلفاء الله في ارضه (ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طابعكم غير متابعين لامام ولا متفقيين على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين تفرقوا) واتبعوا الالهواء والدع (واختلفوا) من بعد ما جاءهم اليينات واولئك لهم عذاب عظيم الخبيث العقلية والشرعية الموجبة لانحساد الوجهة واتفاق الكلمة للناس فان للناس طائعات وغرائز مختلفة واهواء متفرقة وعادات وسيراء متفاوتة مستفادة من امزجتهم واهويتهم ويترتب على ذلك فهم متباينة واخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام يهتدون به وسيرهم ياراهم بمتابعته وتنفي كاتم وعاداتهم واهواؤهم ينجبه وطاعته كانوا يملكون متفرقين فرائس الشيطان كشريدة الغنم تكون للذئب ولهذا قال

امير المؤمنين عليه السلام  
لا بد للناس من امام بر  
او فاجر ولم يرسل نبي الله  
صلى الله عليه وسلم رجلي  
فصاعد الشان الا وامر  
احدهما على الآخر وامر  
الآخر بطاعته ومناجته  
ليتحدا الامر وينظم والا  
وقع الهرج والمرج  
واضطرب امر الدين  
والدنيا واختل نظام المعاش  
والعاد قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من  
فارق الجماعة قيد شبر لم  
يرجى رجوعه الجنة وقال الله  
مع الجماعة الا ترى ان  
الجمعة الانسانية اذا لم  
تخبط برياسة القلب  
وطاعة العقل كيف اختل  
نظامها وآلت الى الفساد  
والفرق الموجب لخسار  
الدنيا والآخرة ولما نزل  
قوله تعالى وان هذا صراطي  
مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا  
السل فتفرق بكم عن سبيله  
خط رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خطا فقال هذا  
سبيل الرشدين خط من عبي  
وشماله خطوطا فقال هذه  
سبل على كل سبيل شيطان  
يدعوه اليه (يوم تبيض وجوه  
وتسود وجوه) اي خاضع  
الموجه عبارة عن تودوجه

يحصل لها اثر في قلوب المؤمنين ولولا هذا الاصلاح من الله تعالى لكان ربما اثر ذلك في قلوب  
بعض من كان في ايمانته ضعف \* قوله تعالى ( ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ) هذا متصل  
بالاول وهو من قول اليهود يقول بعضهم لبعض ولا تؤمنوا اي ولا تصدقوا الا لمن تبع دينكم  
اي وافق ملتكم التي اتم عليها وهي اليهودية واللام في لمن صلة كقوله رد لكم اي ردكم  
( قل ان الهدى هدى الله ) اي الدين دين الله والبيان بانه وهذا خبر من الله تعالى ثم اختلفوا  
فيه فمن من قال هذا كلام معترض بين كلامين وما بعده متصل بالكلام الاول وهو اخبار  
عن قول اليهود بعضهم لبعض ومعنى الآية ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا ان يؤتى  
احد مثل ما اوتيت من العلم والحكمة والكتاب والآيات من فلق البحر وايزال المن والسلوى  
عليكم وغير ذلك من الكرامات ولا تؤمنوا ان يحاجوكم عند ربكم لانكم اصح دينا منهم فلا  
اخبار الله تعالى من اليهود بذلك قال في اثناء ذلك قل ان الهدى هدى الله والمعنى ان الذي  
اتم عليه انما صار دينا بحكم الله وامره فاذا امر بدين آخر وجب اتباعه والالتحاق بحكمه  
لانه هو الذي هدى اليه وامره وقيل معناه قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله وقد جئكم به  
ولن يغمكم في دفعه هذا الكيد الضعيف وقرأ الحسن والاعشى ان يؤتى بكسر الالف فيكون  
قول اليهود تاما عند قوله الا لمن تبع دينكم وما بعده من قول الله تعالى والمعنى قل يا محمد ان  
الهدى هدى الله ( ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم ) وتكون ان بمعنى الحمد اي ما يؤتى احد  
مثل ما اوتيتكم يا امة محمد من الدين والهدى ( او يحاجوكم عند ربكم ) معنى الا ان يحاجوكم  
اي اليهود بالباطل فيقولوا نحن افضل منكم وقوله عند ربكم اي عند فعل ربكم وقبل او  
في قوله او يحاجوكم حتى حتى ومعنى الآية ما اعطى الله احدا مثل ما اعطيتكم يا امة محمد من  
الدين والجملة حتى يحاجوكم عند ربكم وقرأ ابن كثير ان يؤتى بالمد على الاستفهام وحينئذ  
يكون في الكلام اختصار فتدبره ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم يا معشر اليهود من الكتاب  
والحكمة فتدبرونه ولا تؤمنون به هذا قول قتادة والربيع قالا هذا من قول الله تعالى يقول  
قل يا محمد ان الهدى هدى الله الا ان ازل كتابا مثل كتابكم وبعث نبيا مثل نبيكم حدثهم  
وكفرتهم به قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وقوله او يحاجوكم على هذه القراءة رجوع  
الى خطاب المؤمنين وتكون او بمعنى ان لانها حرفا شرط وجزاء بوضع احدهما موضع  
الآخر والمعنى وان يحاجوكم يا معشر المؤمنين عند ربكم قل يا محمد ان الهدى هدى الله ونحن  
عليه ويمثل ان يكون الجميع خطابا للمؤمنين ويكون فظم الآية ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم  
يا معشر المؤمنين فان حسدكم قل ان الفضل بيد الله فان حاجوكم قل ان الهدى هدى الله  
ويمثل ان يكون الخبر عن اليهود قد تم عند قوله لعلهم يرجعون وقوله ولا تؤمنوا من كلام الله  
تعالى ثبت به قلوب المؤمنين لئلا يشكوا عند تلبس اليهود وتزويرهم في دينهم يقول الله عز وجل  
لا تصدقوا يا معشر المؤمنين الا من تبع دينكم ولا تصدقوا ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم من الدين  
والفضل ولا تصدقوا ان يحاجوكم عند ربكم او قدروا على ذلك فان الهدى هدى الله وان الفضل  
بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم فتكون الآية كلها خطابا للمؤمنين عند تلبس اليهود لئلا  
يرتابوا ولا يشكوا وقوله تعالى ( قل ان الفضل ) يعني قل لهم يا محمد ان التوفيق للايمان والهداية  
بالاسلام بيد الله اي انه مالك له وقادر عليه دونكم ودون سائر خلقه ( يؤتيه من يشاء )

يعني الفضل الذي هو دين الاسلام يعطيه من يشاء من عباده ويوفق له من اراد من خلقه وفيه تكذيب لليهود في قولهم ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم فقال الله تعالى ردا عليهم قل لهم ليس ذلك اليهم وانما الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء واصل الفضل في اللغة الزيادة واكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير ( والله واسع ) اي ذو سعة يتفضل على من يشاء ( عليم ) اي بمن يتفضل عليه وهو لفضل اهل ( يختص برحمته ) يعني بنبوته ورسالته وقبل بدينه الذي هو الاسلام وقبل بالقرآن ( من يشاء ) يعني من خلقه وفيه دليل على ان النبوة لا تحصل الا بالاختصاص والتفضل لا بالاستحقاق لانه تعالى جعلها من باب الاختصاص وللفاعل ان يفعل ما يشاء الى من يشاء بغير استحقاق ( والله ذو الفضل العظيم ) قوله عز وجل ( ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك ) الآية نزلت في اليهود اخبر الله عز وجل ان فيهم امانة وخيانة وقسمهم قسمين والقطار عبارة عن المال الكبير والدينار عبارة عن المال القليل يقول منهم من يؤدى الامانة وان كثرت مثل عبدالله بن سلام واصحابه ومنهم من لا يؤديها وان قلت وهم كفار اهل الكتاب مثل كعب بن الاشرف واصحابه قال ابن عباس في هذه الآية اودع رجل من قريش عدالله بن سلام القا ومائتي اوقية من ذهب فاداه ايه فذلك قوله تعالى ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك يعني فخاص بن عازوراء استودعه رحل من قريش دينار امانته وجمده ولم يؤده اليه وقبل اهل الامانة هم النصارى واهل الحياة هم اليهود لان مذهبهم ان يحل قتل من خالفهم في الدين واخذ ماله باى طريق كان ( الا مادمات عليه قائما ) قال ابن عباس يريد تقوم عليه وتطالبه بالاحل والخصومة والملازمة وقيل مصاء الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأيه متوكلا عليه بالمطالبة والتسليم بالرفع الى الحاكم واعامة اليدة عليه وقبل اراد انه اودعته شيئا ثم استرجعته منه في الحال وانت قائم على رأسه لم تقارقه رده عليك وان اخرت استرجاع ما اودعته اسكره ولم يرده عليك ( ذلك ) اي سبب ذلك الاستحلال والحياة ( بانهم قالوا ) يعني اليهود ( ليس علينا في الامين سبيل ) يعني انهم يقولون ليس علينا ثم ولا حرج في اخذ مال العرب وذلك ان اليهود قالوا اموال العرب حلال لنا انهم ليسوا على ديننا ولا حرمة لهم في كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم وقبل ان اليهود قالوا نحن ابناء الله واجباؤه وانطلق لنا عيد فلا سبيل علينا اذا اكلنا اموال عبيدنا وقبل انهم قالوا ان الاموال كلها كانت لنا في يد العرب فهو لنا وانما هم ظلمونا وغصبوا ما فلا سبيل علينا في اخذها منهم باى طريق كان وقيل ان اليهود كانوا يابسون رجالا من المسلمين في الجاهلية فلما اسلموا تقاضوهم بقية اموالهم فقالوا اليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لانكم تركتم دينكم وانقطع المهدينا وبسكم وادعوا اليهم وجدوا ذلك في كتابهم فأكذبهم الله تعالى فقال ( ويقولون على الله الكذب ) يعني اليهود ( وهم يعلمون ) يعني انهم كاذبون ثم انه تعالى رد على اليهود قولهم فقال ( بلى ) اي ليس الامر كما قالوا بل عليهم سبيل وانظروا بلى لجر دنتي ما قبلها فعلى هذا يحسن الوقوف عليها ثم ابتدئ من اوفى اى ولكن ( من اوفى بمهده ) اي بمهده الله الذي عهد اليه في التوراة من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن الذي انزل عليه وبإدائه الامانة الى من اتته طبعها وقبل الهاء

القلب بور الحق لتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه يتنور النفس ايضا بنور القلب فتكون الجملة متنورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال على النفس الطالبة حفظها والاعراض عن الجهة النورية الحقيقية لمصادقة النفس ومتابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك اما يكون بتابع السبل المتفرقة الشيطانية ( فاما الذين اسودت وجوههم ) فيقال لهم ( اكفرتم بعد ايمانكم ) اي احتجبتم عن نور الحق بصفات النفس العلية وسكنتم في ظلماتها بعد هدايتكم وتنوركم بنور الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل ( فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) عذاب الحرمان باحتجابكم عن الحق ( واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله ) التي هي روح الوصال ونور القدس واليهود الجمال ( هم فيها خلدون ) تلك آيات الله تناوها على بالحق وما الله يريد ظلما للمؤمنين والله ما في السموات وما في الارض والى الله



في قوله يهدى راجعة الى الموفى (واتقى) يعنى الكفرو الخيانة ونقض العهد (فان الله يحب)  
 المتقين) يعنى الذين يتقون الشرك (ق) عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى  
 يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر وفي رواية اذا حدث كذب  
 واذا وعد اخلف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر قوله عز وجل (ان الذين يشترون بعهد الله  
 وايمانهم ثمنا قليلا) قال عكرمة نزلت هذه الآية في احبار اليهود ورؤسائهم ابي رافع وكنانة  
 بن ابي الحقيق وكعب بن الاشرف وحبي بن اخطب الذين كتبوا ما عهد الله اليهم في التوراة  
 في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فبدلوه وكتبوا بايديهم خيره وحلفوا انه من عند الله ثلاث فوثقتهم  
 الرشا والماكل التي كانوا ياخذونها من اتباعهم وسفلتهم وقيل نزلت في ادعاء اليهود الذين قالوا انه  
 ليس علينا في الاميين سبيل وكتبوا ذلك بايديهم وحلفوا انه من عند الله وقيل نزلت في الاشعث  
 ابن قيس وخصمه له (ق) عن عبدالله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على  
 مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبدالله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى  
 آخر الآية وفي رواية قال من حلف على عين صبر يقتلع به مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه  
 غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الآية قد دخل  
 الاشعث بن قيس الكندى فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا فقال صدق في نزلت  
 كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاخصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم شاهدك اوعينه قلت انه اذا يحلف ولا يبالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من حلف على عين صبر يقتلع به مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ونزلت  
 ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية واخرجه الترمذي وابوداود وقالوا  
 ان الحكومة كانت بين الاشعث وبين رجل يهودى وقيل نزلت هذه الآية في رجل اقام سلعة  
 في السوق خلف لخد اعطى به مال لم يعطه (خ) عن عبدالله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة وهو في  
 السوق خلف بالله لقد اعطى به مال لم يعط ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت ان الذين يشترون  
 بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية وقبل الاقرب حل الآية على الكل فقوله تعالى ان الذين  
 يشترون بعهد الله يدخل فيه جيع ما امر الله به ويدخل فيه اليهود والمواثيق المأخوذة من جهة  
 الرسل ويدخل فيه ما يلزم الرجل نفسه من عهد وميثاق فكل ذلك من عهد الله الذي يجب الوفاء  
 به ومعنى ان الذين يشترون يستبدلون بعهد الله يعنى الامانة وايمانهم يعنى الكاذبة ثمنا قليلا يعنى  
 شيئا يسيرا من حطام الدنيا وذلك لان المشتري يأخذ شيئا ويعطى شيئا فكل واحد من المعطى والمأخوذ  
 ثمنا لا آخر فهذا معنى الشراء (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (لا اخلاق لهم في الآخرة) اى  
 لا نصيب لهم في الآخرة ونعيمها وجيع منافها (ولا يكلمهم الله) يعنى كلاما سرهم به او ينفعهم  
 وقيل هو يعنى الغضب (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) اى لا يرجعهم ولا يحسن اليهم ولا ينيلهم خيرا  
 (ولا يزيكهم) اى ولا يظهرهم من الذنوب ولا تثنى عليهم بحميل (ولهم عذاب اليم) يعنى في الآخرة  
 (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة

ترجع الامور كنتم خيرا  
 اخرجت للناس) لكونكم  
 موحدين قائمين بالعدل  
 الذى هو ظله (تأمرون  
 بالمعروف وتنهون عن  
 المنكر) اذ لا يقدر على ذلك  
 الا الموحد العادل لعله  
 بالمعروف والمنكر كما مر في  
 تأويل قوله وكذلك جعلناكم  
 امة وسطا قال امير المؤمنين  
 عليه السلام نحن التروة  
 الوسطى بنا يلحق التأويل  
 والنا يرجع العالي فيأمرون  
 المقصر بالمعروف الذى  
 يوصله الى مقام التوحيد  
 وينهون العالي المحبوب  
 بالجمع عن التفصيل وبالوحدة  
 عن الكثرة (وتؤمنون بالله)  
 اى يتقنون في مقام التوحيد  
 الذى هو الوسط وكذا  
 في كل تقريظ وافراط  
 واعتدال في باب الاخلاق  
 (ولو آمن اهل الكتاب  
 لكان خيرا لهم منهم  
 المؤمنون وان كانوا  
 كفارا لكانوا مثلكم  
 ان يضروكم الاذى وان  
 يقاتلوكم يولوكم الادبار  
 ثم لا ينصرون) لكونهم  
 منقطعين عن اصل القوى  
 والقدر كائنين في الاشياء  
 بالنفس التى هى محل الهوى  
 والشر واتم معصونون

بالله متضمنون به كاشون  
في الاشياء بلخلق الذي هو  
منيع القهر فقدرتهم لا تبلغ  
الاحد الطعن باللسان  
والخبط والايذاء الذي  
هو حد قدرة النفس ونهايتها  
وقدرتكم تفوق كل قدرة  
بالقهر والا ستئصال  
لاتصافكم بصفات الله  
تعالى فلا جرم ينزيمون  
منكم عند المقاتلة ولا  
يصرون (ضربت عليهم  
الذلة) لان العزة لله جميعا  
فلا نصيب فيها لاحد الا  
لمن تخلق بصفاته بمحو  
صفات البشرية كالرسول  
والمؤمنين الذين هم مظاهر  
عرته كما قال الله تعالى والله  
العزة ورسوله وللمؤمنين  
فمن خانتهم فهو ضد لصفة  
العزة مبين للاعزاء  
فتلزمه الذلة وتعلمه على  
اي حال تكون الا رابطة  
ما بينه وبين اهل العزة  
كقوله (انما نقموا الانجيل  
من الله وحبل من الناس  
وباروا بخص من الله  
ومهرت عليهم المسكنة  
ذلك بانهم كانوا يكفرون  
بآيات الله ويقتلون الانبياء  
بغير حق تلك بما عصوا  
وكفرا بتسديون اي ذمة  
وعنه وذلك يكون امرا

ولا ينظر اليهم ولا يتركهم ولهم عذاب اليم رحل حلف على سلطة قد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو  
كاذب ورجل حلف على عين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ساه  
فيقول الله له اليوم امنك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك (م) من ابي ذر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يتركهم ولهم عذاب اليم قال  
فقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال  
المسيل المنان والمنفق سلته بالحلف الكاذب والنسائي المنان بما اعطى والمسيل ازاره والمنفق  
سلته بالحلف الكاذب (م) عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ  
مسلم بينه حرم الله عليه الجنة واوجب له النار فقالوا يا رسول الله وان كان شأبيرا قال وان كان  
قضييما من اراك ~~في~~ قوله عز وجل (وان منهم) يعني من اليهود (لقريبا) يعني طائفة وجاعفوه  
كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن اخطب وابوياسم وشعبة بن عمرو والشاعر (يلوون)  
اي يطفون ويميلون واصل الى القتل من قولك لويت يدا اذا قتلها (السنهم بالكتاب) يعني  
بالتحريف والتغيير والتبديل وتحريف الكلام تغليبه عن وجهه لان الحرف تلوى لسانه من سنن  
الصواب بما ياتي به من هند نفسه فالواحد ويحتمل ان يكون المعنى يلوون بالسنهم بالكتاب  
لانهم يحرفون الكتاب عما هو عليه بالسنهم فباتون به على القلب ونقل الامام غير الدين عن القفال  
قال يلوون السنهم معناه ان يعمدوا الى اللفظة فيحرفونها في حركات الاصراع تحريفا يتغير به المعنى  
وهذا كثير في لسان العرب فلا يجد مثله في البرانية فلما فعلوا ذلك في الآيات الدالة على نبوة  
محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة كان ذلك هو المراد من قوله يلوون السنهم بالكتاب وقيل  
انهم غيروا صفة النبي صلى الله عليه وسلم من التوراة وبدلوها وآية الرجم وغير ذلك مما بدلوها  
وغيروا (تصبوه من الكتاب) يعني تظفوا ان الذي حرفوه وبدلوه من الكتاب الذي  
انزله الله على انبيائه (وما هو من الكتاب) يعني ذلك الذي يزعمون انه من الكتاب  
ما هو منه (ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) يعني الذي يقولونه ويفترون وانما  
كرر هذا بلفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التأكيد (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون)  
يعني انهم كاذبون وقال ابن عباس ان الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم حرفوا  
التوراة والانجيل واحرقوا في كتاب الله ما ليس فيه قوله عز وجل (ما كان لبشر ان يؤتيه الله  
الكتاب والحكم والنبوة) قيل ان نصارى نجران قالوا ان عيسى امرهم ان يقصدوه ربا فقال الله  
تعالى رد اعليهم ما كان لبشر يعني عيسى عليه السلام ان يؤتيه الله الكتاب يعني الانجيل وقال  
ابن عباس في قوله تعالى ما كان لبشر يعني محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤتيه الله الكتاب يعني  
القرآن وذلك ان ابا رافع من اليهود والسيد من نصارى نجران قالوا يا محمد تريد ان نبدك ونهذك  
ربا قال معاذ الله ان امر بعبادة غير الله وما بذلك امرني الله وما بذلك بعثني فانزل الله هذه الآية  
ما كان لبشر ان ينجي لبشر وهو جميع نبي آدم لا واحده من لفظه كالقوم والرحمط. وبوضع  
موضع الواحد والجمع ان يؤتيه الله الكتاب والحكم ومعنى الفهم والعلم وقيل هو امضاء الحكم  
من الله تعالى والنبوة معى المنزلة الرفيعة (ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) ومعنى  
الابانة لا يجتمع لرجل نبوة مع القول للناس كونوا عبادا لي من دون الله وكيف يدعو الناس

مارضيا لا اصل له مرتبطا  
برابطة مجعولة فلا تقابل  
صفتهم الذاتية اللازمة لهم  
التي هي الذلة الناشئة من  
اصل نفوسهم \* واستحقوا  
ضخبا شديدا من عند الله  
بعدهم واعراضهم عن الحق  
ولزمتهم المسكنة لا تقطعهم  
عن الله الى نفوسهم فوكلهم  
الى انفسهم (ليسوا سواء من  
اهل الكتاب امة قائمة  
يتلون آيات الله آتاء الليل  
وهم يمجدون يؤمنون بالله  
واليوم الآخر وبأمرهم  
بالمعروف وينهون عن المنكر  
ويسارعون في الخيرات  
واولئك من الصالحين) اي  
بالله ثم وصفهم باحوال اهل  
الاستقامة اي منهم اهل  
الوحيد والاستقامة (وما  
تفعلوا من خير فلن يكفروه)  
اي كل ما يصدر منكم مما  
يقربكم عند الله ينصل به  
جزاؤه من لن تحرموا شيئا  
.. قال الله تعالى من تقرب  
الى شبرا تقرب اليه ذراعا  
ومن تقرب الى ذراعا قربت  
اليه باعوا من اتاني شيئا اتته  
هرولة الحديث وقال انا  
جليس من ذكرني وانيس  
من سكرني ومطيع من  
اطاعني اي كما اطعتموه بتصفية  
الاستعداد واتوجه نحو

الى عبادة نفسه دون الله وقد آتاه الله ما آتاه من الكتاب والحكم والنبوة وذلك ان الانبياء موصوفون  
بصفات لا يحصل معها ادعاء الالهية والربوبية منها ان الله تعالى آتاهم الكتب السطوية ومنها  
اتاه النبوة ولا يكون الا بعد كمال العلم وكل هذه تمنع من هذه الدعوى (ولكن كونوا ربانيين) يعني  
ولكن يقول لهم كونوا ربانيين فاضم القول على حسب مذهب العرب في جواز الاضمار اذا كان  
في الكلام ما يدل عليه واختلفوا في معنى الرباني فقال ابن عباس معناه كونوا فقهاء علماء وعنه كونوا  
فقهاء معلمين وقيل معناه حكماء علماء وقيل الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم وكباره وقيل  
الرباني العالم الذي يعمل بعلمه وقيل الرباني العالم بالحلال والحرام والامر والنهي وقيل الرباني  
الذي جمع بين علم البصيرة والعلم بسياسة الناس ولما مات ابن عباس رضي الله عنهما قال محمد بن  
الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة قال سيويه الرباني المنسوب الى الرب بمعنى كونه عالما به ومواظبا  
على طاعته وزيادة الالف والنون فيه للدلالة على كمال هذه الصفة وقال المبرد الربانيون ارباب  
العلم واحدهم ربان وهو الذي يرب العلم ويرب الناس اي يعلمهم وينصهم والالف والنون للمبالغة  
فعلى قول سيويه الرباني منسوب الى الرب على معنى التخصيص بمعرفة الرب وطاعته وعلى قول  
المبرد الرباني مأخوذ من التربية وقيل الربانيون هم ولاة الامر والعلماء وهما الفريقان اللذان  
يطاعان ومعنى الآية على هذا التأويل لا ادعوك الى ان تكونوا عبادا لي ولكن ادعوك الى ان  
تكونوا ملوكا وعلماء ومعلمين الناس الخير ومواظبين على طاعة الله وعبادته وقال ابو حنيفة احسب  
ان هذه الكلمة ليست عربية انما هي عبرانية او سريانية وسواء كانت عربية او عبرانية فهي  
تدل على الذي علم وعمل بما علم وعلم الناس طريق الخير \* وقوله تعالى (بما كنتم تعلمون الكتاب  
وبما كنتم تدرسون) اي كونوا ربانيين بسبب كونكم عالمين ومعلمين وبسبب دراستكم  
الكتاب فدللت الآية على ان العلم والتعليم والدراسة توجب كون الانسان ربانيا فن  
اشتغل بالعلم والتعليم لا لهذا المقصود ضاع علمه وخاب سعيه \* قوله عز وجل (ولا  
يأمركم) قرئ بنصب الراء عطفا على قوله ثم يقول فيكون مردودا على البشر وقيل  
دلى اضممار ان اي ولا ان يأمركم وقرئ برفع الراء على الاستثنا وهو ظاهر ومما  
ولا يأمركم الله وقيل ولا يأمركم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ولا يأمركم عيسى وقيل  
ولا يأمركم الانبياء (ان تخذلوا الملائكة والبيين اربابا) يعني كفعل قريش والصائبين حيث  
قالوا الملائكة بنات الله وكفعل اليهود والنصارى حيث قالوا في المسيح العزيز بما قالوا وانما خص  
الملائكة والبيين بالذكر لان الذين وصفوا بعبادة غير الله عز وجل من اهل الكتاب لم يحك  
عنهم الا عبادة الملائكة وعبادة المسيح وعزير فلهذا المعنى خصهم بالذكر (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
اذا انتم مسلمون) انما قاله على طريق التجب والامكار يعني لا يقول هذا ولا يفعله \* قوله  
عز وجل (واذا اخذ الله ميثاق البيبين) قال الزجاج موضع اذا نصب والمعنى واذا كرى  
اقاصيصك اذا اخذ الله وقال الطبري معناه واذا كروا ايا اهل الكتاب اذا اخذ الله معنى حين اخذ الله  
ميثاق النبيين واصل الميثاق في اللغة عقد يؤكد بين وبين ومعنى ميثاق البيبين ما وثقوا به على انفسهم  
من طاعة الله فيما امرهم به ونهاهم عنه وذكروا في معنى اخذ الميثاق وجهين احدهما انه  
مأخوذ من الانبياء والثاني انه مأخوذ لهم من غيرهم فلهذا السبب اختلفوا في المعنى هذه الآية

فذهب قوم الى ان الله تعالى اخذ الميثاق من البين خاصة قبل ان يلقوا كتاب الله ورسالاته الى عباده ان يصدق بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبى ان يؤمن بمن يأتى بعده من الانبياء وينصره ان ادركه وان لم يدركه ان يأمر قومه بنصرته ان ادركوه فاخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطائوس وقيل انما اخذ الميثاق من النبيين في امر محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهو قول على وابن عباس وقتادة والسدى فعلى هذا القول اختلفوا فقبل انما اخذ الله الميثاق على اهل الكتاب الذين ارسل اليهم النبيين ويدل عليه قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وانما كان محمد صلى الله عليه وسلم يدعو الى اهل الكتاب دون النبيين وانما اطلق هذا اللفظ عليهم لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل كتاب والبيون منا وقيل اخذ الله الميثاق على النبيين وامهم جميعا في امر محمد صلى الله عليه وسلم فاكتفى بذكر الانبياء لان العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال على بن ابي طالب ما بعث الله نبيا آدم فمن بعده الا اخذ عليه العهد في امر محمد صلى الله عليه وسلم واخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به ولئن بعث وهم احياء لينصرنه وقيل ان المراد من الآية ان الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على امهم بانه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤمنوا به وينصروه وهذا قول كثير من المفسرين وقوله (لما اتينكم من كتاب وحكمة) قرئ بفتح اللام من لما وبكسرهما مع التخفيف في القراءتين فنقرأ بفتح اللام قال معنى الآية واذا اخذ الله ميثاق البين من اجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول يعنى ذكر محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة لتؤمنن به للذي عندكم في التوراة من ذكره ومن قرأ بكسر اللام جعل قوله لتؤمنن به من اخذ الميثاق كما يقال اخذت ميثاقك لتفعلن لان اخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف فكان معنى الآية واذا استخلف الله البين للذي آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصدق لما معهم ليؤمنن به وينصرنه وقوله (ثم جاءكم رسول) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معكم) وذلك ان الله وصفه في كتب الانبياء المتقدمة وشرح فيها احواله فاذا جاءت صفاته واحواله مطابقة لما في كتبهم المنزلة فقد صار مصدقا لها فيجب الايمان به والالتزام بقوله ولا م قوله (لتؤمنن به) لام القسم تقديره والله لتؤمنن به (ولتنصرنه) قال البخارى قال الله عز وجل للانبياء حين استخرج الذرية من صلب آدم والانبياء فيهم كالمصابيح اخذ عليهم الميثاق في امر محمد صلى الله عليه وسلم أقررتم واخذتم على ذلكم اصرى الآية وقال الامام فخر الدين الرازى يحتمل ان يكون هذا الميثاق مقرر في عقولهم من الدلائل الدالة على ان الاتقياء من الله واجب فاذا جاء رسول وظهرت المعجزات الدالة على صدقه فاذا خبرهم بعد ذلك ان الله امر الخلق بالايمان به عرفوا عند ذلك وجوبه بتقرير هذا الدليل في عقولهم لهذا هو المراد من الميثاق (قال أقررتم) يعنى قال الله تعالى أقررتم فان فسرنا ان اخذ الميثاق كان من النبيين قال معناه قال الله تعالى للنبيين أقررتم بالايمان به والتنصر له وان فسرنا بان اخذ الميثاق كان على الامم كان معناه قال كل نبى لامته أقررتم وذلك لانه تعالى اضاف اخذ الميثاق الى نفسه وان كان النبيون اخذوه على الامم فلذلك طلب هذا الاقرار واضافه الى نفسه

اطاعكم باقاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم (والله عليم بالمتقين) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه فيتجمل لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما يتحققون في هذه الحياة الدنيا) القانية لذاتها السريعة الزوال طلبا للشهوات اورياء اوسمة في المفاخر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله وماتلكه وتقنيه بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها برديا تكمل القاسدة واغراضكم الباطلة كالرياء ونحوه (كنل ربح فيها صر اصاب حرت قوم ظلموا انفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) حقوة من الله لظلمهم (وما ظلمهم الله) باهلاك حشرهم (ولكن انفسهم يظلمون) لانه مسبب عن ظلمهم كما قيل مهلا ويداك وكتا وفوك ففخ (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) بطانة الرجل صفيه وخليفته الذي يبطه ويطمع عليه اسراره ولا يمكن وجود مثل هذا الصديق الا اذا اتحد في المقصد واتفقا في الدين والصفة متحابين في الله

لا نغرض كما قيل في الا  
صدقاء نفس واحدة في  
ابدان متفرقة فاذا كان  
من غير اهل الايمان فبأن  
يكون كاشحا اخرى ثم  
بين هاتوه واستبطانه العداوة  
قوله ( لا يا لوكم خلا )  
الى آخره اذ المحبة الحقيقية  
الخالصة لا تكون الا بين  
الموحدين لكونها ظل  
الوحدة فلا تكون بين  
المحبوبين لكونهم في عالم  
التضاد والطلقة فان الصفاء  
والوفاق في عالم بل ربما  
تألفهم الجفينة العامة  
الانسانية لاشترائهم  
في النوع والمافع والملاذ  
واحتياجهم الى التعاون  
مها فاذا لم تحصل اغراضهم  
من النفع واللذة تها رشوا  
وتباغضوا وبطالت اللفة  
التي كانت بينهم لكونها  
معدة عن امر قد تغير  
ادالض منشأ التغير  
والمسافع الدنيوية لا تبقى  
بحالها والذات الانسانية  
سريعة الانقضاء فلا تدوم  
الحبة عليها بخلاف المحبة  
الاولى فانها مستدة الى  
امر لا تغير فيه اصلا هذا  
اذا كانت فيما بينهم فكيف  
اذا كانت بينهم وبين من  
يخالفهم في الاصل

وان وقع من الانبياء والمقصود ان الانبياء بالتوافق اثبات هذا الميثاق وكبره على الامم وطابوهم  
بالقبول واكدوا ذلك بالاشهاد ( واختمتم على ذلكم اصرى ) اى عهدى والاصر العهد الثقيل  
وقيل سمى العهد اصررا لانه مما يؤصر اى بشرو يعقد ( قالوا اقرنا ) اى قال البيون اقررنا بما  
الزمتنا من الايمان برسلك الذين رسلهم مصدقين لما معنا من كتبك ( قال فاشهدوا ) يعنى قال الله  
عز وجل للنبيين فاشهدوا يعنى انتم على انفسكم وقيل على انكمم واتباعكم الذين اختمتم عليهم الميثاق  
وقيل قال الله للملائكة فاشهدوا فهو كناية عن غير مذكور وقيل معناه فاعلموا ويذوا لان اصل  
الشهادة العلم والبيان ( وانا معكم من الشاهدين ) يعنى قال الله يامعشر الانبياء وانا معكم  
من الشاهدين عليكم وعلى اتباعكم او قال للملائكة وانا معكم من الشاهدين عليهم ( فنولى ) اى  
اعرض عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ونصرته ( بعد ذلك ) الاقرار ( فلو انك هم  
الفاسقون ) اى الخارجون عن الايمان والطاعة لله قوله عز وجل ( افغير دين الله يغنون ) وذلك  
ان اهل الكتاب اختلفوا فادعى كل فريق منهم انه على دين ابراهيم عليه السلام فاختصمو الى الله  
صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين برى من دين ابراهيم  
فضبوا وقالوا لا نرضى بقضائك ولا نخذ بك فانزل الله افغير دين الله الهمة للاستفهام والمراد  
منه الانكار والتوبيخ يعنى افبعد اخذ الميثاق عليهم ووضوح الدلائل ان دين ابراهيم هو دين الله  
الاسلام يغنون فرى بالناء على خطاب الحاضراى فغير دين الله تطلبون يامعشر اليهود والنصارى  
وقرى بالياء على الغيبة رداعلى قوله فنولى بعد ذلك فلو انك هم الفاسقون ( وله اسلم ) اى  
خضع وانقاد ( من فى السموات والارض طوعا وكرها ) الطوع الاقباد والاتباع بسهولة والكره  
ما كان من ذلك بمشقة وابعاء من النفس واختلفوا فى معنى قوله طوعا وكرها فقيل اسلم اهل  
السموات طوعا واسلم بعض اهل الارض طوعا وبعضهم كرها من خوف القتل والسبي وقيل اسلم  
المؤمن طوعا وانقاد الكافر كرها وقيل هذا فى يوم اخذ الميثاق حين قال الست بركم قالوا الى  
فن سبقت له السعادة قال ذلك طوعا ومن سبقت له الشقاوة قال ذلك كرها وقيل اسلم المؤمن طوعا  
فنفه اسلامه يوم القيامة والكافر يسلم كرها عند الموت فى وقت اليأس فلم ينفعه ذلك فى القيامة  
وقيل انه لاسيل لاحد من الخلق الى الامتناع على الله فى مراده فاما المسلم فينقاد لله فيما امره او نهاه  
عنه طوعا واما الكافر فينقاد لله كرها فى جميع ما يقضى عليه ولا يمكنه دفع قضائه وقدره عنه  
( واليه ترجعون ) قرى بالناء والمعنى ان مرجع الخلق كلهم الى الله يوم القيامة وفيه وعيد عظيم  
لمن خالفه فى الدنيا قوله عز وجل ( قل آنا بالله ) لما ذكر الله عز وجل فى الآية المتقدمة اخذ  
الميثاق على الانبياء فى تصديق الرسول الذى يأتى مصدقا لهم بين فى هذه الآية ان من صفة محمد  
صلى الله عليه وسلم مصدقا لهم فقال تعالى قل آنا بالله وانا وحده الضمير فى قوله قل وجع فى قوله  
آنا بالله لانه انما خاطبه بلفظ الواحدان ليدل هذا الكلام على انه لا يبلغ هذا التكليف عن الله  
تعالى الى الخلق الا هو ثم قال آنا بالله تنبيها على انه حين قال هذا القول وافقه اصحابه فحسن الجمع  
فى قوله آنا ومعنى الآية قل يا محمد صدقنا بالله انه ربنا والهنا لاله لا غيره ولا رب سواه وانا مقدم  
الايمان بالله على غيره لانه الاصل ( وما نزل علينا ) يعنى وقل يا محمد وصدقنا ايضا بما انزل علينا  
من وحيه وتنزيله وانا مقدم ذكر القرآن لانه اشرف الكتب وانه لم يحرف ولم يبدل وغيره

بحرف وبدل ( وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى ) انما خص هؤلاء الانبياء بالذكر لان اهل الكتاب يمتزفون بوجودهم ولم يختلفوا في نبوتهم والاسباط هم اولاد يعقوب الاثنا عشر وكانوا انبياء ثم جمع جميع الانبياء فقال ( والييون ) اي وما اوتى النبيون ( من ربهم لا تفرق بين احد منهم ) وذلك ان اهل الكتاب يؤمنون ببعض النبيين ويكفرون ببعض فامر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يخبر عن نفسه وعن امته انه يؤمن بجميع الانبياء فان قلت لم عدى انزل في هذه الآية بحرف الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها في البقرة بحرف الانتهاء قلت لوجود المعنيين جميعا لان الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسل فجاء تارة بإحد المعنيين وتارة بالمعنى الآخر ( ونحن له مسلمون ) اي موحدون مخلصون انفسنا لا نجعل له شريكا في عبادتنا \* قوله عز وجل ( ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ) يعني ان الدين المقبول عند الله هو دين الاسلام وان كل دين سواه غير مقبول عنده لان الدين الصحيح ما يأمرك الله به ويرضى عن فاعله ويثيبه عليه ( وهو في الآخرة من الخاسرين ) يعني الذين وقعوا في الخسار وهو حرمان الثواب وحصول العقاب وروى ابن جرير الطبري عن عكرمة في قوله ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود قبحن مسلمون فقال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم والله على الناس حج البيت فلم يحجوا \* قوله عز وجل ( كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم ) نزلت في اثني عشر رجلا ارتدوا عن الاسلام وخرجوا من المدينة واتوا مكة كفارا منهم الحرث بن سويد الانصاري وطعنة بن ايرق وجوج بن الاسلت وقال ابن عباس نزلت في اليهود والنصارى وذلك ان اليهود كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم يستفتون به على الكفار ويقولون به ويقولون قد اظلم زمان نبي مبعوث فلا بعث محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به بغيا وحسدا ومعنى كيف يهدي الله كيف يرشده الله للصواب ويوفق للايمان قوما كفروا اي جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم اي تصديقهم اياه واقرارهم به وبما جاء به من عند ربه ( وشهدوا ان الرسول حق ) يعني وبعد ان اقروا وشهدوا ان محمدا رسول الله الى خلقه وانه حق وصدق ( وجاءهم البينات ) يعني الجملج والبراهين والمعجزات الدالة على صحة نبوته التي بطلها ثبت النبوة ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) اي لا يوفقهم الى الحق والصواب لما سبق في علمه تعالى انهم ظالمون وقيل لا يهديهم في الآخرة الى الجنة والثواب فان قلت كيف قال في اول الآية كيف يهدي الله قوما كفروا قال في آخرها والله لا يهدي القوم الظالمين وهذا تكرار قلت ليس فيه تكرار لان قوله كيف يهدي الله قوما كفروا انما هو مختص باولئك المرتدين عن الاسلام ثم انه تعالى عم ذلك الحكم في آخر الآية فقال والله لا يهدي القوم الظالمين يعني جميع الكفار المرتدين عن الاسلام والكافر الاصلي وانما سمى الكافر ظالما لانه وضع العباداة في غير موضعها ( اولئك جزاؤهم ) يعني الذين كفروا بعد ايمانهم ( ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها ) اي في عذاب العزة وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة ( لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ) اي لا يؤخرون عن وقت العذاب ولا يؤخر عنهم من وقت الى وقت ثم استثنى سبحانه وتعالى فقال ( الا الذين

والوصف واني يجانس النور والظلمة ومن اين يتوافق علو والسفل فينبغي عداوة حقيقية وتخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله ( ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم ) لامتناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه الصلاة والسلام ما ضمير احديشاً الا واظهره الله في فلتات لسانه ومنفحات وجهه ( وما تخفى صدورهم اكبر ) لانه نار وهذا شرار ذاك الاصل وهذا فرعه ( قد بينا لكم الآيات ) دلائل المحبة والعداوة واسبابهما ( ان كنتم تعقلون ) اي تفهمون من غوى الكلام ( هاتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم ) يقتضى التوحيد اذ الموحد يحب الناس كلهم بالحق والحق ويراهم متمسكين بنفسه اتصال الاحياء والاقرباء بل اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية ويمطف عليهم قرحا اذ يراهم اهل الرحمة شغلوا بالباطل وابتلوا بالقدر ولا يحبونكم

تأبوا من بعد ذلك) يعني من بعد ارتدادهم وكفرهم وذلك ان الحرث بن سويد الانصاري لما  
 لحق بالكفار ندبهم على ذلك فارسل الى قومه ان سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي  
 من توبة ففعلوا فانزل الله تعالى الا الذين تأبوا من بعد ذلك واصلموا الآية فبعثهم اليه اخوه  
 الجلاس مع رجل من قومه فاقبل الى المدينة ثانيا وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته وحسن  
 اسلامه ( واصلموا ) اي وضموهم الى التوبة الاعمال الصالحة فبين ان اتوبه وحدها لا تكفي  
 حتى يضاف اليها العمل الصالح وقيل معناه واصلموا باطنهم مع الحق بالراقيات وظاهرهم مع الخلق  
 بالعبادات والطاعات ( فان الله غفور رحيم ) اي غفور لقبائهم في الدنيا بالستر رحيم في الآخرة  
 بالسفوف وقيل غفور بازالة العذاب رحيم باعطاء الثواب قوله عز وجل ( ان الذين كفروا  
 بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم ) نزلت في اليهود وذلك انهم كفروا بعبسى  
 والانجيل بعد ايمانهم بموسى وغيره من انبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني كفرهم بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والقرآن وقيل نزلت في اليهود والنصارى وذلك انهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 لما رأوه بعد ايمانهم به قبل مبثته لما ثبت عندهم من نفعه وصفته في كتبهم ثم ازدادوا كفرا يعني  
 ذنوبا في حال كفرهم وقيل نزلت في جميع الكفار وذلك انهم اشركوا بالله بعد اقرارهم بان الله  
 خالقهم ثم ازدادوا كفرا يعني بافانهم على كفرهم حتى هلكوا عليه وقيل زيادة كفرهم  
 هو قولهم نترى بمحمد ريبا لنون وقيل نزلت في احد عشر رجلا من اصحاب الحرث بن  
 سويد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الحرث الى الاسلام اقاموا على كفرهم بمكة وقالوا  
 نقيم على الكفر ما بدنا ومتى اردنا الرجعة ينزل فينا مثل ما نزل في الحرب فلما فتح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مكة فن دخل منهم في الاسلام قبلت توبته ونزل فيمن مات منهم على كفره  
 ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية فان قلت قد وعد الله قبول التوبة بمن تاب فامعنى قوله  
 لن تقبل توبتهم قلت اختلف المفسرون في معنى قوله لن تقبل توبتهم فقال الحسن وعطاء وقتادة  
 والسدى لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت وهو وقت الحشرجة لان الله تعالى قال وليست  
 التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن فان الذي يموت  
 على الكفر لا تقبل توبته كانه قال ان اليهود او الكفار او المرتد الذين فعلوا ثم ماتوا على ذلك  
 لن تقبل توبتهم وقال ابن عباس انهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار التوبة لستر احوالهم  
 والكفر في ضمائرهم وقال ابو العالية هم قوم تأبوا من ذنوب علوها في حال الشرك ولم يتوبوا  
 من الشرك فان توبتهم في حال الشرك غير مقبولة وقال مجاهد لن تقبل توبتهم اذ ماتوا على الكفر  
 وقال ابن جرير الطبري معنى لن تقبل توبتهم اي مما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد  
 ايمانهم لامن كفرهم لان الله تعالى لما وعد ان يقبل التوبة عن عباده وانه قابل توبة كل تائب من  
 كل ذنب لقوله تعالى الا الذين تأبوا من بعد ذلك واصلموا فان الله غفور رحيم على ان المعنى  
 الذي لا تقبل التوبة منه غير المعنى الذي تقبل التوبة منه فلي هذا فالذي لا تقبل التوبة منه هو  
 الازدياد على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله منه توبة ما قام على كفره لان الله تعالى لا يقبل عمل  
 مشرك ما قام على شركه فاذا تاب من شركه وكفره واصلم فان الله كما وصف نفسه غفور رحيم  
 في قوله تعالى ( واولئك هم الضالون ) يعني هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا

يعقضى الجلباب والبقاء  
 في ظلمة النفس وتفساد  
 الطبع ( ونؤمنون  
 بالكتاب ) اي نجس  
 الكتاب ( كله ) لشمول  
 علمكم التوحيدى ولا  
 يؤمنون للتقيدى بديتهم  
 والاحتجاب بما هم عليه  
 ( واذا لقوكم قالوا آمنا )  
 لفافهم المستجب لا غراضهم  
 الصالحة ( واذا خلوا  
 عضوا عليكم الانامل من  
 النيط ) لحقدتهم الداني  
 وبفضهم النكاح والباقي  
 ظاهر قل موتوا بغيظكم  
 ان الله عالم بذات الصدور  
 ان تمسكم حسنة  
 تسوهم وان تصبكم سيئة  
 يفرحوا بها وان تصبروا )  
 ما يتلهم الله به من  
 الشدائد والهن والمصائب  
 وتبتوا على مقتضى  
 التوحيد والطاعة ( وتنفوا )  
 استعانة بهم في اموركم  
 والاتجاه الى ولايتهم  
 ( لا يضركم كيدهم شيئا )  
 لان المتوكل على الله الصابر  
 على بلائه المستعين به  
 غيره ظافر في بته  
 غالب على خصمه محفوظ  
 بحسن كلاءة ربه والمستعين  
 بغيره مخذول وكبر الى  
 نفسه محروم من نصرة

هم الذين ضلوا على سبيل الحق واخطوا مناجه \* قوله عز وجل ( ان الذين كفروا ماتوا وهم كفار ) قال ابن عباس لما قبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل من كان من اصحاب الحرب بن سويد حيا في الاسلام فنزلت هذه الآية فيمن مات منهم على الكفر وقبل نزلت فيمن مات كافرا من جميع اصناف الكفار من اليهود والنصارى وعبداء الاصنام فالآية عامة في جميع من مات على الكفر ( فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهابا ) اي قدر ما يملأ الارض من شرقها الى غربها ( ولو اقتدى به ) قيل معناه لو اقتدى به والواو زائدة مقحمة وقيل الواو على حالها وفائدتها انها للعطف والتقدير لو تقرب الى الله بملء الارض ذهابا وقدمات على كفره لم يسمع ذلك وكذلك لو اقتدى من العذاب بملء الارض ذهابا لن يقبل منه وهذا آكد في الغليظ لانه تصرح بنفي القول من جميع الوجوه فان قلت الكافر لا يملك شيئا في الآخرة فافوجه قوله فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهابا قلت الكلام ورد على سبيل الفرض والتقدير والمعنى لو ان الكافر قدر ملء الارض ذهابا يوم القيامة لبذله في تخليص نفسه من العذاب ولكن لا يقدر على شيء من ذلك وفيه معناه لو ان الكافر اتقى في الدنيا ملء الارض ذهابا ثم مات على كفره لم ينفعه ذلك لان الطاعة مع الكفر غير مقبولة ( اولئك ) اشارة الى من مات على الكفر ( اهل عذاب اليم وماله من ناصرين ) يعني مانعين يمنعونهم من العذاب (ق) عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل لا هون اهل النار عذابا يوم القيامة لو انك ما في الارض من شيء ا كنت تقتدى به فيقول نعم فيقول اردت منك اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيئا فابت الا تشرك لفظ مسلم \* قوله عز وجل ( ان تالوا البر ) قال ابن عباس يعني الجنة وقيل البر هو التقوى وقيل هو الطاعة وقيل معناه لن تالوا حقيقة البر ولن تكونوا ابرارا حتى تنفقوا بما تحبون وقيل معناه لن تالوا بر الله وهو ثوابه والبر التوسع في فعل الخير يقال بر العبد ربه اي توسع في طاعته فالبر من الله الثواب ومن العبد الطاعة وقد يستعمل في الصدق وحسن الخلق لانهما من الخير المتوسع فيه (ق) عن عبدالله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا (م) عن الواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يبلغ عليه الناس منك فملى هذا يكون المعنى عليكم بالاعمال الصالحة حتى تكونوا ابرارا وتدخاوا في رمية الابرار ومن قال ان لفظ البر هو الجنة فقال معنى الآية لن تالوا ثواب البر المؤدى الى الجنة ( حتى تنفقوا بما تحبون ) يعني من جيد اموالكم وانفسها عدكم قال الله تعالى ولا تيمموا الحبيب منه تنفقون وقيل هو ان تنفق من مالك ما انت محتاج اليه قال الله تعالى ويؤثرون على انفسهم واوكان بهم خصاصة (ق) عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله اي الصدقة افضل قال ان تصدق واست صحيح صحيح تخشى افقر وتأمل العس ولا تمل حتى اذا باغت الخلق قمت لفلان كذا ولفلان كذا الا وقد كان واختلفوا في هذا الاتفاق فقال ابن عباس هو الزكاة المفروضة والمعنى لن تالوا البر حتى

ربه كما قال الشاعر  
من استعان بغير الله في طلب  
فان ناصره عجز وخذلان  
( ان الله بما تعملون ) من  
المكائد ( محيط ) فيسقطها  
ويهلكها وقد قيل اذا  
اردت ان تصكت من  
يحمذك فازدد فضلا في  
نفسك فالصبر والتقوى  
من اجل الفضائل ان  
لزمتموها تظهروا على  
عدوكم ( واذا غدوت من  
اهلك تبوء المؤمنين  
مقاعد للقتال والله سميع  
عليم اذ همت طائفتان  
منكم ان تقتلا والله وليهم  
وعلى الله فليتوكل المؤمنون  
ولقد نصركم الله بدر  
وانتم اذلة فاتقوا الله  
لعلمكم تشكرون اذ تقول  
المؤمنين ان يكفكم ان  
يعدكم ربكم بثلاثة آلاف  
من الملائكة منزلين بلى  
ان تصبروا وتيقوا ويؤتوكم  
من فورهم هذا يمددكم  
ربكم بخمسة آلاف من  
الملائكة مسومين ) الصبر  
على مخصص الجهاد وبذل  
النفس في طاعة الله وتحمل  
المكروه طالما لرضا الله  
لا يكون الا عند اتقوى  
تقيد الحق وسوره بنور  
اليقين وثباته نزول



السكنية والطائفة عليه  
والثقوى في مخالفة امر  
الحق والميل الى النفع  
والغنىمة وخوف تلف  
الفس لا تكون الا عند  
انكسار النفس تحت قهر  
سلطان القلب والروح  
اذ الثبات والوقار صفة  
الروح والطين والاضراب  
صفة النفس فاذا استولى  
سلطان الروح على القلب  
واخذ مملكته عصمه من  
استيلاء صفات النفس  
وجنودها عليه فيعتقه  
القلب ويسكن اليه لنورانيته  
المحبوبة لذاتها ويتقوى  
به على النفس وقواها  
فيجزئها ويكسرهما ويدفع  
غلبتها وظلنها عن نفسه  
ويجعلها ذلولا مطيعة  
مطشاة اليه فيزول عنها  
الاضطراب وتثور بنوره  
وعند ذلك تنزل الرحمة  
ويناسب القلب ملكوت  
السماء في نورانيته وقهرها  
لمناحتها ومحبتها وشوقها  
لما فوقها وبذلك التناسب  
يصل بها ويستنزل قواها  
واوصافها في افضاله خصوصا  
عند احتياجه وانفلاعه عن  
الجهة السفلية وانقطاعه  
بقوة اليقين والتوكل الى  
الجهة العلوية ويستمد من

تخرجوا جوازكاة اموالكم قبل هذا القول قيل ان الآية منسوخة بآية الزكاة وفيه بدلانه  
ترغب في اخراج الزكاة وقال ابن عمر المراد بها سائر الصدقات وقال الحسن كل شيء انفق المسلم  
من ماله مما ينبغي به وجه الله ويطلب ثوابه حتى الثمرة فانه يدخل في قوله لن تسالوا البر حتى  
تنفقوا مما تحبون (ق) عن انس بن مالك قال كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة مالا وكان  
احب امواله اليه بيرحا وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها  
ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت هذه الآية لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون  
قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تعالى يقول في كتابه لن  
تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الى بيرحا وانما صدقة الله عز وجل ارجو بها  
وذخرها عند الله فضمها يا رسول الله حيث شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ بخ  
ذلك مال رايح او قال ذلك مال رايح اري ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افضل يا رسول الله  
فقسمها ابو طلحة في اقاربه وبنى عمه قوله بخ بخ هي كلمة تقال عند المدح والرضا وتكريرها للمبالغة  
وهي مبنية على السكون فاذا وصلت جرت ونونت فقلت بخ بخ قوله مال رايح اي ذوريج وفي  
الرواية الاخرى ذلك مال رايح بالياء معناه يروح عليك نفعه و ثوابه وبيرحا اسم موضع بالمدينة  
وهو حائط كان لابي طلحة وروى عن زاهد قال كتب عمر بن الخطاب ابى موسى الاشعري ان  
يتابع له جارية من سى جلولا يوم قصت فلما جاءت اعجبته فقال عمر ان الله عز وجل يقول لن  
تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فاعتقها عمر وعن حزة بن عبدالله بن عمر ان عبدالله بن عمر  
رضي الله عنهما خطرت على قلبه هذه الآية لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال عبدالله  
فذكرت ما اعطاني الله تعالى فن كان شيء احب الي من فلانة فقلت هي حرة لوجه الله تعالى  
قال ولولا اني لا اعود في شيء جعلته لله لسكنتها وعن عمرو بن دينار قال لما نزلت هذه الآية  
لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن حارثة بفارس يقال لها سيل كان يحبها الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال تصدق بهذه يا رسول الله فاعصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة  
ابن زيد بن حارثة فقال يا رسول الله انما اردت ان تصدق بها فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد قبلت صدقتك وفي رواية كان زيدا وجد في نفسه لما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اما ان الله قدر قبلكم وروى ان اباذر نزل به ضعيف فقال للراعي اثني بخيرا بل جاء  
بناقة مهزولة فقال للراعي ختنى فقال الراعي وجدت خيرا الابل خلها فذكرت يوم حاجتكم  
اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم اوضع في حفرتي وقوله تعالى ( وما تنفقوا من شيء )  
يعني من اي شيء كان من طيب تحبونه او من خبيث تكرهونه ( فان الله به عليم ) اي يعلمه  
ويجازيكم به قوله عز وجل ( كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه  
من قبل ان تنزل التوراة ) سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا للذي صلى الله عليه وسلم  
انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان ابراهيم لا يأكل لحوم الابل والباننا و انت تأكل ذلك  
كله فلست على ملته فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك حلالا لابراهيم قالوا كل ما تحرمه  
اليوم كان ذلك حراما على نوح و ابراهيم حتى انتهى الينا فانزل الله عز وجل كل الطعام كان  
حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه وهو يعقوب من قبل ان تنزل التوراة

يعني ليس الامر على ما تدعيه اليهود من تحريم لحوم الابل على ابراهيم بل كان ذلك حلالا على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وانما حرمه يعقوب بسبب من الاسباب وبقيت تلك الحرمة في اولاده فانكر اليهود ذلك فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار التوراة وطلب منهم ان يخرجوا منها ان ذلك كان حراما على ابراهيم فخرجوا عن ذلك واقتضوا وبان كذبهم فيما ادعوا من حرمة هذه الاشياء على ابراهيم وقيل ان اليهود انكروا شرع محمد صلى الله عليه وسلم وادعوا ان النسخ غير جائز فابطل الله ذلك عليهم واخبر ان كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه فذلك الذي حرمه على نفسه كان حلالا ثم صار حراما عليه وعلى اولاده فقد حصل النسخ وبطل قول اليهود بان النسخ غير جائز فانكرت اليهود ذلك وقالوا بل كان حراما من زمن آدم الى هذا الوقت فازمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار التوراة وقال ان التوراة ناطقة بان بعض انواع الطعام اثم حرم بسبب ان اسرائيل حرمه على نفسه فخاف اليهود من الفضيحة وامتنعوا من احضار التوراة فحصل بذلك كذبهم وانهم ينسبون الى التوراة ما ليس فيها وبطل قولهم بان النسخ غير جائز ولا هذا دليل على صحة نوبة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان رجلا اميالا يقرأ الكتب ولم يعرف ما في التوراة فلا اخبر ان ذلك ليس في التوراة علم ان الذي اخبر به صلى الله عليه وسلم وسبحي من الله تعالى وقوله كل الطعام يعني كل انواع الطعام اوسائر المطعومات كان حلالا اي حلالا لبني اسرائيل الامام حرم اسرائيل على نفسه اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام واختلفوا في الذي حرم يعقوب على نفسه فقبل حرم لحوم الابل والباننا وروى الطبري بسنده عن ابن عباس ان عصابة من اليهود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا في الطعام حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم بالله الذي انزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائيل يعقوب مرض مرضا شديدا فطال سقمه معه فذره نذرا ثم عافاه الله من سقمه ليجري من احب الطعام والشراب اليه وكان احب الطعام اليه لحم الابل واحب الشراب اليه الباننا فقالوا اللهم نعم وقال ابن عباس هي العروق وكان سبب ذلك انه اشتكى عرق النساء وكان اصل وحمه فياروى عن الضحاك ان يعقوب كان نذرا ثم وهب الله له اثني عشر ولدا واتي بيت المقدس صحيحا ان يذبح احدهم وفي رواية آخرهم فتلقيه ملك من الملائكة وقال يا يعقوب انك رحل قوى فهل لك في الصراع فمالجه فلم يصرع احدهما صاحبه ففهمه الملك غزاة فمرض له عرق النساء من ذلك ثم قال اما اني لو شئت ان اصرك ففعلت واكن غزاة هذه الغزاة لانك قد نذرت ان اتيت بيت المقدس صحيحا فذبحت آخر ولدك فجعل الله لك بهذه الغزاة من ذلك مخرجا فلما قدم يعقوب بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسي ما قال له الملك وقال له انما غرتك للحمرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ذبح ولدك وقال ابن عباس في آخرين اقبل يعقوب من حران يريد بيت المقدس حين هرب من اخيه العيص وكان يعقوب رجلا بطشا قويا فلقبه ملك في صورة رجل فظن يعقوب انه لص فمالجه ان يصرعه ففهمه الملك فخذ يعقوب وصدا الى السماء ويعقوب ينظر فيها جبه عرق النساء ولقي منه شدة فكان لا ينام الليل من الوجع وبقيت وله رغاء اي صياح فخلع يعقوب لنن شفاء الله ان لا يأكل عرقا ولا طعاما فيه عرق فحرمه على نفسه فكان ينوء بعد ذلك يتبعون

قوى قهرها على من يفض عليه فذلك نزول الملائكة واذا اجزع وهلع وتغير وخاف او مال الى الدنيا غلبة النفس وقهرته واستولت عليه وجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم يبق تلك الماسة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم) اي ما جعل الامداد بالملائكة الا لتستبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم ونجدتكم ونشاطكم في التوجه الى الحق والتجريد للسلوك (وتطمئن قلوبكم) فتتحقق الفيض بقدر التصفية والخلع بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لان الملائكة ولا من غيرهم فلا تحجبوا بالكثر من الواحد ولا بالخلق عن الحق فانها مظاهر لاحقيقة لها ولا تأثير (العزيز) القوى التي يقهره (الحكيم) الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (يقطع طرق من الذين كفروا) يتل بعضهم تقوية المؤمنين (او يكفرهم) يحجزهم ويذلهم بالهمة اعزازا للمؤمنين (فيما ابوا خائبين ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم (بالاسلام تكثيرا

العروق ونخرجونها من الظلم ولا ياكلونها وقيل لما اصاب يعقوب ذلك وصفه الالطباء ان يختب لحوم الابل فحرمها يعقوب على نفسه وقيل انما حرم يعقوب لحوم الجزور تعبد الله تعالى وسأل ربه ان ينجز ذلك فحرمه الله على ولده وهو ظاهر الآية لان الله تعالى قال كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل ثم استثنى ما حرم اسرائيل على نفسه فوجب بحكم الاستثناء ان يكون ذلك حراما على بنى اسرائيل اما قوله من قبل ان تنزل التوراة فعناه ان قبل انزال التوراة كان كل انواع الطعام حلالا لبنى اسرائيل على نفسه اما بعد نزول التوراة فقد حرم الله تعالى عليهم أشياء كثيرة من انواع الطعام ثم اختلفوا في حال هذا الطعام المحرم على بنى اسرائيل بعد نزول التوراة فقال الذى حرم الله عليهم في التوراة ما كانوا حرموه على انفسهم قبل نزولها وقال عطية انما كان حراما عليهم بتحريم اسرائيل فانه قال ان عاقبى الله تعالى لا ياكله ولدلى ولم يكن ذلك محرما عليهم في التوراة وقال الكلبي لم يحرمه الله في التوراة وانما حرم عليهم بعد نزول التوراة لظلمهم كما قال تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم مآبيات احلت لهم وقال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا الى ان قال ذلك جزيناهم بغيبهم وانا لصادقون فكانت بنو اسرائيل اذا اصابوا ذنبا عظيما حرم الله عليهم طعاما طيبا او صب عليهم رجزا وهو الموت وقال الضحاك لم يكن شئ من ذلك حراما عليهم ولا حرمه الله في التوراة وانما حرمه الله على انفسهم اتباعا لايهم ثم اضافوا تحريمه لله عز وجل فكذبهم الله تعالى فقال الله تعالى ( قل فاثقوا بالتوراة ) يعنى قل لهم يا محمد فاثقوا بالتوراة ( فاثقوها ) اى فاقروها وما فيها حتى يتبين ان الامر كما قلتم ( ان كنتم صادقين ) يعنى فيما ادعيتم فلم يأتوا بها وخافوا الفضيحة فقال تعالى ( فن افترى على الله الكذب ) الافتراء اختلاق الكذب والافتراء الكذب والقذف والافساد واصله من فرى الاديم اذا قطنه لان الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له الوجود ( من بعد ذلك ) اى من بعد ظهور الحجة بان التحريم انما كان من جهة يعقوب ولم يكن محرما قبله ( فاثقوا هم الظالمون ) اى هم المستحقون للعذاب لان كفرهم ظلم منهم لانفسهم ولمن اضلوه عن الدين من بعدهم وهذا رد على اليهود وتكذيب لهم حيث ارادوا براءة ساحتهم فيما بقى عليهم مما دلق به القرآن من تعديد مساوئهم التى كانوا يرتكبونها ( قل صدق الله ) يعنى قل صدق الله يا محمد فيما اخبر ان ذلك النوع من الطعام صار حراما على اسرائيل واولاده بعد ان كان حلالا لهم فصح القول بالنسخ وبطل قول اليهود وقيل معناه صدق الله في قوله ان لحوم الابل وابنائها كانت محللة لابراهيم عليه السلام وانما حرمت على بنى اسرائيل بسبب تحريمها اسرائيل على نفسه وقبل صدق الله في ان سائر الاطعمة كانت محللة على بنى اسرائيل وانما حرمت على اليهود جزاء على قاتلهم فيه تعريض بكذب اليهود والمعنى ثبت ان الله تعالى صادق فيما انزل واخبر وانهم كاذبون يا عشرين اليهود ( فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا ) اى اتبعوا ما يدعوكم اليه محمد صلى الله عليه وسلم من ملة ابراهيم وهى الاسلام وهو الدين الصحيح وهو الذى عليه محمد ومن آمن معه واتبعوا ملة ابراهيم لان ملة محمد صلى الله عليه وسلم ( وما كان من المشركين ) اى لم يدع مع الله الها آخر ولا عبد سواه قوله عز وجل ( ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة ) سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا للمسلمين بيت المقدس قبلنا وهو افضل من الكعبة واقدم وهو مهاجر الانبياء وقبلتهم وارض المحشر وقال المسلمون قبلنا

لسواد المؤمنين ( او يعذبهم فانهم ظالمون ) والله ما فى السموات وما فى الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم ) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تقريبا للمؤمنين وواقع بين المعطوف والمعطوف عليه فى اثناء الكلام قوله ليس لك من الامر شئ اعتراضا لثلاث يغفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فىرى لنفسه تأثيرا فى بعض هذه الامور فيجب من التوحيد ولا يزول وتغير شهوده فى الاقسام كلها اى ليس لك من امرهم شئ كيفما كان انت الا بشر ما امور بالانذار ان عليك الابلاغ انما امرهم الى الله ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ضعا فاضعا هففة ) واتقوا الله لعناكم تفلحون . تقوا النار التى اعدت للكافرين واجيعوا الله الرسول لملككم ترجون ) اى توكلوا على الله فى طلب الرزق فلا تنكسوه بالرافاهة عليكم كما يحب عليكم التوكل اليه فى طلب الفتح وجهاد العدو لئلا نجبنوا بكلامه لله وحفظه واعلموا ان جزاء المرابى هو جزاء الكافر

فاحذروا لكونه محبوبا عن  
افعاله ته لي كما ان الكافر  
محبوب عن صفاته وذاته  
والمحبوب غير قابل للرجة  
وان اتسعت فارفعوا الجباب  
بالطاعة وترك الخافعة كي  
تدرككم رحمة الله (وسارحوا  
الى مغفرة من ربكم وجنة  
عرضها السموات والارض)  
سترافالكم التي هي جبابكم  
عن مشاهدة افعال الحق  
بافعاله تعالى فانما حرمتم عن  
التوكل وجنة عالم الملك التي  
هي تجلي الافعال برؤية  
افعالكم اى الى ما يوجب ستر  
افعالكم بافعال وجنة الافعال  
من الطاعات بصلوات وردا عوذ  
بغفوك من عقابك ولان  
المراد بالجنة اى جنة الافعال  
وصف عرضها بمساواة  
عرض السموات والارض  
اذوحيد الافعال هو توحيد  
عالم الملك وانما قدر طولها  
لان الافعال باعتبار السلسلة  
العرضية وهي توقف كل فعل  
على فعل آخر تنحصر في عالم  
الملك الذي يتقده الناس  
واما باعتبار الطول فلا  
تنحصر فيه ولا يتقدرها اذ  
تفعل مظهر الوصف  
والوصف مظهر الذات فلا  
نهاية له ولا حدة فالمحبوبون  
عن الذات والصفات

بل الكعبة افضل فانزل الله هذه الآية وقيل لما دعيت اليهود والنصارى انهم جلى مله ابراهيم  
اكرمهم الله تعالى واخبر ان ابراهيم كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين وامرهم باتباعه فقال  
تعالى في الآية المتقدمة فاتبعوا مله ابراهيم حنيفا وكان من اعظم شأمله ابراهيم الحج الى الكعبة  
ذكر في هذه الآية فضيلة البيت ليتفرع عليها ايجاب الحج وقوله ان اول بيت وضع للناس  
الاول هو القرد السابق المتقدم على مساواة وقيل هو اسم للشيء الذي يوجد ابتداء سواء حصل  
عفيه شيء آخر او لم يحصل والمعنى ان اول بيت وضع للناس اى وضعه الله موحدا للطاعات  
والعبادات وقبلة للصلاة وموحدا للحج والطواف تزداد فيه الخيرات وثواب الطاعات وكونه  
وضع للناس بسنى يشترك فيه جميع الناس كما قال تعالى سواء العاكف فيه والباد فان قلت كيف  
اضافه الى نفسه مرة في قوله وطهرى بي واضافه للناس اخرى بقوله وضع للناس قلت اما اضافته  
الى نفسه على سبيل التشريف والتعظيم له كقوله ناقة الله واضافته الى الناس فلائه يشترك فيه  
جميع الناس لانه موضع جهنم وقبلة صلاتها للذى بككة قيل هي مكة تنفسها والعرب تعاقب بين  
الباء والميم فيقولون ضرورة لازب ولازم وقيل بككة اسم للبلد وفى اشتقاق بككة وجهان احدهما  
انه من البك الذى هو عبارة عن الدفع يقال بكك يبكك اذا دفعه وزاحه ولهذا قال سعيد بن جبير  
سميت بككة لان الناس يبنوا كونا فيها اى يزدحجون فى الطواف وهو قول محمد بن على الباقر  
ومجاهد وقادة الوجه الثانى سميت بككة لانها تبك اعناق الجبابرة اى تدفعا ولم يقصدها جبار  
بسوء الاقصمه الله تعالى وهذا قول عبدالله بن الزبير وامامكة فسميت بذلك لقلة ما بنا من قول  
العرب مك الفصل ضرع امه وامتكه اذا مضى كل ما فيه من اللبن وقيل لانها تمك الذنوب اى  
تزيلها وسميت مكة ام رحم لان الرحمة تنزل بها والخالطة لانها تحطم من استخف بمرمتها اولان  
الناس يحطم بعضهم بعضا من الزجة وسميت ام القرى لانها اصل كل بلدة ومن تحتها حيث  
الارض واختلف العلماء فى كون البيت اول بيت وضع للناس على قولين احدهما انه اول  
فى الوضع والثاء قال مجاهد خلق الله هذا البيت قبل ان يخلق شيئا من الارضين وفى رواية  
عنه ان الله خلق موضع البيت قبل ان يخلق شيئا من الارض بالى عام وقيل هو اول بيت ظهر على  
وجه الماء عند خلق السموات والارض خلقه قبل الارض بالى عام وكان زبده يضاء على وجه  
الماء فدحيت الارض من تحتها وهذا قول ابن عمرو ومجاهد وقادة والسدى وقيل هو اول بيت بنى  
على الارض وروى عن على بن الحسين بن على رضى الله عنهم ان الله تعالى وضع تحت العرش  
بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة ان يطوفوا به ثم امر الملائكة الذين فى الارض ان يبنوا بيتا  
فى الارض على مثاله وقدره فبنوا هذا البيت واسمه الضراح وامر من فى الارض ان يطوفوا به  
كما بطوف اهل السماء بالبيت المعمور وروى ان الملائكة بنوه قبل خلق آدم بالى عام وكانوا  
يحجون له فله آدم قالت له الملائكة برحمتك يا آدم لقد جئنا هذا البيت قبلك بالى عام وقال ابن  
عباس هو اول بيت بناه آدم فى الارض قبل ان آدم لما هبط الارض استوحش وشكا الوحشة  
فامر الله تعالى ببناء الكعبة فبنوها واطاف بها وبني ذلك البناء الى زمان نوح عليه السلام فلا كان  
الطوافان رفع الله البيت الى السماء وبقي موضع البيت اكة يضاء الى ان بعث الله ابراهيم عليه  
السلام فمره ببناءه القول الثانى ان المراد من الاولية كون هذا اول بيت وضع للناس مباركا

ويدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى للذي بكة مباركا وروى ان رجلا قام الى على بن ابي طالب فقال الانخبرني عن البيت احوال بيت وضع في الارض قال لا قد كان قبله بيت ولكنه اول بيت وضع للناس مباركا وهدى وفيه مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال الحسن هو اول مسجد عباده فيه وقال مطرف هو اول بيت وضع للعبادة وقال الضمك هو اول بيت وضع فيه البركة واول بيت وضع للناس يحج اليه واول بيت جعل قبله للناس (ق) عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اول مسجد وضع في الارض قال المسجد الحرام قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما قال اربعون عاما ثم الارض لك مسجد فحيثما دركت الصلاة فصل زاد البخاري فان الفضل فيه وقوله (مباركا) يعني ذا بركة واصل البركة النمو والزيادة وقيل هو نبوت الخير الالهى فيه وقيل هو اول بيت خص بالبركة وزيادة الخير وقيل لان الطاعات وسائر العبادات تتضاعف ويزداد ثوابها عنده (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام (وهدى للعالمين) يعني انه قبله للمؤمنين يبتدون به الى جهة صلاتهم وقيل لان فيه دلالة على وجود الصانع المختار لما فيه من الآيات التي لا يقدر عاينا غيره وقيل هو هدى للعالمين الى الجنة لان من قصده بان صلى اليه او حجه فقد اوجب الله تعالى له الجنة برحمة الله وقوله تعالى (فيه آيات بينات) اى فيه دلالات واضحات على حرمة ومزيد فضله ثم اختلفوا في تفسير تلك الآيات فقيل هي قوله مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقيل الآيات غير مذكورة وهي ما يدل على فضل هذا البيت منها ان الطير لا تطير فوق الكعبة في الهواء بل ينحرف عنها اذا وصل اليها يمينا وشمالا ومنها ان الوحوش لا تؤذى بعضها في الحرم حتى الكلاب لا تنجس الطباء ولا تصطادها ومنها ان البليز اذا مرض منه شيء استشفى بالكعبة ومنها تجعل العقوبة لمن انتهك حرمة البيت وما قصده جبار بسوء الا اهلكه الله كما اهلك اصحاب القيل وغيرهم ومن الآيات التي فيه اجر الاسود والمتزيم والحطيم وزمزم ومشاعر الحبحم التي فيها كلها من الآيات ومنها ان الامر ببناء هذا البيت هو الجليل والمهندس له جبريل والباني هو ابراهيم الخليل والمساعد في بنيانه هو اسمعيل فهذه فضيلة عظيمة لهذا البيت قوله تعالى (مقام ابراهيم) يعني الحجر الذي كان يقوم عليه عند بناء البيت وكان فيه اثر قدمي ابراهيم فاندس من كثرة المسح بالايدي (ومن دخله كان آمنا) قيل لما كانت الآيات المذكورة صعبة قوله ان اول بيت وضع للناس موجودة في جميع الحرم علم ان المراد بقوله ومن دخله كان آمنا جميع الحرم ويدل عليه ايضا دعوة ابراهيم حيث قال رب اجعل هذا البلد آمنا يعني من ان يهاج فيه وكانت العرب يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكان من دخل الحرم امن من القتل والفارة وهو المراد من حكم الآية على قول اكثر المفسرين قال الله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتطوف الناس من حولهم وقيل في معنى الآية ومن دخله عام عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آمنا وقيل هو خبر بمعنى الامر تقديره ومن دخله فامنوه وهو قول ابن عباس حتى ذهب ابو حنيفة الى ان من وجب عليه القتل قصاصا كان او حدا فالتجأ الى الحرم فانه لا يستوفى منه القصاص او الحد في الحرم لكنه لا يطم ولا يبيع ولا يشارى ولا يكلم ويضييق

رون الا عرض هذه الجنة واما البارزون لله الواحد القهار فرض حنتهم من طولها ولاحد اطولها فلا يقدر قدرها طولا ولا عرضا (اعدت للمفنين) الذين يتقون حجب افعالهم وشرك نسبة الافعال الى غير الحق (الذين يفتنون في السراء والضراء) لانهم الاحوال المضادة عن الاتفاق للهمة توكلهم على الله برؤية جميع الافعال منه (والكاظمين القبط) لذلك ايضا اذ يرون الجاية سليم فعلا لله فلا يعترضون ولولم يفيظوا لكانوا في مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا وتعوذهم بصفوه تعالى عن عقابه (والله يحب المحسنين) الذين يشاهدون تجليات افعاله تعالى (والذين اذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكثر وبرؤية افعالهم صادرة عن قدرتهم (او ظنوا انفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغائر وظهور انفسهم فيها (ذكروا الله) في صدور افعالهم برؤيتها واقعة بقدرة الله وتبرأوا منها اليه لرؤيتهم ابتلاء

ايام بها ( فاستغفروا  
لذنوبهم ) طلبوا استغفارهم  
التي هي ذنوبهم بأفعاله  
بالتبري عن الحول والقوة  
اليه ( ومن يغفر الذنوب )  
اي وحودات الافعال  
( الا الله ) اي علوا ان  
لا غافر الا هو ( ولم يصروا  
على ما فعلوا ) في غفلتهم  
وحالة ظهور انفسهم بل  
تابوا ورجعوا اليه في  
افعالهم ( وهم يعلمون ) ان  
لا فصل الا الله ( اولئك  
جزاؤهم مغفرة من ربهم  
وجبات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها وهم  
اجر العاملين ) بمقتضى  
توحيد الافعال ( قد دخلت  
من فلككم سنن ) بطشات  
ووقائع مما سمع الله في  
افعاله بالذين كذبوا  
بالانبياء في توحيد الافعال  
( فسيروا في الارض  
فاظفروا كيف كان عاقبة  
المكذبين ) في آثارها  
فتملأوا كيف كان عاقبتهم  
( هذا ) الذي ذكر ( بيان  
للناس وهدى وموعظة  
للذين ) من علم توحيد  
الافعال وتفصيل المتقين  
الذين هم اهل التكبير في  
ذلك والتائبين الذين هم  
اهل التلويح والمصير

عليه حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد خارج الحرم وقال الشافعي اذا وجب عليه الفصاح  
خارج الحرم ثم لجأ الى الحرم استوفى منه في الحرم واجمعا على انه لو قتل في الحرم او سرق  
او زنى فانه يستوفى منه الحد في الحرم عقوبة له وقيل في معنى الآية ومن دخله معظما له متقربا  
بذلك الى الله تعالى كان آما من العذاب يوم القيامة وقيل ومن دخله كان آما من الذنوب  
التي اكتسبها قبل ذلك \* قوله عز وجل ( والله على الناس حج البيت ) اي والله على الناس  
فرض حج البيت والحج احد اركان الاسلام (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وانشاء  
الزكاة والحج وصوم رمضان فعدا النبي صلى الله عليه وسلم الحج من اركان الاسلام الخمسة  
( من استطاع اليه سبيلا ) يسنى وفرض الحج واجب على من استطاع من اهل التكليف ووجد  
السييل الى حج البيت الحرام

( فصل ) في فضل البيت والحج والعمرة (ق) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان اول بيت وضع للناس مباركا يعلى فيه الكعبة قالت ثم اي قال المجدد الاقصى قلت كم بينهما  
قال اربعون عاما من ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من  
الجنة وهو اشد بياضا من اللبن وانما سودته خطايا بني آدم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن  
صحيح وله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر والله ليبعثه الله يوم القيامة وله عيان  
يبصر لهما ولسان يطق به يشهد على من استلمه بحق وله عن جده الله بن عمرو بن العاص قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما  
ولولم يطس نورهما لاضاء تاما بين المشرق والمغرب قال الترمذي وهذا يروى عن ابن عمر  
موقوفا (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة  
مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول والمجدد الاقصى (ق) من ابي سعيد الخدري ان النبي  
عليه السلام قال لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى  
(م) عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم  
الحج فحجوا فقال له رجل في كل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن  
وابراهيم بن يزيد الجوزي المكي قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه (ق) عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له  
جزاء الا الجنة وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج الله عز وجل وفي  
لفظ من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه اخرجه الترمذي وقال غفر له  
ما تقدم من ذنبه وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تابموا بين الحج  
والعمرة فانهما ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس لجة  
مبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن يظل يومه محرما الا طابت الشمس بذنوبه اخرجه الترمذي  
وقال حديث حسن غريب وله عن سول بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من

مسلم يلبي الالهي ما هن عينه وشماله من حجر او شجر او مدر حتى تنقطع الارض من ههنا وههنا  
وقال الترمذي هذا حديث غريب وله من ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال الترمذي هذا حديث غريب  
فصل في احكام تتعلق بالحج قال العلماء الحج واجب على كل مسلم وهو احاد كان الاسلام  
والبلوغ والعقل والحرية والاستطاعة ولا يجب على الكافر والمجنون ولو جألم يصح لان الكافر  
ليس من اهل القرية ولا حكم لقول المجنون ولا يجب على الصبي والعبد ولو صح صبي يعقل او  
صح عبد صح جهما تطوما ولا يسقط الفرض فاذا بلغ الصبي وعق العبد واجتمع فيهما شرائط  
الحج وجب عليهما ان يحجا ثانيا ولا يجب على غير المستطيع لقوله تعالى والله على الساس حج  
البيت من استطاع اليه سبيلا فلو تكلف غير المستطيع الحج وحج صحجه وسقط عنه فرص  
هجرة الاسلام والاستطاعة نوان احدهما ان يكون مستطيعا بنفسه والاخر ان يكون مستطيعا  
بغيره فاما المستطيع بنفسه فهو ان يكون قويا قادرا على الذهاب ووجد الزاد والراحلة لما تقدم  
من حديث ابن عمر في الزاد والراحلة قال ابن المنذر وحديث الزاد والراحلة لا يثبت لانه ليس  
بمتصل وانما المرفوع مارواه ابراهيم بن يزيد عن محمد بن عباد عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وابراهيم متروك الحديث قال يحيى بن معين ابراهيم ليس بثقة قال ابن المنذر  
واختلف العلماء في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا فقالت طائفة الآية على العموم اذ لا تعلم خيرا  
ثابتا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا اجابا لاهل العلم بوجه ان نستثنى من ظاهر الآية  
بعضا فلي كل مستطيع للسمع يجد اليه السيل باى وجه كانت الاستطاعة الحج على ظاهر الآية قال  
وروي عن عكرمة انه قال الاستطاعة الصحة وقال الضحاك اذا كان شابا صحيحا مليؤ حمر نفسه  
بأكله وعقبه حتى يقضى نسكه وقال مالك الاستطاعة على اطاقه الناس الرجل يجد الزاد والراحلة  
ولا يقدر على المشي وآخر يقدر على المشي على رجله وقالت طائفة الاستطاعة الزاد والراحلة  
كذلك قال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد واحد بن حنبل واحببوا بحديث ابن عمر المتقدم وقال  
الشافعي الاستطاعة وجهان احدهما ان يكون الرجل مستطيعا بدنه واجدا من ماله ما يلزمه الحج  
وتكون استطاعته تامة عليه فرض الحج والثاني لا يقدر ان يثبت على الراحلة وهو قادر على  
من يطيعه اذا امره ان يحج عنه او قادر على مال ويجد من يستأجره فيصح عنه فيكون هذا  
من لزمه فرض الحج اما حكم الزاد والراحلة فهو ان يجد راحلة تصلح له ووجد من اراد  
ما يكفيه لذهابه ورجوعه فاضلا عن نفقته ونفقة من تلزمه نفقتهم وكسوتهم وعن دين ان كان  
عليه ووجد رفقة يخرجون في وقت جرت العادة بخروج اهل البلد في ذلك الوقت فان خرجوا  
قبله او اخروا الخروج الى وقت لا يصلون الا بقطع اكثر من مرحلة لا يلزمه الخروج معهم  
ويشترط ان يكون الطريق آما فان كان فيه خوف من عدو مسلم او كافر او رصدي يطلب  
الخفاة لا يلزمه ويشترط ان تكون منازل الماء مأهولة معمورة يجد فيها ما جرت العادة بوجوده  
من الماء والزاد فان تفرق اهلها لجذب او غارت مياها فلا يلزمه الخروج ولو لم يجد الراحلة  
وهو قادر على المشي او لم يجد الزاد وهو قادر على الاكتساب لا يلزمه الحج عند من جعل وحدان  
الزاد والراحلة شرطا لوجوب الحج ويصح له ان يفعل ذلك ويلزمه الحج عند مالك

المحبوبين عنه المكذبين  
به وزيادة هدى وكشف  
عيان وتثبت وانعاط لدين  
اتقوا رؤية اصنامهم او  
هدى لهم الى توحيد  
الصفات والذات (ولاتموا)  
في الجهاد عند استيلاء  
الكفار ( ولا تحزنوا )  
على ما فاتكم من الفتح  
وما جرح واستشهد من  
اخوانكم (واتم الاعلون)  
في الرتبة لقررتكم من الله  
وعلو درجاتكم بكونكم  
اهل الله (ان كنتم مؤمنين)  
موحدين لان الموحدي  
ما يجري عليه من البلاء  
من الله فأقل درجاته  
العصر ان لم يكن رضا  
يتقوى به فلا يخزن ولا يمن  
( ان يمسكم قرح فقد  
من القوم قرح مثله وتلك  
الايام نداولها بين الناس  
وليعلم الله الذين آمنوا )  
الوقائع وكل ما يحدث من  
الاور العظيمة نسي يوما  
واياما كما قال تعالى وذكرهم  
بأيام الله وقدم تفسير  
ليعلم الله من ظهور العلم  
اتصلي السابغ اوقوع  
المعلوم ( ويخبركم  
شهداء ) الذين يشهدون  
الحق فيذهلون عن انفسهم  
اي نداول الوقائع بين

الناس لا هور شتى وكم كثيرة غير مذكورة من خروج ما في استعدادهم الى القل من الصبر والجلد وقوة اليقين وقلة الميالة بالنفس واستيلاء القلب عليها وقمعها وغير ذلك ولهذا العنيتين المذكورتين وتخليص المؤمنين من الذنوب والقواشي التي تبعدهم من الله بالعقوبة والبليّة اذا كانت عليهم وبحق الكافرين وقهرهم وتدميرهم اذا كانت لهم وقد اعترض بين العلل قول (والله لا يحب الظالمين) ليعلم ان من ليس على صفة الايمان والشهادة وتمحيص الذنوب وقوة الثبات لكمال اليقين بل حضر القتل لطلب الشهادة او اقرض آخر فهو ظالم والله لا يرضى عنه (وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) ام حسبهم ان يدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم يصلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه (كل من وقف اذا لم يكن يفيته ملكة بل كان مطرات فهو في بعض احواله يتخى امورا ويدعى

واما المستطيع بغيره فهو ان يكون الرجل عاجزا بنفسه بان كان زما او به مرض لا يرى برؤه وله مال يمكنه ان يستأجر من يحج عنه فيجب عليه ان يستأجر من يحج عنه وان لم يكن له مال وبذل له ولده او اجنبي الطاعة في ان يحج عنه نزمه الحج ان كان يعتمد على صدقه لان وجوب الحج متعلق بالاستطاعة وعند ابي حنيفة لا يجب الحج ببذل الطاعة وعند مالك لا يجب على من غصب ماله وجبة من اوجب الحج ببذل الطاعة ما روى عن ابن عباس قال كان الفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خثعم تستفتيه فجعل الفضل ينظر اليها ونظر اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر قالت يا رسول الله ان فرضة الله على عباده في الحج ادركت ابي شفا كبيرا لا يستطيع ان يثبت على الرحلة افاحج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع اخر جاء في الصحيحين قوله تعالى (ومن كفر فان الله غني عن العالمين) يعني ومن جحد ما الزمه الله من فرض حج بيته وكفر به فان الله غني عنه وعن حجه وعمله وعن جميع خلقه وقيل زلت فيمن وجد ما يحج ثم مات ولم يحج فهو كفر به لما روى عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد او راحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عابه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله تعالى يقول والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا اخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول والحرث بن عصف في الحديث وقيل هو الذي ان حج لم يره برا وان قد لم يره انما وقيل زلت في اليهود وخبرهم من اصحاب الملل حيث قالوا انا مسلمون فنزلت والله على الناس حج البيت فلم يحجوا وقالوا الحج الى مكة غير واجب وكفروا به فنزلت ومن كفر فان الله غني عن العالمين قوله عز وجل (قل يا اهل الكتاب) قيل الخطاب لعل اهل الكتاب الذين خلوا صفة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الخطاب لجميع اهل الكتاب اليهود والنصارى الذين انكروا نبوته (لم تكفروا بآيات الله) يعني الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانه حق وصدق والمعنى لم تكفروا بآيات الله التي دلتكم على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بآيات الله القرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم (والله شهيد على ما تعملون) اي والله شهيد على اعدائكم فيما زيكتم ليها (قل يا اهل الكتاب لم تصدقوا على سبيل الله من آمن) يعني لم تصرفون عن دين الله من آمن وكان صدهم عن سبيل الله بالقاء الشبهة والشكوك وذلك بانكارهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم (تبغونها عوجا) يعني زيفا وميلا عن الحق والعوج بالكسر الزيف والميل عن الاستواء في الدين والقول والعمل وكل ما لا يرى فاما الشيء الذي يرى كالحائط والقناة ونحو ذلك يقال فيه عوج بفتح العين والهاء في قوله تبغونها عائدة على السبيل والمعنى لم تطالبوا بالزيف والميل في سبيل الله بالقاء الشبهة في قلوب الضعفاء (وانتم شهداء) قال ابن عباس يعني وانتم شهداء ان نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته مكتوب في التوراة وان دين الله الذي لا يقبل غيره هو الاسلام وقيل معناه وانتم تشهدون المجزئات التي تظهر على يد محمد صلى الله عليه وسلم الدالة على نبوته (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتمديد لهم وذلك انه كانوا يجتهدون ويحتالون بالقاء الشبهة في قلوب الناس لصددهم عن سبيل الله



والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم فلذلك قال الله تعالى وما الله بغافل عما تعملون قوله عز وجل  
 (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب ) الآية قال زيد بن اسلم مرشاس  
 بن قيس اليهودي وكان شيخا ضليما الكفر شديد الطعن على المسلمين فربغز من الاوس والخزرج  
 وهم في مجلس يتحدثون فيه فقاظه ماردأى من الفتنم وصلاح ذات بينهم في الاسلام بعد الذي  
 كان بينهم من العداوة في الجاهلية وقال قد اجتمع ملائكة بني قيلة بهذه البلاد والله مالا معهم اذا  
 اجتمعوا من قرار فامر شابا من اليهود كان معه فقال له اعد اليهم واجلس معهم ثم ذكرهم  
 يوم بعث وما كان قبله وانشد لهم بعض ما كانوا يتناولون فيه من الاشعار وكان يوم بعث يوما  
 اقتلت فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك  
 وتنازعوا وتفاخروا حتى تواب رجالان من الحيين على الركب وهما اوس بن قيطى احد بني  
 حارثة من الاوس وجبار بن صخر احد بني سلمة من الخزرج فتقاولا فقال احدهما لصاحبه  
 ان شئت والله رددناها الآن جذعة وغضب الفريقان جبا وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح موعدهم  
 الظاهر وهي الحرة فخرجوا اليها وانضمت الاوس والخزرج بعضهم الى بعض على دعواهم  
 في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من المهاجرين  
 حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين ابدعوى الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذا اكرمكم الله  
 بالاسلام وقطع عنكم امر الجاهلية والى بيكم ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا الله  
 الله صرف القوم انما زغة من الشيطان وكيد من عدوهم فاقولوا السلاح من ايديهم ونكوا  
 واعتق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر  
 فلرايت يوما قبع اولا واحسن آخر من ذلك اليوم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ان  
 تطيعوا فريقا من الدين اوتوا الكتاب بمنى شاسا اليهودى واصحابه (يردوكم بعدا عما كنتم كافرين)  
 والكفر يوجب الهلاك في الدنيا بوقوع العداوة والنقض وهيجان الفتنة والحرب وسفك  
 الدماء وفي الآخرة النار ثم قال تعالى (وكيف تكفرون وانتم تنزلون عليكم آيات الله وفيكم رسوله)  
 وكلمة كيف كلمة تعجب والتعجب انما ياتي من لا يعلم السبب وذلك على الله بحال فلما راد منه المنع  
 والتخليط وذلك لان تلاوة آيات الله وهي القرآن حالا بعد حال وكون رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فيكم يرشدكم الى مصالحكم وذلك يمنع من وقوع الكفر فكان وقوع الكفر منهم بعيدا  
 على هذا الوجه قال قتادة في هذه الآية طمانينة ان كتاب الله تعالى ونبي الله صلى الله عليه وسلم  
 اما نبي الله فقد مضى واما كتاب الله فقد ابقاه الله بن اظهركم رحمة منه ونعمة (م) من زيد بن ارقم  
 قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فبا خطيبا جاء بدعى خا بين مكة والمدينة حمد الله واثني  
 عليه ووعظ الناس وذكرهم قال اما بعد الا ايها الناس انما انا بشر يوشك ان ياتي بي رسول ربى فاجيب  
 وانى تترك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به  
 فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتى اذكركم الله في اهل بيتى اذكركم الله في اهل بيتى  
 اذكركم الله في اهل بيتى وقوله (ومن يتصم بالله) اى يتبع بالله ويستمسك بدنه وطاعته واصل  
 العصمة الامتناع من الوقوع في أفد وفيه حث لهم في الانجاء الى الله تعالى في دفع شر الكفار عنهم  
 (فقد هدى الى صراط مستقيم) اى الى طريق واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة قوله عز وجل

احوالا بحسب نفسه دائما  
 وكذلك حال غير اليقين  
 وعند اقبال القلب هو  
 صادق مادام موصوفا  
 بحاله اما في غير تلك الحالة  
 وعند الادبار فلا يبقى من  
 ذلك اثر وكذا كل من لم  
 يشاهد حالا ولم يمارسه  
 ربما يتماه لتصوره في نفسه  
 وعدم تضرره به حال  
 التصور اما في حال وقوعه  
 وابتنائه فلا يطبق تحمل  
 شدائده كما حكى عن سمنون  
 الحب رجه الله لما قال  
 في آياته فكنيما شئت  
 فاختبرنى فابلى بالاسر  
 فلم يطق مكان يتردد في  
 الطريق وبرضع الى  
 الصبيان ما يلعبون به  
 كالجوز ويقول ادعوا الى  
 مككم الكذاب وفي هذا  
 المعنى قال الشاعر  
 واذا ما خلا الجبان بارضى  
 طلب الطعن وحده والنزلا  
 فلا يلتفت بحال الا اذا  
 صار مقاما ولا يعتبر مقاما  
 الا اذا امنض في موطنه  
 فاذا خلس من الامتحان  
 فقد صبح وهذا احد فوائد  
 مداولة الايام بينهم ليتروا  
 بالموت ويتقوى بغينهم  
 ويتوفر صبرهم ويحقق

مقامهم بالمشاهدة كما قال  
( فقد رايتهم ) من قتل  
اخوانكم بين ايديكم  
( وانتم تطرون ) تشاهدون  
ذلك وفيه توبيح لهم على  
ان يقينهم كان حالا لا مقاما  
ففشلوا في المواطن ( وما  
محمد الا رسول قد خلت  
من قبله الرسل افان مات  
او قتل انقلبتم على اعقابكم )  
اي انه رسول بشر سميت  
او يقتل كحال الانبياء  
قبله فمن كان على يقين من  
دينه فبصيرة من ربه لا يرتد  
بعوت الرسول وقته ولا  
يفتر عما كان عليه لانه يجاهد  
لربه لا للرسول كصحاب  
الانبياء السابقين وكما قال  
انس عم انس بن مالك  
يوم احدثهم ارجف بقتل  
رسول الله عليه السلام  
وشاع الخبر وانزمت المسلمون  
وبلغ اليه تقول بعضهم ليت  
فلانا يا خلفنا امانا من ابي  
سفيان وقول المنافقين لو  
كان نبيا ما قتل يا قوم ان كان  
محمد قد قتل فان رب محمد حي  
لا يموت وماتصنعون بالحياة  
بع رسول الله فقاتلوا على  
ما اتل عليه وموتوا على ما  
مات عليه ثم قال اللهم اني  
اذا ذرايك بما يقول هؤلاء  
وإذا اليك بما يجابه هؤلاء

( يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ) قال مقاتل بن حيان كان بين الاوس والخزرج عداوة  
في الجاهلية وقتال فلها جبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اصلى بينهم فاقهر بعد ذلك منهم  
رجلان وهما ثعلبة بن غنم من الاوس واسعد بن زرارة من الخزرج فقال الاوسى منا خزيمعة  
بن ثابت ذوا الشهادةتين ومنا حنظلة غسيل الملائكة ومنا عاصم بن ثابت افلح حتى الدبر ومنا سعد  
بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن له ورضي الله بحكمه في بني قريظة وقال الخزرجي منارسة  
احكموا القرآن ابي بن كعب ومهاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد ومنا سعد بن عباد خطيب  
الانصار ورئيسهم فجرى الحديث بينهم فغضبا وانشدا الاشعار وتفاخرا بجاء الاوس والخزرج  
ومعهم السلاح فأتاهم الى صلى الله عليه وسلم فاصلى بينهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين  
آمنوا اتقوا الله حق تقاته قال ابن عباس هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى  
وقال مجاهد هو ان تجاهدوا في الله حق جهاده ولا تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا لك بالقسط  
ولو على انفسكم وآبائكم وابنائكم من انس قال لا يتقى الله عبد حتى تقاته حتى يحزن لسانه وقبل حق  
تقاته يعني واجب تقواه وهو القيام بالواجب واجتناب المحرم واختلف العلماء في هذا القدر  
من هذه الآية هل هو منسوخ ام لا على قولين احدهما انه منسوخ وذلك انه لما نزلت هذه الآية  
شق ذلك على المسلمين وقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فأنزل الله تعالى الناسخ وهو قوله  
تعالى في سورة التغابن فاتقوا الله ما استطعتم وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة وابن  
زيد والسدي والقول الثاني انها محكمة غير منسوخة وهو رواية عن ابن عباس ايشاوبه قال طاوس  
وموجب هذا الاختلاف يرجع الى معنى الآية فمن قال انها منسوخة قال حق تقاته هو ان يأتى  
العبد كل ما يجب لله ويستغفنه فهذا يحجز العبد عن الوفاء به فحصيله تمتع ومن قال بانها محكمة قال  
ان حق تقاته اداء ما يلزم العبد على قدر طاقته فكان قوله تعالى اتقوا الله ما استطعتم مفسرا لحق  
تقاته لا ما تحاول ولا مخصصا فمن اتقى الله ما استطاع فقد اتقاه حق تقواه وقبل معنى حق تقاته كما يجب  
ان يتقى وذلك بان يجنب جميع معاصيه وقبل في معنى قول ابن عباس هو ان يطاع فلا يعصى  
هذا صحيح والذي يصدر من العبد على سبيل السهو والنسيان غير قادر فيه لان التكليف في تلك  
الحال مرفوع عنه كذلك قوله وان يشكر افلا يكفر فواجب على العبد حضور ما تم الله به عليه  
بالإل وأما عند السهو فلا يجب عليه وكذلك قوله وان يذكر فلا ينسى فان هذا انما يجب عند الدماء  
والعبادة لا عند السهو والنسيان وقوله تعالى ( ولا تموتن الا وانتم مسلمون ) لفظ النبي واقع على  
الموت والمعنى واقع على الامر بالاقامة على الاسلام المعنى كونوا على اسلام فاذا ورد عليكم الموت  
صادقكم على ذلك وقبل هذا في الحقيقة نهى عن ترك الاسلام المعنى لا تتركوا الاسلام فان الموت  
لا بد منه فمضى جاءكم صادقكم وانتم على الاسلام لانه لا كان يمكنهم الثبات على الاسلام حتى اذا  
اتاهم الموت اتاهم وهم على الاسلام صار الموت على الاسلام بمنزلة ما قد دخل في امكانهم وقبل  
مضاء ولا تموتن الا وانتم مسلمون مخلصون مفوضون الى الله اموركم تحسنون الظن به عز وجل  
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قراه هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا  
وانتم مسلمون فقال لو ان قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على اهل الارض ما يشم  
فكيف بمن تكون طعامه اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله عز وجل ( واعتصموا

ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل  
(ومن يقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) انما ضر نفسه  
بفساقه وضعف يقينه  
(وسيجزي الله الشاكرين)  
لعمة الاسلام كأنس ابن  
الضمر واضرا به من المؤمنين  
(وما كان لنفس ان تموت  
الا اذن الله كتابا مؤجلا)  
لمن كان موقفا شاهد هذا  
المعنى وكان من اشجع الناس  
كالحكي حاتم بن الاصم عن  
نفسه انه شهد مع الشقيق  
البلخي رحهما الله بعض  
غزوات خراسان قال قلقيني  
شقيق وقد جى الحرب فقال  
كيف نجد قلبك يا حاتم قلت  
كما كان ليلة الزفاف بين  
الحالين فوضع سلاحه وقال  
اما انا فهكذا ووضع رأسه  
على ترسه ونام بين المعركة  
حتى سمعت غطيطة وهذا غاية  
في سكون القلب الى الله  
ووثوقه بقوة اليقين (ومن  
يرد ثواب الدنيا فثوته  
منها ومن يرد ثواب  
الآخرة فثوته منها وسيجزي  
الشاكرين وكأين من  
نبي قاتل معه ربيون كثير  
فأوهوا لما اصابهم في سبيل  
الله وما صفعوا وما استكاثوا  
والله يحب الصابرين وما  
كان قولهم الا ان قالوا ربنا  
عمر لنا ذنوبا واسرافنا في  
امرنا لو ثبت اقدامنا وانصرنا

بجبل الله جميعا) اي تمسكوا بجبل الله والحبل هو السبب الذي يتوصل به الى البقية وسمى الامان  
حبالا لانه سبب يتوصل به الى زوال الخوف وقيل حل الله هو السبب الذي به يتوصل اليه  
فلي هذا اختلفوا في معنى الآية فقال ابن عباس معناه تمسكوا بدين الله لانه سبب يتوصل اليه وقيل  
حبل الله هو القرآن لانه ايضا سبب يتوصل اليه وفي افراد مسلم من حديث زيد بن ارقم ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الاواني تارك فيكم ثقلين احدهما كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان  
على الهدى ومن تركه كان على ضلالة الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ان هذا القرآن هو حبل الله المتين وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ذكره  
البغوي بغير سند وقال ابن مسعود هو الجماعة وقال عليكم بالجماعة فانها حبل الله الذي امر به وان  
ما تكمرون في الجماعة والطاعة خير مما تحمون في الفرقة وقل بجبل الله يعني بأمر الله وطاعته  
(ولا تفرقوا) يعني كاتفرقت اليهود والنصارى وقيل ولا تفرقوا يعني كما كنتم متفرقين في الجاهلية  
متدابرين يبادى بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا وقيل معناه لا تتحدثوا ما يكون عه التفرق  
ويزول معه الاجتماع والائفة التي اتم عليها ففيه النهي عن التفرق والاختلاف والامر بالاتفاق  
والاجتماع لان الحق لا يكون الا واحدا وماعداه يكون جهلا وضلالا واذا كان كذلك وجب  
النهي عن الاختلاف في الدين وعن الفرقة لان كل ذلك كان عادة اهل الجاهلية فنوعه وروى  
البغوي بسنده عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضى لكم ثلاثا يرضى  
لكم ان تعدوه ولا تشركو به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا وان تاحصوا من ولى الله امركم  
ويسخط لكم قيل قال واضاعة المال وكثرة السؤال قوله تعالى (واذكروا النعمة الله عليكم  
اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم صميمه اخوانا) قال محمد بن اسحق وغيره من اهل  
الاحبار كان الاوس والخزرج اخوين لاب وام فوقعت بينهما عداوة قتل ثم تطاولت تلك  
العداوة والحروب بينهم مائة وعشرين سنة الى ان اطفأ الله ذلك بالاسلام والفت بينهم بنبيه  
محمد صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ان سويد بن الصامت اخي بن عمرو بن عوف وكان شريفا  
يسميه قومه الكامل لجده ونسبه فقدم مكة حاجا او معتمرا وكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد بعث وامر بالدعوة فصدى له الى حين سمع به ودعاه الى الله عز وجل والى الاسلام  
فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما الذي  
معك قال مجلة لقمان يعني حكمة لقمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها على فريضها  
عليه فقال ان هذا الكلام حسن ومعى افضل من هذا قرآن انزل الله عز وجل على نورا وهدى  
فتلا عليه القرآن ودعاه الى الاسلام فلم يعدمه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف الى المدينة فلم يلبث  
ان قتله الخزرج يوم بعاث وان قومه يقولون قد قتل وهو مسلم ثم قدم ابو الحليس انس بن رافع ومعه فنية  
من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ يلمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج فلا سمع  
بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاهم وجلس اليهم وقال لهم هل لكم الى خير مما جئتم له  
قالوا وما هو قال انا رسول الله قد بعثني الله الى العباد ادعوهم الى ان لا يشركوا بالله شيئا  
وانزل هلى الكتاب ثم ذكر الاسلام وتلا عليهم القرآن قال اياس بن معاذ وكان غلاما حدثا اى

على القوم الكافرين قاتلهم  
الله ثواب الدنيا وحسن ثواب  
الآخرة والله يحب المحسنين  
يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا  
الذين كفروا يردوكم على  
أعقابكم فتنقلبوا خاسرين  
بل الله موليكم وهو خير  
الناصرين سلقى في قلوب  
الذين كفروا الرعب بما  
أشركوا بالله ما لم ينزل به  
سلطانا وما هم بالارو بش  
منه (الظالمين) جعل لقاء  
الرعب في قلوب الكفار  
مسيحا عن شركهم لان الشهادة  
وسائر الفضائل اعتدالات  
في قوى النفس من وقوع  
ظل الوحدة عليها عند  
تنورها بنور القلب المنور  
بنور الوحدة فلا تكون  
تامة حقيقة الا للوحد  
الموقن في توحيدة واما  
المشرك فلا له محبوب عن  
منع القوة والقدرة بما  
أشرك بالله من الموجود  
المشوب بالعدم لا مكانه  
انلحق الوجود الضعيف  
الذي لم يكن له بحسب  
نفسه قوة ولا وجود  
ولا ذات في الحقيقة ولم  
ينزل الله بوجوده جهة  
لوجوده اصلا لتحقيق  
عدمه بحسب ذاته فليس  
له الا الهز واللين وجيع

قوم هذا والله خير مما جئتم له فاخذ ابو الحليس حفنة من البطحاء فضرب بها وجه ايلس وقال  
دعنا منك فلم يردى لقد جئنا لغير هذا فصمت ايلس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم  
وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بئاث بين الاوس والخزرج فلم يلبث ايلس بن معاذ ان  
هلك فلما اراد الله عز وجل اظهار دينه واعزاز نبيه صلى الله عليه وسلم خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الموسم الذي لقي فيه الفر من الانصار فعرض نفسه على القبائل من العرب  
كما كان يصنع في كل موسم فلقى عند العقبة رهطا من الخزرج اراد الله قبهم خيرا وهم ستة نفر  
اسعد بن زرارة وعوف بن الحرث وهو ابن هفراء ورافع بن مالك الهلالي وقطبة بن عامر بن  
باني وجابر بن عبدالله رضى الله عنهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتم قالوا  
نفر من الخزرج قال امن موالى اليهود قالوا نعم قال افلا تجلسون حتى اكلمكم قالوا بلى جلسوا  
معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله  
لهم به في الاسلام ان يهود كانوا معهم ببلادهم وكانوا اهل كتاب وعلم وهم اهل اوثان وشرك  
وكانوا اذا كان بينهم شئ قالوا ان نيا الا ان مبعوث قد اطل زمانه مستنبه وتقتلكم معه  
قتل حادوارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك الفر ودعاهم الى الله عز وجل قال  
بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله انه النبي الذي توعدكم به يهود فلا يسبقنكم اليه فاجابوه  
وصدقوه واسلموا معه وقالوا انا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم  
فصى الله ان يجمعهم بك وسنقدم عليهم وندعوهم الى امرك فان يجمعهم الله عليك فلا رجل  
اعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام حتى فشانهم فلم تبق دار من  
دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام المقبل وفي الموسم  
من الانصار اثنا عشر رجلا وهم اسعد بن زرارة وعوف ومعاذ بن اعراب ورافع بن مالك الهلالي  
وذكوان بن عبد القيس وعبادة بن الصامت وزيد بن ثعلبة وعباس بن عباد وحقبة بن عامر  
وقطبة بن عامر فهؤلاء خزرجيون وابو الهيثم بن التيمان وعويمر بن ساعدة من الاوس  
فلقوه بالعقبة وهو العقبة الاولى فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعه النساء على ان  
لا يشركن بالله ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان بغيره بين اليمين  
وارجلهن ولا يصينكن في معروف الآية فان وغنم فلكن الجنة وان غنيتن شئ من ذلك فاخذتم  
بحده في الدنيا فهو كفارة وان ستر عليكم فامركن الى الله عز وجل ان شاء هذبكم وان شاء  
غفر لكم قال وذلك قبل ان يفرض الحرب قال فلما انصرف القوم بحث معهم مصعب بن عمير بن  
هاشم بن عبد مناف وامره ان يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويغنيهم في الدين وكان يسمى  
مصعب بالمدينة المقرئ وكان منزله على اسعد بن زرارة ثم ان اسعد بن زرارة خرج ومصعب  
فدخل به حائطا من حوائط بني ثعلبة فجلسا في الحائط واجتمع اليهما رجال من اسلم فقال  
سعيد بن معاذ لاسيد بن حضير انطلق الى هذين الرجلين الذين اتيا دارنا ليسفها ضعاء فافزجرهما  
فان اسعد ابن خاتى ولولا ذلك لكفيتكما وكان سعد ابن معاذ واسيد بن حضير سيدى قومهما  
من بني عبد الاشهل وهما بعد مشركان فاخذ اسيد بن حضير حربته ثم اقبل الى مصعب واسعد وهما

جالسان في الحائط فلارآه اسعد بن زرارة قال لمصعب هذا سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه قال مصعب ان يجلس اكله قلا وقف عليهما متشما وقال ما جاء بكما الينا تسفهان ضعفاءنا اعتزلا ان كانت لكما في انفسكما حاجة قال له مصعب او تجلس فتسمع فان رضيت امرا قبلته وان كرهته كف منك ما تكره قال انصفت ثم ركز حربته وجلس اليهما فكلمه مصعب بالاسلام وقرا عليه القرآن قالا والله لعرفنا الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشراقه وتسهيله ثم قال ما احسن هذا واجله كيف تصنعون اذا اردتم ان تدخلوا في هذا الدين فلا تقتل وتطهر ثوبك وتشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين فقام واغتسل وطهر ثوبه وشهد شهادة الحق ثم صلى ركعتين ثم قال ان ورائي رجلان اتبعكما لم يخلف عنه احد من قومه وسار به اليكما الآن سعد بن معاذ ثم اخذ حربته فانصرف الى سعد وقومه وهم جلوس في ناديم فلما نظر سعد الى اسيد مقبلا قال احاف بالله لقد جاءكم اسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف اسيد على النادى قال له سعد ما فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما رايت بهما بأسا وقد نيتهما فقال لا تفعل الا ما احببت وقد حدثت ان بنى حارثة خرجوا الى اسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك انهم عرفوا انه ابن خاتك لمحقوق فقام سعد مغضبا للذي ذكره من بنى حارثة فاخذ الحربة ثم قال والله ما اراك اغيت شيئا فانصرف اليهما فلارآهما مطمئين عرف ان اسيدا انما اراد ان يسمع منهما فوقف عليه متشما ثم قال لاسعد بن زرارة لولا ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا منى تفشاننا في دارنا بما تكره وقد كان قال اسعد لمصعب جاءك والله سيد قومه ان يتبعك لم يخالفك احد منهم فقال له مصعب او تعدد فتسمع فان رضيت امرا ورغبت فيه قبلته وان كرهته عزلا عنك ما تكره فقال سعد انصفت ثم ركز الحربة وجلس فرض عليه مصعب الاسلام وقرا عليه القرآن قالا فرضا والله الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشراق وجهه وتسهيله ثم قال كيف تصنعون اذا اسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالا تقتل وتطهر ثوبك ثم تشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين فقام واغتسل وطهر ثوبه وشهد شهادة الحق وركع ركعتين ثم اخذ حربته واقبل حامدا الى نادى قومه و معه اسيد بن حضير فلارآوه مقبلا قالوا نلحق بالله لقد رجع سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بنى عبد الاشهل كيف تعلمون امرى فيكم قالوا سيدنا وفضلنا رايوا وامننا نقية قال فان كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله قال فامسى دار بنى عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلم ومسلمة ورجع اسعد بن زرارة ومصعب بن عير الى منزل اسعد فقام عنده يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا وفيها رجال ونساء مسلمون ومسلمات الا ما كان من دار امية بن زيد وخطمة ووائل ووافق ذلك انه كان فيهم ابو قيس بن الاسلت الشاعر وكانوا يسمعون منه ويطيعونه قوقوف بهم عن الاسلام حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومضى بدرواحد واخذنى قالوا ثم ان مصعب بن عير رجع الى مكة وخرج معه من الانصار المسلمين سبعون رجلا مع حجاج قومه من اهل الشرك حتى قدموا مكة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من اوسط ايام انتشاريق وهو بجة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان قد شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت القبيلة التي واحدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنا عبدالله بن عمر وبن حرام ابوجابر اخبرناه وكنا

الذائل اذ لا يكون اقوى من عبوده وان اتفقت له دولة او صولة او شوكة فشي لا اصل له ولا ثبات ولا بقاء كنار العرفج مثلا وكانت دولة المشركين ( ولقد صدقكم الله وهذه اذ تحسونهم باذنه ) اى وعدمكم النصران تصبروا وتقوا لما دتم على حاكمكم من قوة الصبر على الجهاد

تكنتم من معنا من المشركين من قومنا امرنا فكلمناه وقتلنا ابا براءك سيده من ساداتنا وشريف  
من اشرافنا وانا نرغب بك عما انت فيه ان تكون خطبا لنا رخذادوهونا الى الاسلام فاسلم فاجبرناه  
بمعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معناه العقبة وكان تقيا فبتنا تلك اليلة مع قومنا في  
رحالنا حتى اذا مضى ثلث الليل خرجنا لمعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم تنسلل مستخفين  
القطا حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن سبعون رجلا وبعثنا امرأتان من نساينا نسيبة بنت  
كعب ام عمارة احدي نساء بني التمار واسما بنت عمر وبن عدي ام منيع احدي نساء بني سلة  
فاجتمعنا بالشعب ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه عبد الله بن عبد المطلب  
وهو يوشد على دين قومه الا انه احب ان يحضر امر ابن اخيه ويتوثق له فلا جلسنا اول من تكلم  
عبد الله بن عبد المطلب فقال يا معشر الخزرج وكانت العرب يسمون هذا الحى من الانصار  
الخزرج خزرجها واوسها ان محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعنا من قومنا بمن هو على مثل  
رايتا وهو في عز من قومه ومنعة في بلده وانه قد ابى الا الانقطاع اليكم والحقو بكم فان كنتم  
ترون انكم وافون له بما دعوتكموه اليه وما نعوذ من خالفه فانتم وما نحمليتم به من ذلك وان  
كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الآن فدعوه فانه في عز ومنعة قال  
فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذ نفسك ولربك ماشئت فتكلم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب في الاسلام ثم قال ابايكم على ان تمنعوني  
منه انفسكم ونساءكم وابنائكم قال فآخذ البراء بن معرور بيده ثم قال والذي بضعك بالحق نبيا لنمنك  
بما نمنع منه ازرنا فبايعنا يا رسول الله فحسن اهل الحرب واهل الحلقة ورثاهما كابرنا عن كابر  
فاعرض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الهيثم بن التيهان فقال  
يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا بينى عهودا وانا قاطعوها فهل عسيت ان فعلنا ذلك ثم  
اظهرك الله ان ترجع الى قومك وتدها فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بل الدم  
الدم والهدم والهدم اتم منى وانا نسكم احارب من حاربتم واسلم من سالمتم وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اخرجوا الى مككم اثني عشر نفيا كفلاء على قومهم بعافهم ككفالة الخواريين  
بعيسى بن مريم فاخرجوا اثني عشر نفيا تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس قال حاصم بن عروبة  
فتادة ان القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس بن عباد بن نضله  
الانصارى يا معشر الخزرج هل ترون علام تباعون هذا الرجل انكم تباعونه على حرب  
الاجرو والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة واشرافكم قتلا اسلمتموه فمن  
الآيات فهو والله خزي في الدنيا والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتكموه اليه  
على نهكة الاموال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة قالوا فاننا نأخذ على مصيبة  
الاموال وقتل الاشراف فالتاب ذلك يا رسول الله ان نحن وفيما قال الجنة قالوا ابسط يدك فبسط يده  
فبايعوه واول من ضرب على يده البراء بن معرور ثم تابع القوم قال فلما بايعنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صرخ الشيطان من راس العقبة بانفذه صوت ما سمعته قط يا اهل الحب احب هل انكم  
في مذمم والصباة معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عدو الله  
هذا اذب العقبة يعني شيطان العقبة اسمع اى عدو الله اما والله لا غرض مني ثم قال رسول

وتيقن النصر والتثبت  
على اليقين واتفاق الكلمة  
بالتوجه الى الحق والاتقاء  
عن مخالفة الرسول وميل  
الفوس الى زخرف الدنيا  
والاعراض عن الحق  
بجاهدين لله لا لدنيا كان  
الله معكم بالنصر وانجاز  
الوعد وكنتم تقطعونهم  
بأذنه وتزعمونهم (حتى اذا  
قتلتم) اى جبتهم بدخول

الله صلى الله عليه وسلم انفسوا الى رحالكم فقال العباس بن عباد بن فضالة والذي بئسك بالحق  
 ان شئت لنيلن على اهل مني بلسانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تؤمر بذلك ولكن ارجعوا  
 الى رحالكم فرجعنا الى مضاجعنا فثمنا عليها حتى اصبحنا فلا اصبحنا غدث علينا جلة قريش حتى  
 جاؤنا في منازلنا فقالوا يا معشر الخزرج بلغنا انكم جئتم صاحبنا هذا نستخرجونه من بين اظهرينا  
 وتبايعونه على حربنا رانه والله ما حى من العرب ابغض اليانا تشب الحرب بيننا وبينه منكم قال  
 فانبت من هنالك من مشركي قومنا يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما طلاء وصدقوا لم يملوا به  
 وبهضنا ينظر الى بعض وقام النوم وفيهم الحرث بن هشام بن المغيرة المخزومي وعليه نملان  
 جديتان قال فقلت له كلمة كافي اريد ان اشرك القوم بها فيما قالوه ابا جابر ما يستطيع ان تضوات  
 سيد من ساداتنا مثل نعل هذا الفتى من قريش قال فسمعها الحرث فطمعها من رجله ورمى بها  
 الى قال والله لئن علمتها قال ابو جابر والله احفظت الفتى فاردد اليه نعليه قال فقلت لاردهما  
 قال والله يا ابا صالح لئن صدق القائل لاسلبه قال ثم انصرف الانصار الى المدينة وقد شدوا  
 العقد فاقدموها اظهر والاسلام بها وبلغ ذلك قريشا فذوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا ودارا تأمرون فيها امرهم  
 بالهجرة الى المدينة والحق باخوانهم من الانصار فاول من هاجر الى المدينة ابو سلمة بن عبد الاسد  
 المخزومي ثم طاهر بن ربيعة ثم عبد الله بن جش ثم تابع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ارسالا الى المدينة ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجمع الله عز وجل اهل  
 المدينة اوسها وخزرجها بالاسلام واصلم ذات بينهم بنبيه عليه الصلاة والسلام وارل الله عز  
 وجل واذكروا معنى يا معشر الانصار نعمة الله عليكم معنى بالاسلام اذ كنتم اعداء معنى قبل  
 الاسلام فأنف بين قلوبكم معنى بالاسلام وبنبيه عليه الصلاة والسلام فاصبحت سمعة اخوانا  
 معنى فصرتم رحمة وبيدته الاسلام اخوانا في الدين والولاية بعد العداوة (وكنتم) يا معشر  
 الاوس والخزرج (على شفا حفرة من النار) معنى على طرف حفرة مثل شفا البئر ليس بكم  
 وبين الوقوع في النار الان تموتوا على كفركم (فاتخذكم منها) اى فخلصكم بالايمان من الوقوع  
 في النار (كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) قوله تعالى (ولكن منكم امة يدعو الى الخير  
 ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الام في قوله ولكن لام الامر اى لكن منكم امة دعاة  
 الى الخير وقيل ان كلمة من في قوله منكم لتبين لا لتبعض وذلك لان الله عز وجل اوجب الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر على كل الامة في قوله تعالى كنتم خیرامة اخرجت للناس تأمرون  
 بالمعروف وتنهون عن المنكر فيجب على كل مكلف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اما بيده او بلسانه  
 او بقلبه (م) من ابو سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من راي  
 منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان فعل  
 هذا يكون معنى الآية كونوا امة دعاة الى الخير آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر ومن قال بهذا القول  
 يقول ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كذا اذ اقام به واحد فقط الفرض من البقية  
 وقيل ان من هاتين بعض وذلك لان في الامة من لا يقدر على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 لجهل او ضعف فحين ادخل الله من في قوله ولكن منكم امة يدعو الى الخير وقيل الامر

الضعف في يقينكم وفساد  
 استقصادكم في حق نفسه  
 تجوز غلوه في الضميمة  
 (وتأزمت) في امر الحرب  
 بعد الاتفاق وما صبرتم  
 عن حط الدنيا وخصيتم  
 الرسول بترك ما امركم  
 به من ملازمة المركز  
 وملتكم الى زخرف الدنيا  
 (في الامر وخصيتم من  
 بعدما اراكم ماتحبون)

بالمعروف والنهي عن المنكر إنما يخفى بالعلماء وولاء الأمر فعل هذا يكون المعنى ليكن بضمكم  
أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر (خ) عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل  
القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم  
اسفلها فكان الذي في اسفلها اذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو انا خرقنا في نصيبنا  
خرقا ولم نؤذ من فوقنا فان تركوهم وما ارادوا هلكوا جميعا وان اخذوا على ايديهم نجوا جميعا والخير  
الذكر في الآية هو كل شيء يرغب فيه من الافعال الحسنة وقيل هو هنا كناية عن الاسلام  
والمعنى لتكن امة اى جماعة دماء الى الاسلام والى كل فعل حسن يستحسن في الشرع والعقل  
وقيل الدعوة الى فعل الخير يندرج تحتها نوعان احدهما الترغيب في فعل ما ينبغي وهو الامر بالمعروف  
والثاني الترغيب في ترك ما لا ينبغي وهو النهي عن المنكر فذكر الحسن اولا وهو الخير ثم اتبعه بنوعيه  
مباينة في البيان والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو  
ما عرف بالعقل والشرع قبحه وقوله تعالى (واولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره \* قوله عز وجل  
(ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) يعنى ولا تكونوا يا معشر المؤمنين كالذين تفرقوا  
يعنى اهل الكتاب وهم اليهود والعصاري في قول اكثر المفسرين واختلفوا في دين الله وامره  
ونفيه وقيل تفرقوا واختلفوا بمعنى واحد وانما ذكرهما لتأكيدهما وقيل تفرقوا بسبب العداوة  
واتباع الهوى واختلفوا في دين الله فصاروا فرقا مختلفين قال الربيع في هذه الآية هم اهل الكتاب  
نهي الله اهل الاسلام ان يفرقوا او يختلفوا كما تفرقوا واختلف اهل الكتاب وقال ابن عباس امر الله  
المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة واخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالراء  
والخصومات في الدين وقال بعضهم هم المبتدعة من هذه الامة وقال ابو امامة هم الحرورية قال  
عبد الله بن شداد وقف ابو امامة وانا معه على رؤس الحرورية على درج جامع دمشق فذرفت  
عيناه ثم قال كلاب اهل النار وكانوا مؤمنين فكفروا وابتدعوا عنهم شرقتل تحت اديم السماء  
وخيرقتل تحت اديم السماء الذين قتلهم هؤلاء قلت فاشأنك دمعت عينك قال درجة لهم كانوا  
من اهل الاسلام فكفروا بعد ايمانهم ثم اخذ بيدي وقال ان بارضى منهم كثيرا وفي رواية ثم قرا  
بعد قوله فكفروا بعد ايمانهم ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الى قوله اكفرتهم بعد ايمانكم  
ورواه الترمذي عن ابي غالب قال راى ابو امامة رؤسا منصوبة على درج دمشق فقال ابو امامة كلاب  
اهل النار شرقتل تحت اديم السماء خيرقتل من قتلوه ثم قرأ يوم تبض وجوه وتسود وجوه الى  
آخر الآية قلت لابي امامة انت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لم اسمعه الامرة  
او مرتين او ثلاث مرات او اربع مرات حتى عد سبعا ما حدثكموه وقال فيه هذا حسن \* وقوله  
تعالى (من بعد ما جاءهم البينات) يعنى الجمع الواضحات فطروها ثم خالفوها وانما قال جاءهم ولم يقل  
جاءتهم لجواز حذف علامة التأنيث من الفعل في التقديم تشبيها بسلامة التثنية والجمع (واولئك لهم  
عذاب عظيم) يعنى لهؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا عذاب عظيم في الآخرة وفيه زجر عظيم  
للمؤمنين عن التفرق والخلاف عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة  
شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه اخرجه ابو داود اربعة ربة الاسلام عقد الاسلام واصله  
ان الربى حبل فيه عدة عرا يشد بها الفم الواحد من العرا ربة ربة وروى البخارى بسنده عن

من الفتح والفتنة وحان  
زمان شكركم لله وشدة  
اقبالكم عليه فذهلت عنه  
فكان اشرفكم يريد  
الآخرة والباقيون يريدون  
الدنيا ولم يبق فيكم من  
يريد الله منكم نصره  
(منكم من يريد الدنيا  
ومنكم من يريد الآخرة  
ثم صرفكم عنهم ليتلبسكم  
ولقد عفا عنكم) بما فعلتم



عن ابن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يسكن بمحوجة الجنة فليبه  
بالجاجة فان الشيطان مع القذ وهو من الاثنين ابعد بمحوجة الجنة وسطها والقذ هو الواحد  
قوله عز وجل ( يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ) يعني اذكروا يوم تبيض وجوه المؤمنين  
وتسود وجوه الكافرين وقيل تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدعة وقيل تبيض  
وجوه المخلصين وتسود وجوه المنافقين وفي بياض الوجوه وسوادها قولان احدهما ان  
البياض كناية عن الفرح والسرور والسواد كناية عن الغم والحزن وهذا مجاز مستعمل يقال  
لمن نال بغيته ونظر بمطلوبه ابيض وجهه يعني من السرور والفرح ولمن ناله مكروه اسود  
وجهه واريد لونه يعني من الحزن والغم قال الله تعالى واذا بشر احدكم بالاثني ظل وجهه مسودا  
يعني من الحزن فلي هذا بياض الوجوه اشراقها وسرورها واستبشارها بعملها وذلك ان  
المؤمن اذا ورد القيامة على ما قدم من خير وعمل صالح استبشر بثواب الله ونعمه عليه فاذا  
كان كذلك وسم وجهه بياض اللون واشراقه واستنارته وابيضت صحيفته واشرفت وسعى  
النور بين يديه وعن يمينه وشماله واما الكافر والظالم اذا ورد القيامة على ما قدم من قبيح  
عمل وسيات حزن واغتم لعله بمذاب الله فاذا كان كذلك وسم وجهه بسواد اللون وكودته  
واسودت صحيفته واظلمت واحاطت به الظلمة من كل جانب يعوذ بفضل الله وسعة رحمته  
من الظلمات يوم القيامة والقول الثاني بياض الوجوه وسوادها حقيقة تحصل في الوجه فيبيض  
وجه المؤمن ويكسى نورا ويسود وجه الكافر ويكسى ظلمة لان لفظ البياض والسواد حقيقة  
فيهما والحكمة في بياض الوجود وسوادها ان اهل الموقف اذا راوا بياض وجه المؤمن عرفوا انه  
من اهل السعادة واذا راوا اسواد وجه الكافر عرفوا انه من اهل الشقاوة ( فاما الذين اسودت  
وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) اي فيقال لهم اكفرتم  
والهزيمة للتوبيخ والتفريع فان قلت كيف قال اكفرتم بعد ايمانكم وهم لم يكونوا مؤمنين  
فن المراد بهؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم قلت اختلف العلماء في ذلك فروى عن ابي ابن كعب  
انه قال اراد به الايمان يوم اخذ الميثاق حين قال لهم الست بربكم قالوا بلى فآمن الكل فكل  
من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان وقال الحسن هم المنافقون وذلك انهم تكلموا بالايمان  
بالسهم وانكروا بقلوبهم وقال هكرمة هم اهل الكتاب وذلك انهم آمنوا بمحمد صلى الله عليه  
وسلم قبل بعثته فلا بعث انكروا وكفروا به وقيل هم الذين ارتدوا زمن ابي بكر الصديق  
رضي الله عنه وهم اهل الردة (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا  
فرطكم على الخوض وليرفن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لاناهم اختلجوا دوني  
فاقول اي رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ايردن على الخوض رجال من صاحبي حتى اذا رضوا الى اختلجوا دوني فلا تقوان  
اي رب اصحابي اصحابي فيقال لي لا تدري ما احدثوا بعدك زاد في رواية فاقول معقلا من بدل  
بمدى (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط  
من اصحابي او قال من امتي فيخلون من الخوض فاقول يا رب اصحابي فيقول انه لا علم لك بما  
احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري وقيل هم الخوارج الذين خرجوا على علي بن

فكان الابتلاء لطفًا بكم  
وفضلاً ( والله ذوا فضل  
على المؤمنين اذ تصعدون  
ولا تلوون على احد  
والرسول يدعوكم في  
اخراكم ) في الاحوال  
كلها اما بالنصرة واما  
بالابتلاء فان الابتلاء فضل  
ولطف خفي اعلموا ان  
احوال العباد جالبة لظهور  
اوصاف الحق عليهم فما

ابن طالب وقتلهم وهم بطورية (م) عن زيد بن وهب انه كان في الجيش الذين كانوا مع علي  
 لما ساروا الى الخوارج فقال علي ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج  
 قوم من امتي يقرؤون القرآن ليس قراءتهم الى قراءتهم بشئ ولا صلاتهم الى صلاتهم بشئ  
 ولا صيامهم الى صيامهم بشئ يقرؤون القرآن يحسبون انه لهم وهو عليهم لا يجاوز صلاتهم تراقيهم  
 يقرءون من الاسلام كما يقرء السهم من الرمية وفي رواية سويد بن غفلة عنه يقرءون القرآن لا يجاوز  
 اعانهم حناجرهم يقرءون من الدين كما يقرء السهم من الرمية فايما لقيتموهم فاقتلوه فان في قتلهم  
 اجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة (ق) عن بشير بن عمرو قال قلت لسهل بن حنيف هل سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول واهوى يده الى العراق  
 يخرج منهم قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يقرءون من الاسلام مروق السهم من الرمية  
 وقيل هم اهل البدع والاهواء من هذه الامة كالتفدية ونحوهم ومن قال بهذا القول يقول  
 كفرهم بعد ايمانهم هو خروجهم من الجماعة ومفارقةهم في الاعتقاد (م) عن ابن هريرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يادروا بالاعمال فتسا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا  
 ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وقال الحرث الاعور سمعت علي بن ابي  
 طالب رضي الله عنه يقول على المبران الرجل يخرج من اهله فايؤب اليهم حتى يعمل عملا  
 يستوجب به الجنة وان الرجل يخرج من اهله فايؤد اليهم حتى يعمل عملا يستوجب به النار ثم  
 قرا يوم تبض وجوه الآيات ثم نادى هم الذين كفروا بعد الايمان ورب الكعبة \* وقوله تعالى  
 (واما الذين ابضت وجوههم) يعني المؤمنين المطيعين لله عز وجل (ففي رحمة الله) يعني في  
 رحمة الله وانه سميت الجنة رحمة لانها دار رحمة وفيه اشارة الى ان العبد وان عمل بالطاعات لا يدخل  
 الجنة الا برحمة الله تعالى (هم فيها خالدون) قيل انما كرر كلمة في لان في كل واحدة منهم معنى غير  
 الاخرى المعنى انهم في رحمة الله وانهم في الرحمة خالدون (تلك آيات الله) يعني القرآن وقيل  
 هذه الآيات اتى تقدمت (تلوها عليك بالحق) اي بالحق لان الحق لا يتلوه حق (وما الله يريد  
 ظلما للعالمين) يعني لا يساقب احدا بغير جرم واستحقاق للعقوبة وانما ذكر الظلم هنا لانه قد تقدم  
 ذكر العقوبة في قوله فاما الذين اسودت وجوههم الى قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون  
 اخبر انهم وانما وقعوا فيما وقعوا فيه بسبب افعالهم المنكرة وانه لا يظلم احدا من خلقه (وله  
 ما في السموات وما في الارض) لما ذكر الله انه لا يريد ظلما للعالمين لانه لا حاجة به الى الظلم وذلك ان الظلم  
 انما يظلم غيره ليزداد ما لا او عزا او سلطانا او يتم نقصا فيه بما يظلمه غيره ولما كان الله عز وجل  
 مستغنيا عن ذلك وله صفة الكمال اخبر ان له ما في السموات وما في الارض وان جميع ما فيها ملكه  
 واهلهما عبده واذا كان كذلك يستحيل في حقه سبحانه وتعالى ان يظلم احدا من خلقه لانهم  
 عبده وفي تبضته ثم قال (والى الله ترجع الامور) يعني واليه مصير جميع الخلائق المؤمنين والكافرين  
 والطائع والعاصي فيجازى الكل على قدر استحقاقهم ولا يظلم احدا منهم \* قوله عز وجل  
 (كنتم خيرا امة) سبب نزول هذه الآية ان مالك بن الصيف ووهب بن يهودا اليهوديين قالا  
 لبعده الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى حذيفة نحن افضل منكم

اعدوا له نفوسهم موهوب  
 لهم من عند الله كما صرف  
 قوله مطيع من امانى كما  
 يكونون مع الله يكون الله  
 معهم ولتلا يناسوا الى  
 الاحوال دون المسالك  
 ولتزنوا بالصبر على  
 الشدائد والثبات في  
 المواطن ويتمكنوا في اليقين  
 ويحصلوا ملكاتهم ومقاما  
 ويتحققوا ان الله لا يغير

وديننا خير من دينكم الذي تدعوننا اليه فانزل الله هذه الآية واختلف في نقطة كان فقيل  
هي بمعنى الحدوث والوقوع والمعنى حدثتم ووجدتم وخلقتم خیرامة وقيل كان هنا ناقصة  
وهي عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض ولا تدل على انقطاع طارئ بدليل قوله وكان الله  
ظهورا رحما فلي هذا التقدير يكون المعنى كنتم في علم الله خير امة وقيل كنتم مذكورين  
في الامم الماضية بانكم خير امة وقيل كنتم في الوحد المصنوع موصوفين بانكم خير امة وقيل معناه  
كنتم منذ انتم خير امة وقيل قوله خير امة تابع لقوله فاما الذين ابضت وجوههم والتقدير  
انه يقال لهم عند دخول الجنة كنتم في دنياكم خير امة فلهذا استحققت ما انتم فيه من بياض الوجوه  
والنعيم المقيم وقيل كنتم بمعنى انتم وقيل يحتمل ان يكون كان بمعنى صار فعنى قوله كنتم  
اي صرتم خير امة فاما المصاطبون بهذا من هم ففيه خلاف قال ابن عباس في قوله كنتم  
خير امة هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن جرير عن عمار بن  
الخطاب قال لو شاء الله تعالى لقال انتم فكلنا ولكن في خاصة من اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل ما صنعت كانوا خير امة اخرجت للناس تأمرون  
بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال الضحاك هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني  
به كانوا هم الرواة الدعاة الذين امر الله عز وجل المسلمين باتباعهم وطاعتهم (ق) عن  
عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم  
ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذكر بعد قرنه قرين او ثلاثة ثم ان بعدهم قوما  
يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن زاد  
في رواية ويخلفون ولا يستحقون (ق) عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم تسبق شهادة احدهم يمينه  
ويمينه شهادته قوله خير الناس قرني يعني اصحابي والقرن اهل كل زمان مأخوذ من الاقتران  
وكأنه الزمان الذي يقترن فيه اهل ذلك الزمان في اعمارهم واحوالهم وقيل القرن اربعون  
سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تسبوا اصحابي فلوان احدا انفق مثل احد ذهب ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه الصيف  
النصف وقال ابن عباس في رواية عطاء في قوله كنتم خير امة هم امة محمد صلى الله عليه وسلم قال  
الزجاج قوله كنتم خير امة الخطاب فيه مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه عام في  
كل الامة ونظيره قوله كتب عليكم الصيام كتب عليكم القصاص فان كل ذلك خطاب مع  
الحاضرين بحسب اللفظ ولكنه عام في حق الكل كذا ههنا عن جزي بن حكيم عن ابيه عن جده  
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس قال انتم  
تمون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله تعالى اخرجته الترمذي وقال حديث حسن  
واصل الامة الجامعة المجتمعة على الشيء وامة محمد صلى الله عليه وسلم هم الجامعة الموصوفون  
بالايمان بالله عز وجل وبمحمد صلى الله عليه وسلم (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعني دخل  
الجنة ومن عصاني فقد ابى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يجمع

ما يقوم حتى يضيروا  
ما بأنفسهم ولا يميلوا الى  
الدنيا وزخرفها ولا يذهلوا  
عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا  
والآخرة وليكون عقوبة  
عاجلة للبعض فيتمسكوا  
ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة  
برفع الجلب خصوا صاحب  
محبة النفس فليقوا  
الله طاهرين ولهذا قال  
ولقد صفا عنكم اذا ابتلاه

أمتي أوقال أمة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار  
 أخرجه الترمذى عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمتي أمة مرحومة  
 ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا القتل والزلازل والقتل أخرجه أبو داود عن  
 أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمتي كمثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله  
 أخرجه الترمذى وله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون  
 ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم وله عن ابن عمر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة عرضه مسيرة الراكب الممرع  
 المجد ثلاثاً أنهم يتضاغطون عليه حتى تكاد مناكبهم تزول قال الترمذى سألت محمد بن يحيى البزارى  
 عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال خالد بن أبى بكر مناكير عن سالم بن عبد الله زاد غيره في  
 الحديث وهم شركاء الناس في سائر الأبواب عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من أمتي من يشفع في الغنم من الناس ومنهم من يشفع في القبيلة ومنهم من  
 يشفع للعصبة ومنهم من يشفع للواحد أخرجه الترمذى (خ) عن سهل بن سعد قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً وسبعمائة ألف سمطين  
 مما سكن آخذ بعضهم بعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر  
 ليلة البدر عن أبى أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدنى ربى أن يدخل  
 من أمتي الجنة سبعون ألفاً لحساب عليهم ولا عذاب ومع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات  
 من حثيات ربى أخرجه الترمذى وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن عمر بن الخطاب عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال إن الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحُرمت على  
 الأمم حتى تدخلها أمتي \* وقوله تعالى (أخرجت للناس) معناه كنتم خير الأمم المخرجة  
 للناس في جميع الأعصار ومعنى أخرجت أظهرت للناس حتى تميزت وعرفت وقيل معناه  
 كنتم للناس خیرامة أخرجت (خ) عن أبى هريرة قال كنتم خيرامة أخرجت للناس قال  
 خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام وقيل أخرجت  
 صلة والتقدير كنتم خيرامة للناس وقيل معناه ما أخرج للناس أمة خير من أمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) هذا كلام مستأنف والمقصود منه بيان  
 علة تلك الخيرية وكونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يعلم الناس ويكسوهم ويقوم بمصالحهم  
 والمعروف هو الوحيد والمنكر هو الشرك والمتن تأمرون الناس بقول لا اله الا الله وتنهونهم  
 عن الشرك (وتؤمنون بالله) أى وتصدقون بالله وتخلصونه له التوحيد والعبادة فإن  
 قلت لم قدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإيمان بالله في الذكر مع أن الإيمان يلزم  
 أن يكون مقدماً على كل الطاعات والعبادات قلت الإيمان بالله أمر يشترك فيه جميع الأمم  
 المؤمنة وإنما فضلت هذه الأمة الإسلامية بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الأمم  
 وإذا كان كذلك كان المؤثر في هذه الخيرية هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما الإيمان  
 بالله فهو شرط في هذا الحكم لأنه ما لم يوجد الإيمان لم يصح شيء من الطاعات مقبولا فثبت  
 أن الموجب لهذه الخيرية لهذه الأمة هو كونهم أمراء بالمعروف ناهين عن المنكر فلهذا

كان سبب الغفو (فأنابكم غما  
 بكم) أى صرفكم عنهم فجاءكم  
 غما بسبب غم لحق رسول الله  
 من جهنكم بعصيانكم إياه  
 وفشلكم وتنازعكم أو غما بعد  
 غم أى غما مضاعفا لتقرنوا  
 بالصبر على الشدائد والثبات  
 فيها وتعودوا رؤية الغلبة  
 والظفر والفتنة وجبى  
 الأشياء من الله لا من أنفسكم  
 فلا لكم لا تمزقوا على ما

السبب حسن تقديم ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على ذكر الايمان \* وقوله تعالى  
(ولو آمن اهل الكتاب) يعني ولو آمن اليهود والنصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالدين  
الذي جاء به (لكان خيرا لهم) يعني مما هم عليه من اليهودية والنصرانية وانما جعلهم على ذلك  
حب الرياسة واستتباع العوام ولو انهم آمنوا لحصلت لهم الرياسة في الدنيا والثواب العظيم  
في الآخرة وهو دخول الجنة (منهم) يعني من اهل الكتاب (المؤمنون) يعني عدا الله  
بن سلام واصحابه الذين اسلموا من اليهود والنصارى واصحابه الذين اسلموا من النصارى (واكثرهم  
الفاسقون) اي المتردون في الكفر وقيل ان الكافر قد يكون عدلا في دينه وهؤلاء مع كفرهم  
فاسقون \* قوله عز وجل (لن يضروكم الا اذى) سبب نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود  
عدوا الى من آمن منهم مثل عبدالله بن سلام واصحابه فآذوهم لاسلامهم فانزل الله تعالى لن  
يضروكم الا اذى يعني لن يضركم اي المؤمنون هؤلاء اليهود الا اذى يعني بالاسان من طعنهم  
في دينكم او تهديد او القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الاذى والنم (وان يقتلوكم  
يولوكم الادبار) يعني منزهين عن محذولين (ثم لا ينصرون) يعني لا يكون لهم النصر عليكم  
بل تصرون عليهم وفيه نسبت لمن اسلم من اهل الكتاب لانهم كانوا يؤذونهم بالقول ويهددونهم  
ويؤخونهم فاعلمهم الله تعالى انهم لا يقدر ان يجاوزوا الاذى بالقول الى غيره من الضرر  
ثم وعدهم القلبة والانتقام منهم وان عاقبتهم الخذلان والذل فقال تعالى (ضربت عليهم الذلة)  
يعني جعلت الذلة ملصقة بهم كالشيء يضرب على الشيء فيلتصق به والمراد بالذلة قتلهم وسبيهم  
وضيعة اموالهم وقيل الذلة ضرب الجزية عليهم لانها ذلة وصغار وقيل ذلتهم انك لا ترى في اليهود  
ملكا قاهرا ولا رئيسا معتبرا بل هم مستضعفون في جميع البلاد (اي حيثما وجدوا  
وصودقوا) (الابجل من الله) يعني الابهى من الله وهو ان يملوا فزول عنهم الذلة (وحل  
من الناس) يعني المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال  
اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس وهو ذمة الله وهذه ذمة المسلمين وهذه لا عز لهم الا هذه  
الواحدة وهي التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وانما سمي العهد حبل لانه سبب  
يوصل الى الامن وزوال الخوف (وباوا بغضب من الله) يعني رجعوا بغضب من الله واستوجبوه  
وقيل اصله من البواء وهو المكان والمعنى انهم مكثوا في غضب من الله وحلوا فيه (وضربت  
عليهم المسكنة) يعني كما يضرب البيت على اهله فهم ساكنون في المسكنة غير خارجين منها  
قال الحسن المسكنة هي الجزية وذلك لان الله تعالى اخرج المسكنة عن الاستثناء وذلك يدل على  
انها باقية عليهم والباقي عليهم هو الجزية فدل على ان المسكنة هي الجزية وقيل المراد بالمسكنة هو  
ان اليهودي يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا (ذلك) اشارة الى ما ذكر من  
ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب اي بسبب انهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون  
الانبياء خير حتى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اي ذلك الذي نزل بهم بسبب عصيانهم الله  
عز وجل وتهديمهم لحدوده فنزل بهم ما نزل \* قوله عز وجل (ليسوا سواء) قال ابن عباس  
لا اسلم عبدالله بن سلام واصحابه قالت احبار اليهود ما آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم الا شرارنا  
ولولا ذلك ما تركوا دين آبائهم فانزل الله تعالى هذه الآية وفي قوله ليسوا سواء قولان

فاتكم) من الخطوط والمفاتيح  
(ولما اصابكم والله خبير  
بما تعملون) من القموص  
والمضار (ثم انزل عليكم من  
بعد النعمة نعمة سافرة طائفة  
منكم وطائفة) خلى عنكم النعمة  
بالامن والقاء النعاس على  
الطائفة الصادقين دون  
النافقين الذين (قد اهتمهم  
انفسهم يظنون بالله غير الحق  
ظن الجاهلية يقولون هل

احدهما انه كلام تام يوقف عليه والمعنى ان اهل الكتاب الذين سبق ذكرهم منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون ليسوا سواء وقيل معناه لا يستوى اليهود وامة محمد صلى الله عليه وسلم القائمة بامر الله الثابتة على الحق والقول الثاني ان قوله ليسوا سواء متعلق بما بعده ولا يوقف عليه \* وقوله (من اهل الكتاب امة قائمة) فيه اختصار واضمار والتقدير ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة ومنهم امة مذمومة غير قائمة فتذكر الامة الاخرى اكتفاء بذكر احدا الفريقين وهذا على مذهب العرب ان ذكر احدا الضدين يفنى عن ذكر الآخر قال ابو ذؤيب

دعاني اليها القلب اني امرؤها \* مطيع فلا ادري ارشد طلابها

اراد ان غير رشد فاكتفى بذكر احد الرشدتين دون الآخر وقال الزجاج لاحاجة الى اضمار الامة المذمومة لانه قد جرى ذكر اهل الكتاب بقوله كانوا يكفرون بآيات الله ويتلون الانبياء بغير حق فاعلم الله ان منهم امة قائمة فلاحاجة بنا الى ان نقول وامة غير قائمة وانما ابتداء بذكر فعل الاكثر منهم وهو الكفر والمشاقة ثم ذكر من كان مبائنا لهم في فعلهم فقال ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة قال ابن عباس قائمة اي مهدية قائمة على امر الله تعالى لم يضيعوه ولم يتركوه وقيل قائمة اي عادلة وقيل قائمة على كتاب الله عز وجل وحدوده وقيل قائمة في الصلاة (يتلون آيات الله) اي يقرؤون كتاب الله عز وجل (آناه اليل) يعني ساعاته (وهم يجهدون) يعني يصلون عبر بالسجود عن الصلاة لان التلاوة لا تكون في السجود وقبل هي صلاة التمجيد بالليل وقبل هي صلاة العشاء لان اليهود لا يصلونها وقبل يحتمل انه اراد بالسجود والخشوع والخشوع لان العرب تسمى الخشوع سجدوا وقال عطاء في قوله تعالى ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يريد اربعين رجلا من اهل نجران من العرب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه الصلاة والسلام وصدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنوا به وكان عدة نفر من الانصار منهم اسعد بن زرارة وابراة بن معمر ومحمد بن مسلمة وابوقيس صرمة بن انس كانوا قبل الاسلام وحين يتقبلون من الجاهلية ويقبضون بما عرفوا من شرائع الحيفية حتى جاءهم الله عز وجل بالنبى صلى الله عليه وسلم فآمنوا به وصدقوه ثم وصفهم الله تعالى بصفات ما كانت في اليهود فقال (يؤمنون بالله واليوم الآخر) وذلك لان ايمان اهل الكتاب فيه شرك ويصفون اليوم الآخر بغير ما يصفه المؤمنون وقيل ان الايمان بالله يستلزم الايمان بجميع انبيائه ورسله واليهود يؤمنون ببعض الانبياء ويكفرون ببعض والايمان باليوم الآخر يستلزم الحذر من فعل المعاصي واليهود لا يحترزون منها فليحصل الايمان الخالص بالله واليوم الآخر (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) يعني غير مداهنين كما يداهن اليهود بعضهم بعضا وقيل يأمرون بالمعروف يعني بتوحيد الله تعالى والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وينهون عن المنكر يعني عن الشرك وعن كتم صفته محمد صلى الله عليه وسلم (ويسارعون في الخيرات) اي يبادرون بالخيرات والقوت وذلك ان من رغب في امر سارع اليه وقام به غير متوان عنه وقيل يسارعون في الخيرات غير متأقلين ولا كسالى (واولئك) اشارة الى الموصوفين بما وصفوا به (من الصالحين) اي من جلة الصالحين الذين صلحت

لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلناه قل لو كنتم في بيوثكم لانتفى الرسول ولا الذين وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مضاجعهم) لقوله ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا

أحوالهم عند الله عز وجل ورضى عنهم واستحقوا ثوابه عليهم وذلك لأن الصلاح ضد الفساد  
 فإذا حصل الصلاح للإنسان فقد حصل له أعلى الدرجات وأكمل المقامات وقيل يحتمل أن يراد  
 بالصلحون المسلمون والمعنى وأولئك الذين تقدم وصفهم من جلة المسلمين ﴿ قوله عز وجل (وما  
 ضلوا من خبر فلن يكفروا) ﴾ قرئ بالياء لأن الكلام متصل بما قبله من ذكر مؤمنى أهل  
 الكتاب وذلك أن اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام وأصحابه أنكم خسرتم بسبب هذا الدين  
 الذى دخلتم فيه فأخبر الله تعالى أنهم فازوا بالدرجات العلى وما ضلوا من خير يحازيهم به ولا  
 يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فيدخل فيه كل فاعل للضمير وقرئ بالياء على أنه ابتداء  
 كلام وهو خطاب لجميع المؤمنين ويدخل فيه مؤمنوا أهل الكتاب أيضا ومعنى الآية وما تعلقوا من  
 خير أهل المؤمنين فلن تكفروا أى فلن تعدموا ثوابه ولن تحرموه أو تمنعوه بل يشكروكم  
 ويحازيكم به ( والله عليم بالمتقين ) فيه بشارة للمتقين بمجزي الثواب ودلالة على أنه لا يفلح  
 عنده إلا أهل الإيمان والتقوى ﴿ قوله عز وجل ( أن الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم  
 ولا أولادهم من الله شيئا ) ﴾ قال ابن عباس يريد بنى قريظة والضير وذلك أن رؤساء اليهود  
 مالوا إلى تحصيل الأموال في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كان مقصودهم بمعاداة  
 تحصيل الرياسة والأموال فقال الله عز وجل لن تغنى عنهم أموالهم وقيل نزلت في شركي فريش  
 فان أباهل كان كثير الاقتصار بالأموال وانفق ابوسفيان مالا كثيرا في يومى بدر واحد على  
 المشركين وقيل إن الآية عامة في جميع الكفار لأن اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب  
 اجراء اللفظ على عمومهم ومعنى الآية أن الذين كفروا لن تغنى أى تدفع عنهم أموالهم بالقديرة لو  
 اقتدوا بها من عذاب الله ولا أولادهم بالنصر وإنما خص الأموال والأولاد بالذكر لأن  
 الإنسان يدفع من نفسه تارة بالفداء بالمال وتارة بالاستعانة بالأولاد فاعلم الله تعالى أن الكافر لا ينفعه  
 شيء من ذلك في الآخرة ولا يخلص له من عذاب الله وهو قوله ( وأولئك أصحاب النار هم فيها  
 خالدون ) لا يخرجون منها ولا يفارقونها قوله عز وجل ( مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا )  
 قيل أراد نفقة أبى سفيان وأصحابه بدر واحد في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل  
 أراد نفقة اليهود على علمهم ورؤسائهم وقيل أراد نفقات جميع الكفار وصدقهم في الدنيا وقيل  
 أراد نفقة المرائى الذى لا يريد بما ينفق وجهه الله تعالى وذلك لأن انفاقهم المال إما أن يكون  
 لمنافع الدنيا أو لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق له أثر في الآخرة في حق المسلم فضلا  
 عن الكافر وإن كان لمنافع الآخرة كمن يتصدق ويعمل أعمال البر فان كان كافرا فان الكفر يحبط  
 بجميع أعمال البر فلا ينفع بما انفق في الدنيا لأجل الآخرة وكذلك المرائى الذى لا يريد بما انفق  
 وجهه الله تعالى فإنه لا ينفع بنفقته في الآخرة ثم ضرب لذلك الاتفاق مثلا فقال تعالى ( كنز ربح  
 فيهاصر ) فيه وجهان أحدهما وهو قول أكثر المفسرين وأهل اللغة أن الصر البر الشديده وبه  
 قال ابن عباس وقادة السدى وابن زيد والوجه الثانى أن الصر هو السموم الحارة التى تقتل  
 وهو رواية من ابن عباس وبه قال ابن الأبارى من أهل اللغة وعلى الوجهين فالتشبيه صحيح  
 والقصور منه حاصل لأنها سواء كان فيها برد ففى مهلكة أو حر ففى مهلكة أيضا ( أصابت )  
 بمعنى الرمح التى فيهاصر ( حرث قوم ) أى زرع قوم ( ظلموا أنفسهم ) بمعنى بالكنز والمعاصى

في كتاب من قبل أن يراها  
 ( وليتلى الله ما فى صدوركم )  
 أى وليتقن ما فى استعدادكم  
 من الصدق والاخلاص  
 واليقين والصبر والتوكل  
 والتجرد وجميع الاخلاق  
 والمقامات ويخرجها من  
 القوة إلى الفعل ( وليحصن  
 ما فى قلوبكم والله عليم بذات  
 الصدور ) أى وليخلص ما  
 برز منها من مكنى الصدر

ومنع حق الله فيه ( فاهلكته ) يعنى فاهلكت الريح الزرع ومعنى الآية . مثل نفقات الكفار في ذهابها وقت الحاجة اليها كمثل زرع اصابته ريح باردة فاهلكته او نار فاحرقته فلم ينتفع به . اصحابه فان قلت القرض تشبيه ما انفقوا وابطال ثوابه وعدم الانتفاع به بالحرث الذى هلك بالريح فكيف شبهه بالريح المهلكة للحرث قلت هو من تشبيه المركب وهو ما حصلت فيه المشابهة بين ما هو المقصود من الجملتين وان لم تحصل المشابهة بين اجزاء الجملتين فعل هذا زال الاشكال ومن التشبيه ما حصلت فيه المشابهة بين المقصود من الجملتين وبين اجزاء كل واحدة منهما فان جمعا هذا المثل من هذا القسم ففيه وجهان احدهما ان يكون التقدير مثل الكفر في اهلاك ما ينفقون كمثل الريح المهلكة للحرث الوجه الثانى مثل ما ينفقون كمثل مهلك الريح وهو الحرث والمقصود من ضرب هذا المثل هو تشبيه ما ينفقون بشئ يذهب بالكلية ولا يبقى منه شئ وقوله تعالى ( وما ظلمهم الله ) يعنى بان لم يقبل نفقاتهم ( ولكن انفسهم يظلمون ) يعنى انهم عصوا الله فاستحقوا عقابه فابطل نفقاتهم واهلك حرثهم وقيل ظلموا انفسهم حيث لم يأتوا بنفقاتهم مستحقين للقبول \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة ) الآية قال ابن عباس كان رجال من المسلمين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والخلف والجوار والرضاع فانزل الله عز وجل هذه الآية ونهاهم عن مبايعتهم خوف التفتنة عليهم وبدل على صحة هذا القول ان الآيات المتقدمة فيها ذكر اليهود فتكون هذه الآية كذلك وقيل كان قوم من المؤمنين يصفون المنافقين ويفشون اليهم الاسرار ويطلعونهم على الاحوال الخفية فنهاهم الله عن ذلك وجدة هذا القول ان الله ذكر في سياق هذه الآية قوله واذ قالوا لكم قالوا آمنا واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ وهذه صفة المنافقين لاصنة اليهود وقيل المراد بهذه جميع اصناف الكفار وبدل على صحة هذا القول معنى الآية لان الله تعالى قال لا تتخذوا بطانة من دونكم فنع المؤمنين ان يتخذوا بطانة من دون المؤمنين فيكون ذلك نهي عن جميع الكفار والبطانة خاصة الرجل المطاع على سره واشتقاقه من بطانة الثوب بدلالة قولهم لبست فلانا اذا اختصصته ويقال فلان شعارى ودثارى والشعار الذى يلى الجسد وكذلك البطانة والحاصل ان الذى يخصه الانسان بمزيد القرب يسمى بطانة لانه يستعطن امره ويطلع منه على ما لا يطلع عليه غيره ( من دونكم ) قيل من صلة زائدة والتقدير لا تتخذوا بطانة دونكم وقيل من للتبيين اى لا تتخذوا بطانة من دون اهل ملتكم والمعنى لا تتخذوا اولياء ولا اصدقاء من غير اهل ملتكم ثم بين سبحانه وتعالى حلة النهى عن مبايعتهم فقال تعالى ( لا يألونكم خبالا ) يعنى لا يقصرون ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر والفساد وهو الخبال لان اصل الخبال الفساد والضرر الذى يلحق الانسان فيورثه نقصان العقل ( ودوا ماعنتم ) اى يودون عنتكم وهو ما يشق عليكم من الضرر والشر والهلاك والعنت المشقة ( قد بدت البغضاء من افواههم ) اى ظهرت العداوة من افواههم بالشيعة والوقعة بين المسلمين وقيل هو اطلاع المشركين على اسرار المؤمنين ( وما تخفى صدورهم ) يعنى من العداوة والغيب ( اكبر ) اى اعظم مما يظهر منه ( قد بينا لكم الآيات ) يعنى الدالة على وجوب الاخلاص في الدين من موالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين ( ان كنتم تعلمون )

الى مخزن القلب من حشرات  
وساوس الشيطان ودناءة  
الاحوال وخواطر النفس  
فعل ذلك فان البلاء سوط  
من سيات الله بسوق به عباده  
اليه بتصفيته من صفات  
نفوسهم واظهار ما فيهم من  
الكملات وانقطاعهم عنده  
من الخلق ومن النفس الى  
الحق ولهذا كان متوكلا  
بالانبياء ثم الاولياء وقال



ما بين لكم فتصطلحون به \* قوله تعالى ( هاتم ) هاتم كناية للمخاطبين من الذكور  
 ( اولاء ) اسم لشار اليهم في قوله ( تحبونهم ) والمعنى انتم ايها المؤمنون تحبون هؤلاء اليهود  
 الذين نهيتمكم عن مبايحتهم للأسباب التي بينكم وبينهم من القرابة والرضاع والمصاهرة والخلف  
 ( ولا يحبونكم ) يعني اليهود لما بينكم وبينهم من المخالفة في الدين وقبل تحبونهم يعني تريدون لهم  
 الاسلام وهو خير الاشياء ولا يحبونكم لانهم يريدون لكم الكفر وهو شر الاشياء لان فيه هلاك  
 الابد وقيل هم المنافقون تحبونهم لما اظهروا من الايمان وانتم لا تعلمون ما في قلوبهم ولا يحبونكم  
 لان الكفر ثابت في قلوبهم وقيل تحبونهم وذلك بان تشعروا اليهم اسراركم ولا يحبونكم اي لا يفضلون  
 مثل ذلك معكم ( وتؤمنون بالكتاب كله ) يعني وهم لا يؤمنون وانما ذكر الكتاب بلفظ  
 الواحد والمراد به الجمع لانه ذهب به الى الجنس كقوله كثر الدرهم في ابدى الناس والمعنى انكم  
 تؤمنون بالكتب كلها وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم ( واذا لقوكم قالوا آمنة ) يعني ان  
 الذين وصفهم في هذه الآية بهذه الصفات اذا لقوا المؤمنين قالوا آمنة كما يمانكم وصدقنا  
 كتصديقكم وهذه صفة المنافقين وقيل هم اليهود ( واذا خلوا ) اي خلا بعضهم الى بعض  
 ( مضوا عليكم الانامل من القبط ) الانامل جمع انملة وهي طرف الاصبع والمعنى انه اذا  
 خلا بعضهم ببعض اظهروا العداوة وشدة القبط على المؤمنين لا يرون من ائلافهم واجتماع  
 كلمتهم وصلاح ذات بينهم ومعنى الانامل عبارة عن شدة القبط وهذا من مجاز الامثال وان  
 لم يكن هناك معنى كما يقال عض يده من القبط والغضب ( قل موتوا بغيظكم ) هذا دعاء عليهم ان  
 يزداد غيظهم حتى يهلكوا به وذلك لما يرون من قوة الاسلام وعزة اهله وماله في ذلك  
 من الذل والخزي والمعنى ابقوا الى الممات بغيظكم ( ان الله عليم بذات الصدور ) يعني به  
 الخواطر القائمة بالقلب والدواعي والصوارف الموحودة فيه وهي لكونها حالة في اقلب  
 منسوبة اليه كقوله عن بذوات الصدور والمعنى انه تعالى عالم بكل ما يحصل في قلوبكم من  
 الخواطر فاخبرهم انه عليم بما يسرونه من عض الانامل غيظا اذا خلوا وانه عليم بما هو  
 اخفى منه وهو يسرونه في قلوبهم \* قوله عروجي ( ان تمسكتم ) اي تصبكم ايها المؤمنون  
 واصل المس باليد ثم يسمى كل ما يصل الى شئ ما ساله على سبيل التشبيه كما يقال منه نصب  
 وتعب اي اصابه ( حسنة ) المراد بالحسنة هامة نافع الدنيا مثل ظهوركم على عدوكم واسايتكم  
 خيعة منهم وتابع الناس في الدخول في دينكم وخصب في معاشكم ( تسؤمهم ) اي تحزنهم  
 وتقمهم والسوء ضد الحسن ( وان تصبكم سيئة ) اي مساءة من اخفاق مربية لكم او اصابة  
 عدو منكم او اختلاف يقع بينكم او غدر ونكبة ومكروه يعيىكم ( يفرحوا بها ) اي بما  
 اصابكم من ذلك المكروه ( وان تصبروا ) يعني على اذاهم وقيل ان تصبروا على طاعة  
 الله وما بين لكم فيها من شدة ( وتنفوا ) اي تحافوا ربكم وقيل وتنفوا ما نهاكم عنه وتوكلوا  
 عليه ( لا يضركم ) اي لا ينقصكم ( كيدهم ) اي عداوتهم ومكرهم ( شيا ) اي لانكم في  
 حاية الله وحفظه ( ان الله بما يعملون ) قرئ بالياء على التثنية والمعنى انه عالم بما يعملون  
 من عداوتكم واذاكم فيعاقبهم عليه وقرئ بالتاء على خطاب الحاضر والمعنى انه عالم بما  
 تعملون ايها المؤمنون من الصبر والتقوى فيجازيكم عليه ( محيط ) اي عالم بجميع ذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بيانا لفضله ما ودى نبي مثل  
 ما وديت كانه قال ما صني  
 نبي مثل ما صفيت ولقد  
 احسن من قال  
 لله در النابتات فلنبا \*  
 صدق اللثام وصيقل الاحرار \*  
 اذ لا يظهر على كل منهم الا ما  
 في مكنى استعداده كما قيل  
 عند الامتحان يكرم الرجل  
 او يهان ( ان الذين تولوا منكم

حافظ لا يعزب عنه شيء منه قوله عز وجل (واذ غدوت من اهلك تبوء  
 المؤمنين مقام القتال) قال جمهور المفسرين ان هذا كان في يوم احد وهو قول عبد  
 الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عباس والزهرى وقادة السدى والريج وابن اسحق وقال  
 الحسن ومجاهد ومقاتل انه يوم الاحزاب ونقل عن الحسن ايضا انه يوم بدر قال ابن جرير  
 الطبرى الاول اصح لقوله تعالى اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا وقد اتفق العلماء ان ذلك كان يوم  
 احد قال مجاهد والكلبي والواقدي غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة فثبى  
 على رجله الى احد فجعل يصف اصحابه للقتال كما يقوم القدح قال محمد بن اسحق والسدى عن  
 رجالهما ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فلسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزولهم  
 استشار اصحابه ودعا عبدا لله بن ابي ابن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبدا لله بن ابي واكثر  
 الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منولوا  
 دخلها عينا الا صبتنا منه فكيف وانت فيا فندعهم يا رسول الله فان اقاموا اقاموا وبشر مجلس وان  
 دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا  
 رجعوا خائبين فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الرأي وقال بعض اصحابه يا رسول الله  
 اخرج بنا الى هذه الاكلب ثلاثا يروا اما جبا عنهم وضعفا وخفناهم فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انى قدر ايت في ماى بقرا قاوتما خيرا ورايت في ذباب سبى ثلثا قاوتما هزيمة ورايت  
 انى ادخلت يدى في درع حصية قاوتما المدينة فان رايتهم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فان اقاموا  
 اقاموا بشر وان دخلوا عينا المدينة قاتلناهم فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهبه  
 ان يدخلوا عليه المدينة فيقاتلهم في الازقة فقال رجال من المسلمين بمن قاتلهم يوم بدر  
 واكرههم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا فلم نزالوا برسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من جبههم لقاء القوم حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله ولبس لامته فلما راوه قد لبس  
 السلاح ندموا وقالوا بشئ ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى بآية فقاموا  
 واعتذروا اليه وقالوا يا رسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي  
 لى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل وكان قد قام المشركون بأحد يوم الاربعاء والحجيس وخرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بعد ما صلب باصحابه الجمعة وكان قد مات في ذلك اليوم رجل  
 من الانصار فصرى عليه ثم خرج عليهم فاصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال  
 سنة ثلاث من الهجرة وقيل كان نزوله في جانب الوادى وجعل ظهروه واصحابه الى احد وامر  
 عبدا لله بن جبير على الرماة وقال ادفعوا عنا بائيل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اثبتوا في هذا المقام فاذا عاينوكم ولوا الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا  
 المقام ولما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم راى عبدا لله بن ابي ابن سلول شق عليه ذلك وقال  
 لاصحابه اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بدمكم وقد وعد اصحابه ان  
 اعداءهم اذا عاينوهم انهم انما اذا رايتهم اعداءهم فانهم انما انتم فينتعوا نكم فيصير الامر الى  
 خلاف ما قاته محمدا لاصحابه فلا اتق الحمان وكان حسكر المسلمين الفا وكان المشركون ثلاثة  
 آلاف انخزل عبدا لله بن ابي ابن سلول بثلاثمائة من اصحابه من المناقبين وبقى مع رسول الله صلى الله

يوم اتق الحمان انما استزلهم  
 الشيطان) اى طلب منهم  
 الزلة ودعاهم اليها وهى الزلة  
 اتولى (بعض ما كسبوا)  
 من الذنوب فان الشيطان  
 انما يقدر على وسوسة  
 الناس واتخاذ امره اذا  
 كان له مجال بسبب ادنى  
 ظلة في القلب حادثة من  
 ذنب وحركة من النفس  
 كما قيل الذنب بعد الذنب

عليه وسلم نحو سبعمائة من اصحابه فتواهم الله تعالى وثبتهم حتى هزموا المشركين فلما رأى المؤمنون انهزام المشركين طمحو في ان تكون هذه الوعدة كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد الله ان يقطعهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مثله من مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعلموا ان ظفرهم يوم بدر انما كان يركب طاعة الله وطاعة رسوله ثم ان الله تعالى نزع الرعب من قلوب المشركين فكروا راجعين على المسلمين فانهم المسلون وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في جعاعة من اصحابه منهم ابوبكر وعمر وعباس وطه وسعد وكسرت رابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشجع وجهه يومئذ وكان من امر غزوة احد ما كان فذلك قوله تعالى واخذت من اهلك اي واذكر اذ غدوت من اهلك يعني من منزل طائفة فقيه منقبة عظيمة لعائشة رضي الله عنها لقوله من اهلك فنص الله تعالى على انما من اهلك تبوء المؤمنون اي تنزل المؤمنون مقاصد القتال اي مواضع ومواقف للقتال وقيل تخذ عسكرا للقتال (والله سميع) يعني لا قول لكم (عليم) يعني بينا لكم وما في ضمائركم قوله عز وجل (اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا) اي نجبنا وتضعنا عن القتال والطائفتان بنو سلة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكانا جاحي العسكر وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى احد في الف رجل وقيل في تسعمائة وخمسين رجلا وكان المشركون ثلاثة آلاف رجل فلما بلغوا الشوط اتخذ عبد الله بن ابي بنات الناس ورجع في ثلثائة وقال علام نقتل افسنا واولادنا فتبعه ابوجابر السلمي وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال عبد الله بن ابي لو نعلم قتالا لاتبعاكم وهمت الطائفتان بالانصراف مع عبد الله بن ابي فعصمهم الله فثبتوا وعصموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس اضربوا ان رجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا فذكرهم الله عظيم نعمته عليهم فقال اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا (والله وليهما) اي ناصرهما وحافظهما ومتولى امرهما بالتوفيق والعصمة فان قلت اللهم العزم على فعل الشيء والآية تدل على ان الطائفتين قد عزمنا على الفشل وترك القتال وذلك مصيبة فكيف مدحهما الله تعالى بقوله والله وليهما قلت اللهم قد يراد به العزم وقد يراد به حديث النفس هنا ولي والله تعالى لا يؤاخذ بحديث النفس وبعضه قول ابن عباس انهم اضربوا ان رجعوا فلما عزم الله لهم على الرشد وثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدحهم الله تعالى بقوله والله وليهما (ق) عن جابر قال نزلت فينا اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا والله وليهما قال نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلة وما يبرني انهما نزل لقول الله والله وليهما فقيه الاستبشار بما حصل لهم من الشرف العظيم وانزاله فيهم آية طائفة مفصحة بان الله وليهم وان تلك الهمة التي هموها ما خرجتهم من ولاية الله تعالى وقوله تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) التوكل تفعل من وكل امره الى غيره اذا اعتمد عليه في كفايته والقيام به وقبل التوكل هو الهجر والاعتماد على الغير وقيل هو تفويض الى الله تعالى ثقة بحسن تدبيره فأمر الله عباده المؤمنين ان لا يتوكلوا الا عليه وان لا يفوضوا امرهم الا اليه قوله عز وجل (ولقد نصركم الله بدر) بدر اسم موضع بين مكة والمدينة معروف وقيل هو اسم لبر هناك وكانت البئر لرجل يقال له بدر فسميت به ذكراك المؤمنين منه عليهم بالنصر يوم بدر (وانتم اذلة) جمع ذليل وهو جمع قلة واراد به قلة العدد فان المسلمين

الاول (ولقد عفا الله عنهم) بالاعتذار والتندم (ان الله غفور حلیم) يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض او كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليعلم الله ذلك حمزة في قلوبهم (اي يجعل ذلك القول والاعتقاد ضيقا

كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وفي رواية وثلاثة عشر رجلا والمراد بذلتهم ضعف الحال وقلّة السلاح  
والركوب والمال وعدم القدرة على مقاومة العدو وذلك أنهم خرجوا على نواضح وكان الفر  
منهم يتعقب على البعير الواحد وكان أكثرهم رجالة ولم يكن معهم الا فرس واحد وكان عدوهم  
من كفار قريش في حال الكثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم للسلاح والشوكة  
فنصر الله المؤمنين مع قتلهم على عدوهم مع كثرتهم (فاتقوا الله) يعني في الثبات مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (لعلكم تشكرون) يعني بتقواكم ما انتم به عليكم من نصرته قوله عز وجل  
(اذقول للمؤمنين ان يكفيكم ان يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) اختلف المفسرون  
في ان هذا الوعد بانزال الملائكة هل حصل يوم بدر او يوم احد على قولين احدهما انه كان يوم بدر  
قال قتادة كان هذا يوم بدر امددهم الله بألف من الملائكة كما قال اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم افي  
مددكم بألف من الملائكة مردفين ثم صاروا ثلثة آلاف كاذكرهما (بلى ان تصبروا وتتقوا وبأتوكم  
من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) فصرى او يوم بدر واتقوا فامدهم الله بخمسة  
آلاف كما وعد قال ابن عباس لم تقاتل الملائكة في معركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال  
ولا يقاتلون انما يكونون عددا او مددا وقال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف رده للمؤمنين الى يوم  
القيامة وقال الشعبي بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يوم بدر ان كرز بن جابر المحاربي  
يريد ان يعد المشركين فشق ذلك عليهم فانزل الله تعالى ان يكفيكم الى قوله مسومين فبلغ  
كرزا الهزيمة فرجع ولم يأتهم ولم يمددهم فلم يمددهم الله ايضا بالخمسة آلاف وكانوا قد امدوا بألف  
من الملائكة وفي صحيح البخاري من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يوم بدر هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب واحتج لهذه القول ايضا بان الله  
تعالى قال قبل هذه الآية ولقد نصركم الله بدروائهم اذلة وظاهر هذا يقتضي ان الله نصرهم  
حين قال النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ان يكفيكم ان يعدكم ربكم بثلاثة آلاف ولان العدد  
والعدد كانت يوم بدر قليلة وكان الاحتياج الى الامداد اكثر القول الثاني ان هذا الوعد  
بانزال الملائكة كان يوم احد وهو قول حكرمة والضحاك ومقاتل قال غير بن اسحق لما  
كان يوم احد انجلى القوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي سعد بن مالك يرى  
وفتي شاب يتبل له كلسا في الببل اتاه به فثره وقال ارم ابا اسحق ارم ابا اسحق مرتين فلما  
انجلت المعركة سئل من ذلك الرجل فلم يعرف (ق) عن سعد بن ابي وقاص قال رأيت  
عن عيين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شمالة يوم احد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان  
هنه كاشد القتال ما رايتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل واحتج لهذه القول بان  
المدد كان يوم بدر بألف من الملائكة كما نص عليه في سورة الانفال ولم يكن بثلاثة آلاف  
ولا بخمسة آلاف كما ها وايضا ان الكفار كانوا يوم بدر الفا او ما يقرب منهم وسكان  
المسلمون على الثلث من ذلك فانهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر فاذل الله يوم بدر الفا من  
الملائكة في مقابلة عدد الكفار فوقع النصر يومئذ للمسلمين والهزيمة للكفار وكان عدد  
المسلمين يوم احد الفا وعدد الكفار ثلثة آلاف فاسب ان يكون المدد يومئذ للمسلمين  
آلاف من الملائكة ليكون ذلك مقابلا لعدد الكفار كما في يوم بدر واجيب عن احتجاج

وضنكا وغشا في قلوبهم  
لرؤيتهم القتل والموت  
سببا من فعل ولو كانوا  
موقنين موحدين لرأوا  
انه من الله فكانوا منش  
حي الصدور (والله يحيي)  
من يشاء في السفر والجهاد  
وغيره (ويميت) من يشاء  
في الحضر وغيره (والله  
بما تعملون بصيرولن قتلهم  
في سبيل الله او من لمظرة

الاول لهذا القول بان الله تعالى امدهم يوم بدر بالف كما ذكر في سورة الانفال ثم لما سمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بامداد كرز لكفار قريش شق عليهم وعدوا بان يعدوا بثلاثة آلاف وبخمس آلف لتقوى قلوبهم بذلك واجيب عن اثنائي وهو ان الكفار كانوا يوم بدر الف فانزل الله الف فانزل الله ثلاثة آلاف فانزل الله ثلاثة آلاف فان هذا تقرب حسن والله ان يزيد ما شاء في اي وقت شاء ولهذا قال عكرمة في قوله تعالى بلى ان تصروا وتقتلوا ويأتوك من فورهم هذا قال يوم بدر قال ولم يصبروا ويتقوا يوم احد لم يعدوا ولو امدوا لم يهزموا يومئذ وقيل لم يصبروا ولم يتقوا الا في يوم الاحزاب فامدهم الله بالملائكة حتى حاصروا قريظة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واعتدل اتاه جبريل فقال قد وضعت السلاح والله ما وصعاه اخرج اليهم قال فالي اين قال ههنا وأشار الى بنى قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم (خ) عن انس رضي الله عنه قال كانى انظر الى الفار ساطعا في رفاق بنى عمن موكت حبريل عليه السلام حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى قريظة وقال عبدالله بن ابي اوفى كنا محاصرين قريظة والضير ماشاء الله فلم يفتح علينا فجمعنا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل رأسه اذ جاءه جبريل عليه السلام فقال او ضعتم اسلحتكم ولم تنفع الملائكة اوزارها فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخرقه فلف بها رأسه ولم يفصله ثم نادى فيناقمنا حتى اتينا قريظة والضير فبومئذ امدنا الله بثلاثة آلاف من الملائكة ففتح لنا فتحا يسيرا وقال ابن جرير الطبري واولى الاقوال بالصواب ان الله تعالى اخبر عن نبيه صلى الله عليه وسلم انه قال للمؤمنين ان يكفبكم ان يمدكم بكم بثلاثة آلاف من الملائكة فوعدهم بثلاثة آلاف من الملائكة فمدوا لهم ثم وعدهم بخمسة آلاف ان صبروا لاعدائهم واتقوا ولادلالة في الآية على انهم امدواهم ولا على انهم لم يعدوا بهم فقد يجوز ان الله امدهم وقد يجوز ان لا يكون امدهم ولا يست ذلك الابنص تقوم به الجلة في ذلك وقد ثبت بص القرآن انهم امدوا يوم بدر بالف من الملائكة كما في سورة الانفال واما يوم احد فالدلالة على انهم لم يعدوا بنى مناهم امدوا وذلك انهم لو امدوا لم يهزموا لم يزل منهم ما نيل منهم فان قلت فتصع بحديث سعد بن ابى وفاض المتقدم في يوم احد وانه رأى ملكين عن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم وشماله قلت انما كان ذلك لى صلى الله عليه وسلم خاصة لانه صبر ولا يهزم كما نهزم اصحابه يوم احد واما التفسير فقوله تعالى اذ تقول للمؤمنين فلى قول من قال ان هذا كان يوم بدر فالنظم الآية ولقد نصركم الله بدر واثم اذلة اذ تقول للمؤمنين ومن قال هذا يوم احد يقول نظم الآية ان الله ذكر قصة احد ثم اتبعه بقوله ولقد نصركم الله بدر واثم اذلة فكذلك هو قادر ان يصركم في سائر المواطن ثم رجع الى قصة احد فقال تعالى اذ تقول للمؤمنين ان يكفبكم ومعنى الكفاية هو سد الخلة والقيام بالامر مع بلوغ المراد ان يمدكم ربكم الامداد اعانة الجيش فا كان على جهة القوة والاعانة يقال له امد امداد او ما كان على جهة الزيادة يقال فيه مده مدها وقيل المدفى الشر والامداد في الخير بثلاثة آلاف من الملائكة منزلة انما وعدهم الله بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويتقوا بصرة الله ويعزموا على اثبات بلى تصديق لو عد الله اى بلى ندمكم وقيل بلى ايجاب لما

من الله ورحمة) اى ليعيكم  
الاخروى من حنة الاصال  
وحنة الصفات خير لكم  
من الدنيوى لكو نكم  
عالمين للآخرة و (خير  
مما يجمعون ولئن تم  
او قتلتم لالى الله تحشرون)  
لما كان توحيدكم حالكم  
دما بعد الموت احسن من  
حالكم قبله (فما رحمة من  
الله) اى فاما تصامك رحمة

بعد ان يعنى بكفكم الامداد بهم فاجب الكفاية ان تصبروا اى على لقاء عدوكم وتحموا يعنى  
محصية الله ومخالفة نبيه صلى الله عليه وسلم ويأثمكم يعنى المشركين من فورهم هذا قال ابن  
عباس ابتداء الامر يوجد فيه ثم يوصل بآخر فن قال معنى من فورهم من وجههم اراد  
ابتداء مخرجهم يوم بدر ومن قال معناه من غضبهم اراد ابتداء غضبهم لقتالهم يوم بدر لانهم  
رجعوا للحرب يوم احد من غضبهم ليوم بدر بعدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة لم يردخسة  
آلاف سوى الثلاثة المتقدمة بل اراد معهم فن قال ان هذا الامداد كان يوم بدر قال ان الله تعالى  
امدهم بالف فلا سمحوا ان كرز بن جابر الحارثي يريد ان يمد المشركين فشق على المسلمين ذلك  
قال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين ان يكفبكم ان يمدكم ربكم الآية على تقدير ان يحبى  
للمشركين المدد فلا لم يمدوا لم يمد الله المسلمين بغير الف وروى ابن الجوزي في تفسيره عن جابر بن  
مطعم عن علي بن ابي طالب قال بينا انا امسح من قلب بدر جاءت ريح شديدة لم ارشدها  
ثم جاءت ريح شديدة لم ارشدها الا انى قبلها ثم جاءت ريح شديدة لم ارشدها الا انى  
كانت قبلها فكانت الريح الاولى جبريل نزل في القين من الملائكة وكانوا بين يدي النبي صلى الله  
عليه وسلم وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في القين من الملائكة وكانوا عن يمين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والريح الثالثة اسرافيل نزل في الف من الملائكة عن يسار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكنت عن يساره وهزم الله اعداءه ومن الناس من ضم العدد القليل الى الكثير  
فقال لان الله تعالى ذكر الالف في سورة الانفال وذكرنا ثلاثة آلاف وخمسة آلاف فيكون  
الجموع تسعة آلاف وان جئناه على غزوة احد فيكون المجموع ثمانية آلاف لانه ليس فيها  
ذكر الالف المفردة (مسوون) قرئ شفع الواو وبكرها فن فتح الواو اراد ان الله  
سوءهم ومعناه معلن قد سوموا فهم مسوون والسومة والسيما العلامة وهذه العلامة يعلمها  
الفارس يوم اللقاء ليعرف بها قال عنزة

فترفوني انى انا ذلكم \* شاكي سلاح في الحوادث علم

ومن كسر الواو نسب الفعل الى الملائكة والمعنى انهم اعلوا انفسهم بعلامات مخصوصة او  
اعلموا خيلهم واختلفوا في تلك العلامة فقال عروة بن الزبير كانت الملائكة على خيل باقى وعليهم  
عائم صفر وقال دلي وابن عباس كان عليهم عائم بيض قد ارسلوها بين اكتافهم وقال هشام  
بن عروة والكلبي كانت عليهم عائم صفر مرخاة على اكتافهم وقال قتادة والضحاك كانوا  
قد اعلوا بالعمى يعنى بالصوف المصبوغ في نواصي خيلهم واذنبلها وروى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لاصحابه يوم بدر تسوموا فان الملائكة قد تسومت بالصوف الابيض في قلائدهم  
ومغافرهم ذكره البغوي بغير سند وقيل كانت عامة الزبير يوم بدر صفراء فزلت الملائكة  
كذلك وقيل كانوا قد سوموا انفسهم بسيما القتال \* قوله تعالى (وما جعله الله) يعنى هذا الوعد  
والمدد (الابشرى لكم) يعنى بشارة بانكم تنصرون فتسبشرون به (ولتطمئن) اى  
ولتسكن (قلوبكم به) اى فلا تجزع من كثرة عدوكم وقلة عددكم (وما النصر الا من عند الله)  
يعنى لا تحبلوا النصر على الملائكة والجند وكثرة العدد فان النصر من عند الله لا من عند غيره  
والترض ان يكون توكلهم على الله لاهل الملائكة الذين امدوا بهم وفيه تنبيه على الاعراض

رحمية اى رحمة تامة  
كاملة وافرة هى صفة  
من جلة صفات الله تابعة  
لوجودك الموهوب  
الالهي لا الوجود البشري  
(لنت لهم ولو كنت فظا)  
موصوفا بصفات النفس  
التي منها الانطافاة والقلظ  
(ذليظ القلب لا انفضوا  
من حولك) لان  
الرحمة الالهية الموجبة  
لحبهم اياك تجمعهم (فاعف

عن الاسباب والاقبال على مسبب الاسباب ( العزيز الحكيم ) يعني فاستجيبوا به وتوكلوا عليه لان العز وهو كمال القدرة والقوة والحكم وهو كمال العلم له فلا تخفى عليه مصالح عباده ( ليقطع طرفا من الذين كفروا ) هذا متعلق بقوله ولقد نصركم الله ببدروا المعنى ان المقصود من نصركم ببدر ليقطع طرفا أى ليهلك طائفة من الذين كفروا وقبل مصاه ليهدم ركنان من اركان الشرك بالقتل والاسر فقبل يوم بدر من قادتهم وساداتهم سبعون واسر سبعون ومن حل الآية على غزوة احد قال قتل منهم ستة عشر وكان النصر فيه للمسلمين حتى حالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ( او يكبتهم ) اصل الكبت في اللغة صرع الشيء على وجهه والمعنى انه يصصرهم على وجوههم والمراد منه القتل والهزيمة او الاهلاك او اللعن والحزى ( فينقلبوا حاثين ) أى بالخفية لم يبالوا شياً من الذى املوه من الظفر بكم بقوله عز وجل ( ليس لك من الامر شيء ) او يتوب عليهم او يعذبهم ) اختلف في سبب نزول هذه الآية فقيل انها نزلت في اهل بئر معونة وهم سبعون رجلاً من القراء بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر معونة وهى بين مكة وعسفان وارض هذيل وذلك في صفر سنة اربع من الهجرة على رأس اربعة اشهر من احد بينهم ليعطوا الناس القرآن والعلم وامر عليهم المذربن عمرو فقتلهم عامر بن العفيل فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجد اشديد وقت شهرافى العسلوات كلها يدعوا على جماعة من تلك القبائل باللعن ( خ ) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا رفع رأسه من الركوع في الركعة الاخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعدما يقول سمع الله لمن حده ربناك الحمد فانزل الله تعالى عليه ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون ( ق ) عن ابى هريرة قال لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال اللهم انح الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعبيد بن ابي ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سبيل كسنى يوسف زاد في رواية اللهم العن فلانا وفلانا لاجياء من العرب حتى انزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية سماهم في رواية يونس اللهم العن رجلاً وذكوان وعصبة عصت الله ورسوله قال ثم بلغنا انه ترك ذلك لما انزل الله ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون وقبل انها نزلت يوم احد ثم اختلفوا في سببها فقيل ان عتبة بن ابي وقاص شج وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسر رايته ( ق ) عن انس ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت رايته وشج في رأسه فحصل بسلت الدم معه ويقول كيف يقطع قوم شجوا نبيهم وكسروا رايته وهو يدعوهم الى الله تعالى فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء وقبل اراد اننى صلى الله عليه وسلم ان يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت هذه الآية وذلك لعله ان اكثرهم يسلمون وقبل ان اتى صلى الله عليه وسلم لما وقف صلى الله عليه وسلم ورأى ما صنعوا به من الملة اراد ان يدعو عليهم فنزلت هذه الآية وقال العلماء وهذه الاشياء كلها محتملة فلا يجد حل الآية في النزول على كلها ومعنى الآية ليس لك من امر مصالح عبادى شيء الا ما اوحى اليك فان الله تعالى هو مالك امرهم فاما ان يتوب عليهم ويعذبهم فليستوا اوبى لكم ويعذبهم ان اصروا على الكفر وقبل ليس لك

عنهم ) فيما يتعلق بك من جنايتهم لرؤيتك اياه من الله بظن التوحيد وعلو مقامك من التأدى بفعل البشر والغيظ من افعالهم ونشفي القبط بالانقام منهم ( واستغفر لهم ) فيما يتعلق بحق الله لمكان خفتهم وندائهم واعتذارهم ( وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله

مسئلة هلاكهم والدعاء عليهم لانه تعالى اعلم بمصالحهم فربما تاب على من يشاء منهم  
وقيل معناه ليس لك من امر خلقى شئ الا ما وافق امرى انما انت عبد مبعوث لانذارهم  
وبجاهدتهم وقيل ان قوله او يتوب عليهم معطوف على قوله ليقطع طرقا وقوله ليس  
لك من الامر شئ كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه والتقدير ليقطع طرقا من الذين  
كفروا او يكتبهم او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون ليس لك من الامر شئ بل الامر امرى في ذلك  
كاه قال بعض العلماء والحكمة في معصية الله عليه وسلم من الدعاء عليهم ولعنهم ان الله تعالى علم  
من حال بعض الكفار انه سيسلم فيتوب عليهم او سيولد من بعضهم ولديكون مستأبرا تقيافا لاجل  
هذا المعنى مع الله تعالى من الدعاء عليهم لان دعوته صلى الله عليه وسلم بحجبة فلو دعا عليهم بالهلاك  
هلكوا جميعا لكن اقتضت حكمة الله وما سبق في علمه ابقاءهم ليتوب على بعضهم ويخرج من  
بعضهم ذرية صالحة مؤمنة وبها لك بعضهم بالقتل والموت وهو قوله او يعذبهم فيصير ان يكون  
المراد بعدائهم في الدنيا وهو القتل والاسر وفي الآخرة وهو عذاب النار ( فانهم ظالمون ) هو  
كالتعليل لادانهم والمعنى انما يعذبهم لانهم ظالمون ثم قال تعالى ( والله ما في السموات وما في الارض )  
هدانا كيد لما قبله من قوله ليس لك من الامر شئ والمعنى انما يكون لمن له ما في السموات وما في  
الارض وليس ذلك الا الله تعالى وليس لاحد معه امر ( فغفر لمن يشاء ) بفضله ورحته ( ويضرب  
من يشاء ) ببدله يحكم فيهم بما يشاء لا بما راعاه في حكمه ولا بما راعاه في فعله ( والله غفور رحيم )  
يعنى انه تعالى يسترد ذنوب عباده ويفرغها لهم ويرحمهم بترك العقوبة عنهم تاجلا وانما يفعل ذلك على  
سبيل التفضل والاحسان الى عباده لا على سبيل الوجوب عليه لانه تعالى لو ادخل جميع  
حاققه الجنة لكان ذلك برحته ولو ادخل جميع خلقه النار لكان ذلك ببدله لكن جانب المغفرة  
والرحمة غالب قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة ) اراد  
به ما كانوا يفعلونه في الجاهلية عند حلول الدين من زيادة المال وتأخير الاجل كان الرجل  
في الجاهلية اذا كان له على انسان دين فاداء الاجل ولم يكن للمدين ما يؤدى قاله  
صاحب الدين زدى في المال حتى اريدك في الاجل فربما فعلوا ذلك مرارا فيصير الدين  
اضعافا مضاعفة فهى الله عز وجل من ذلك وحرم اصل الربا ومضاعفته ( واتقوا الله )  
يعنى في اكل الربا فلا تأكلوه ( لعلكم تفلحون ) اى لكي تسعدوا بثوابه في الآخرة لان القلاح  
يتوقف على التقوى فلوا كل ولم يتق لم يحصل القلاح وفيه دليل على ان اكل الربا من الكبائر  
ولهذا حقه بقوله تعالى ( واتقوا النار التى اعدت للكافرين ) يعنى واتقوا ايها المؤمنون  
ان تسلموا شئ مما حرم الله فان من استحل شئ مما حرم الله فهو كافر بالايجاع ويستحق النار  
بذلك قال ابن عباس هذا تهديد للمؤمنين ان يستحلوا ما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما  
اوجب الله فيه النار قال بعضهم ان هذه الآية اخوف آية في القرآن حيث اوصد الله المؤمنين  
بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه ويحذروا محارمه وقال الواحدى في هذه الآية تقوية  
لرجاء المؤمنين رجة من الله تعالى لانه قال اعدت للكافرين فبطلها معدة للكافرين دون  
المؤمنين ( واطيعوا الله ) يعنى فيما امركم به او نهاكم عنه من اكل الربا وغيره ( والرسول )  
اى واطيعوا الرسول ايضا فان طاعته طاعة الله قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاتبه للذين

ان الله يحب المتوكلين )  
في امر الحرب وغيره  
مراعاة لهم واحتراما ولكن  
اذا عزمت ففوض الامر  
الى الله بالتوكل عليه ورؤية  
جميع الاعمال والفتح  
والصر والسلم بالاصح  
والارشاد منه لامك ولا  
تساوره ثم حقق معنى  
التوكل والتوحيد في  
الافعال بقوله ( ان يصركم )



فصوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ( لعلكم ترجون ) أي لكي ترجوا ولا تعذبوا  
 اذنه اطعم الله ورسوله فان طاعة الله مع محبة رسوله ليست بطاعة الله قوله عز وجل  
 ( وسارعوا الى مغفرة من ربكم ) يعني وبادروا وسابقوا الى ما يوجب المغفرة من ربكم  
 وهي الاعمال الصالحة المأمور بفعلها قال ابن عباس الى الاسلام ووجهه ان الله تعالى ذكر  
 المغفرة على سبيل التذكير والمراد منه المغفرة العظيمة وذلك لا يحصل الا بسبب الاسلام لانه  
 يجب ما قبله وعن ابن عباس ايضا الى التوبة لان التوبة من الذنوب توجب المغفرة وقال على  
 بن ابي طالب الى اداء القرائض لان اللفظ مطلق فيم الكل وكذا وجه من قال الى جميع  
 الطاعات وروى عن انس بن مالك وسعيد بن جبير انها التكبيرة الاولى يعني تكبيرة الاحرام  
 وقيل الى الاخلاص في الاعمال لان المقصود من جميع العبادات هو الاخلاص  
 وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد ( وجنة ) اي وسارعوا الى جنة وانما فصل  
 بين المغفرة والجنة لان المغفرة هي ازالة العقاب والجنة هي حصول الثواب  
 وقيل اشعار به لابد من المسارعة الى التوبة الموجبة للمغفرة وذلك بترك المنيات والمسارعة الى  
 الاعمال الصالحة المؤدية الى الجنة ( عرضها ) اي عرض الجنة ( السموات والارض ) كعرض  
 السموات والارض لان نفس السموات والارض ليس عرضا للجنة والمراد سعتها وانما خص  
 العرض للمبالغة لان الطول في المادة يكون اكثر من العرض يقول هذه صفة عرضها فكيف  
 بطولها والمراد وصف الجنة بالسعة والبسط فشبهت باوسع شيء علمه الناس وذلك انه لو جعلت  
 السموات والارض طبقة طبقا ثم وصل البعض ببعض حتى يكون طبقا واحدا كان ذلك مثل  
 عرض الجنة فاما طولها فلا يعلمه الا الله تعالى وقيل المراد بالعرض السعة كما تقول العرب بلاد  
 عريضة اي واسعة عظيمة قال الشاعر

كان بلاد الله وممر عريضة \* على الخائف المطلوب كفة حابل

والاصل فيه ان ما تنسج عرضه لم يمتد ولم يدق وما ضاق عرضه دق فجعل العرض كناية عن  
 السعة وروى ان هرقل ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها  
 السموات والارض فاين النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فاين الليل اذا جاء  
 النهار قيل معناه والله اعلم بذلك انه اذا دار القللك حصل النهار في جانب والليل في ضد ذلك  
 الجانب فكذلك الجنة في جهة الطلوع والنار في جهة السفل وروى طارق بن شهاب ان ناسا من  
 اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنده اصحابه فقالوا ارايت قولكم وجنة عرضها  
 السموات والارض فاين النار فقال عمر بن الخطاب ارايت اذا جاء الليل فاين يكون النهار  
 واذا جاء النهار فاين يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه حيث يشاء الله تعالى ان  
 قلت قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون واراد بالذي وعدنا به الجنة ومذهب  
 اهل السنة انها في السموات واذا كانت الجنة في السموات فكيف يكون عرضها السموات  
 والارض قلت المراد من قولنا انها في السموات انها فوق السموات وتحت العرش كما  
 سئل انس بن مالك عن الجنة افي السماء هي ام في الارض فقال اي ارض وسماء تسع  
 الجنة قيل له فاين هي قال فوق السموات تحت العرش وقد وصف رسول الله صلى الله عليه

الله الاغالب لكم وان  
 يخذلكم فمن ذا الذي  
 ينصركم من بعده وعلى الله  
 فليتوكل المؤمنون  
 وما كان لبي ان يفيل  
 بعد مقام النبوة وعصمة  
 الانبياء عن جميع الرذائل  
 وامتاع صدور ذلك منهم  
 مع كونهم منسطين عن  
 صفات البشرية معصومين  
 عن تأثير دواعي النفس

وسلم القردوس فقال وسقفها عرش الرحمن وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارضين ان باب الجنة في السماء وعرضها كعرض السموات والارض (اعدت للمتقين) اي هيئت للمتقين وفيه دليل على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن قوله عز وجل (الذين ينفقون في السراء والضراء) يعني في العسر واليسر لا يتركون الانفاق في كلتا الحالتين في التقي والفقر والرخاء والشدة والافاق حال فرح وسرور ولا في حال محنة وبلاء وسواء كان الواحد منهم في عرس او حبس فانهم لا يدعون الاحسان الى الناس قائلين ما ذكر الله من اخلاقهم الموجبة للجنة السخاء لانه اشق على النفس وكانت الحاجة الى اخراج المال في ذلك الوقت اعظم الاحوال للحاجة اليه في مجاهدة الاعداء ومواساة الفقراء من المسلمين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار ولجاهل سخي احب الى الله تعالى من ما بد بخيل اخرجه الترمذي (ق) عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جتان من حديد من ثديهما الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق الا سبقت او وفت على جلده حتى تنق ثيابه وتنفوا اثره واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئا الا لزقت كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تنسع الجنة الدرع من الحديد (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الاخر اللهم اعط ممسكنا خلفا (ق) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انفق زوجين في سبيل الله دماء خزنة الجنة كل خزنة باب اي قل لم فقال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان تكون منهم قوله اي قل يعني يافلان وليس بترخيم والتوى الهلاك يعني ذلك الذي لا هلاك عليه وقوله تعالى (والكاظمين الغيظ) يعني والجارعين القبط عند امتلاء نفوسهم منه والكاظم حبس الشيء عند امتلائه وكظم القبط هو ان يمتلئ غيظا فيرده في جوفه ولا يظهره بقول ولا فعل ويصبر عليه ويسكت عنه ومعنى الآية انهم يكفون غيظهم عن الامضاء ويردون غيظهم في اجوافهم وهذا الوصف من اقسام الصبر والحلم من سهل بن معاذ عن انس الجهمي عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دماء الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في اي الحور شاء اخرجه الترمذي ولورد داود (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان خادما لها قالها فقالت لله در الثقوى ما تركت لذي غيظ شفاه (والعافين من الناس) يعني اذا جنى عليهم احدهم يواخذوه فتكون الآية على العموم وقيل اراد بالانس الممالك السوء ادب يقع منهم فتكون على الخصوص وقيل يعفون ظلمهم واساء اليهم وهو قريب من القول الاول (والله يحب المحسنين) يحتمل ان تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويحتمل ان تكون اشارة الى المذكورين في الآية والاحسان الى الغير انما يكون بايصال النعم اليه او بدفع الضر عنه وقيل الاحسان ان تحسن

والشيطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (ومن يظلل يأت بما غل) كمن يأت بسخط من الله اي يظهر على صورة غلوله بما غل بعينه (ان اتبع رضوان الله) اي اتبى في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لا تصان بصفات الله والتال في مقام السخط لا حجاب به بصفات نفسه

لئن اساء اليك فان الاحسان الى الحسن متاجرة وقبل الحسن هو الذي يم باحسانه كل احد  
كالتمس والمطر والريح وقبل الاحسان وقت الامكان وليس عليك في كل وقت احسان وقبل  
الاحسان هذه الخصال المذكورة في هذه الآية فمن فعلها فهو محسن ولما كانت هذه الخصال  
احسانا الى الغير ذكر الله ثوابها بقوله والله يحب المحسنين فان محبة الله تعالى للعبد اعظم درجات  
الثواب قوله عز وجل (والذين اذا فعلوا فاحشة) قال ابن مسعود رضي الله عنه قال  
المؤمنون لئن صلى الله عليه وسلم يارسول الله كانت بنو اسرائيل اكرم على الله منا كان احدهم  
اذا اذنب ذنبا اصحبت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة بابه اجدع انك اذنك افضل كذا فسكت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وروى عطاء عن ابن عباس انها نزلت في تيهان  
البحار انه امرأة حسنة تتابع منه تمرا فقال لها ان هذا التمر ليس بحيد وفي البيت اجود منه  
فذهب بها الى بيته فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم على ذلك فأتى النبي  
صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية وفي رواية ابي صالح عن ابن عباس ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم آتى بين رجلين احدهما انصارى والاخر ثقي فخرج الثقي  
في غزوة واستخلف اخاه الانصارى على اهله فاشترى لهم ذات يوم لحما فلما ارادت المرأة ان تأخذ  
منه دخل على اثرها وقبل يدها ثم ندم وانصرف ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه فلما  
رجع الثقي لم يستقبله الانصارى فسأل امرأته عن حاله فقالت لا كثر الله في الاخوان مثله  
وذكرت له الحال والانصارى يسبح في الجبال تابا مستغفرا فطلبه الثقي حتى وجده فأتى به  
الى ابي بكر وجاء ان يحدده راحة وفرجا فقال الانصارى هلكت وذكر القصة فقال ابو  
بكر ويحك اما علمت ان الله تعالى يغار للغاوى مالا يغار للقيم ثم لقياء فقال لهما مثل ذلك فأتيا  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهما مثل مقالتهما فانزل الله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة  
يعنى فعلة فاحشة خارجة عما اذن الله فيه والفاحشة ما عظم قصه من الافعال والاقوال واصل  
الفحش القبح والخروج عن الحد قال جابر الفاحشة الزنا وقوله تعالى (او ظلموا انفسهم) ظلم  
الفسر هو مادون الزنا مثل انقبلة والمعانقة والتمس والظفر وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس  
هي الصغيرة وقبل الفاحشة ما يكون فعله كاملا في القبح وظلم النفس هو اى ذنب كان (ذكروا الله)  
يعنى ذكروا وعيد الله وعقابه وان الله يسألهم عن ذلك يوم الفزع الاكبر وقيل ذكروا اجلال  
الله الموجب للحياء منه وقيل ذكروا الله باللسان عند الذنوب وهو قوله تعالى (فاستغفروا  
لذنوبهم) يعنى لاجل ذنوبهم فتابوا منها وانقلعوا عنها نادمين على فعلها طارئين على ان  
لا يودوا اليها وهذه شروط صحبة التوبة المقبولة (ومن يغفر الذنوب الا الله) وصف نفسه  
بسعة الرحمة وقرب المغفرة وان الثابت من الذنب عنده مكن لا ذنب له وانه لا مفرج للمذنبين  
الا الى فضله وكرمه واحسانه وعفوه ورحمته وقبه تنبيه على ان العبد لا يطلب المغفرة الا منه  
وانه لا ادرا على عقاب المذنب وكذلك هو القادر على ازالة ذلك العقاب عنه فثبت انه لا يجوز  
طلب المغفرة الا منه (ولم يصروا على ما فعلوا) يعنى ولم يقيموا على الذنوب ولم يشتوا عليها  
ولكن تابوا منها واتابوا واستغفروا قبل الاصرار وهو ترك الاستغفار عن ابي بكر الصديق  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما صر من استغفر ولو طاف في اليوم سبعين

(وماواه جهنم وبئس  
المصير) اسفل حضيم  
النفس المظلمة فهل يتشابه  
(هم درجات) اى كل  
اهل الرضا واهل الضم  
ذوو درجات متفاوتة  
اذهم يختلفون اختلاف  
الدرجات (قل هو مر  
عدا نفسكم) لاينا في قول  
قل كل من عذاله لاز  
السبب القاعلى في الحبي





المسلمون الجبل فذلك قوله واتم الاطون وقيل واتم الاطون لان حالكم خير من حالهم لان قتلاكم في الجلة وقتلاهم في النار واتم قاتلون على الحق وهم يقاتلون على البطل وقيل واتم الاطون في العاقبة لانكم تظفرون بهم وتسنلون عليهم (ان كنتم مؤمنين) اي اذا كنتم مؤمنين وقيل معناه ان كنتم مصدقين بان ناصركم هو الله تعالى فصدقوا بذلك فانه حق وصدق وقوله تعالى (ان يمسكم قرح) قرئ بضم القاف وبفتحها لهما لقتان ومعناه ما واحد وقيل انه بالفتح مصدر وبالضم اسم وقيل انه بالفتح اسم للجراحة وبالضم المجرحة والآية خطاب للمسلمين حين انصرفوا من احد مع الحزن والكآب فيقول ان يمسكم اي المسلمون قرح يوم احد (فقد مس القوم) يعني الكفار (قرح مثله) يعني في يوم بدر وقيل ان الكفار قد نالهم يوم احد مثل ما نالكم من الجراح والقتل فقد قتل منهم نيف وعشرون رجلا وكثرت الجراحات فيهم (وتلك الايام نداولها بين الناس) المداواة نقل الشيء من واحد الى آخر يقال تداولته الايدي اذا انتقل من واحد الى آخر ويقال الدنيا دول اي تنتقل من قوم الى آخرين ثم منهم الى غيرهم والمعنى ان ايام الدنيا هي دول بين الناس فيوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين على المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلا واسروا سبعين وادبل المشركون من المسلمين يوم احد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا خمسا وسبعين (خ) عن البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا وهم الزمات عبد الله بن جبير فقال ان رايمونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان رايمونا هزما القوم ووطشاهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزمهم الله قال فانا والله رايت النساء يشتدون قد بدت خلا خاهن واسوقهن رافضات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنية اي قوم الغنية ظهر اصحابكم فما تنتظرون فقال عبد الله بن جبير انيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا والله لانيتم الناس فلنصيبين من الغنية فلما اتوهم صرفت وجوههم فألقوا منهزمين فذلك قوله والرسول يدعوكم في اخراكم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غيرا شي عشر رجلا فأصابوا منا سبعين رجلا وكان النبي صلى الله عليه وسلم فمصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلا فقال ابوسفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فمهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيبوه ثم قال افي القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم عمر بن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذي حدثت لاحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قل يوم يسوم بدر والحرب سجال انكم سجدون في القوم مثله لم ارجعوا ولم تسوي ثم اخذ يرتجز اهل جبل اهل جبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاتجيبوه فقالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله اعلى واجل قال ابوسفيان ان لا اعزى ولا اعزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاتجيبوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم قال البغوي وقد روى هذا المعنى عن ابن عباس وفي حديثه قال ابوسفيان يوم بيوم وان الايام دول والحرب سجال فقال عمر لاسواء قتلا في الجنة وقتلاكم في النار قال الزجاج الدولة تكون للمسلمين على الكفار لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون

وبذل النفس طلبا لرضا الله  
او بالجهاد الاكبر وكسر  
النفس وقمع الهوى بالرياضة  
(امواتا بل احياء عند ربهم)  
بالحياة الحقيقية مجردين عن  
دنس الطبائع مقربين في  
حضرة القدس (يرزقون)  
من الارراق الضوية اي  
المعارف والحقائق  
واستشرافي الانوار  
ويزرقون في الجلة الصورية

فكانت يوم أحد فكفار على المسلمين فقاتلهم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وليعلم الله الذين آمنوا) يعني انما جعل الدولة لكفار على المسلمين ليعلم المؤمن المحل من يرتد عن الدين اذا احبته نكبة وشدة وقيل معناه وليعلم الله الذين آمنوا بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوهم اى يعرفهم بايمانهم الا ان سبب العلم وهو ظهور الصبر حذف هنا وقيل معناه يعلم الله ذلك واقامتهم لان الله تعالى يعلم الشئ قبل وجوده ولا يحتاج الى سبب حتى يعلم والمعنى ليقع ما علمه حيا ومشاهدة الناس والمجازاة انما تقع على الواقع دون المعلوم الذى لم يوجد وقيل معناه يعلم اولياء الله فاضاف عليهم الى نفسه تفخيما وقيل معناه ليحكم الله بالامتنياز بين المؤمن والمنافق فوضع العلم موضع الحكم لايحصل الابد العلم (ونفذ منكم شهداء) يعنى وليكرم قوما منكم بالنيادة ممن اراد ان يكرمهم بها وذلك لان قوما من المسلمين قاتلهم يوم بدر وكانوا يتنون لقاء العدو وان يكون لهم يوم كجود بدر فيقاتلون فيه العدو ويلتصون فيه الشهادة والشهداء جمع شهيد وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة واختلفوا في معنى الشهيد فميل الشهيد الى لقوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون فارواحهم حية حضرت دار السلام وشهدتها وارواح غيرهم لان شهداء وقيل سمي شهيدا لان الله شهد له بالجنة وقبل سموا شهداء لانهم يشهدون يوم القيامة مع الانبياء والصديقين على الام لان الشهادة تكون للافضل فالأفضل من الامة ولان منصب الشهادة منصب عظيم ودرجة عالية (والله لا يحب الظالمين) يعنى المشركين وقيل هم الذين ظلموا انفسهم بالمعاصي وقيل هم المنافقون الذين يظهرون الايمان بالسنتهم ويسرون الكفر والمعنى والله لا يحب من لا يكون ثابتا على الايمان صابرا على الجهاد (وليحصى الله الذين آمنوا) اى وليظهرهم من ذنوبهم ويزيلها عنهم واصل المحص في اللغة التقية والازالة (ويمحق الكافرين) اى يضيهم ويهلكهم ومعنى الآية ان قتلهم الكافرون فهو شهادة وتصهير لكم وان قتلهم اثم فهو محنتهم واستئصالهم قوله عز وجل (ام حسبكم) اى بل حسبكم وظنتم والمراد به الاكثار والمعنى لانحسبوا ايها المؤمنون (ان تدخلوا الجنة) وتالوا كرامتى وثوابى (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) قال الامام فخر الدين الرازى ظاهر الآية يدل على وقوع النى على العلم والمراد وقوعه على نى المعلوم والتقدير ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يصدر الجهاد عنكم وتقديره ان العلم متعلق بالمعلوم كما هو عليه فلما حصلت هذه المطابقة لاجرم حسن اقامة كل واحد منهما مقام الآخر قال الواحدى النى في الآية واقع على العلم والمعنى على الجهاد دون العلم وذلك لما فيه من الاجحاز في انتفاء جهاد لو كان لله والتقدير ولما يكن المعلوم من الجهاد الذى اوجب عليكم فبرى النى على العلم للايجاز على سبيل التوسع في الكلام اذا المعنى مفهوم من غير اخلال وقال الزجاج المعنى ولما يقع العلم بالجهاد والعلم بصبر الصابرين اى ولما يعلم الله ذلك واقعا منكم لانه يعلم فيسا وانما يجازيهم على علمهم وقال الطبري يقول ولما يبين لبادى المؤمنين الجهاد منكم على ما امرته به (وبعلم الصابرين) يعنى في الحرب وعلى ما قالهم في ذات الله عز وجل من جراح والمومكروه وفي هذه الآية حجة لمن اتهم يوم أحد والمعنى ام حسبكم ايها المؤمنون ان تدخلوا الجنة كما دخلها الذين

كاي رقى سائر الاحياء فان  
البحران مراتب بعضها  
معدومة وبعضها صورية  
ولكل من المعدومة والصورية  
درجات على حسب الاعمال  
فالمعدومة جنة الدات وجنة  
الصفاب وتفاضل درجاتها  
على حسب تعاضل درجات  
اهل الجبروت والمكوت  
والصورية جنة الاعمال  
وتفاوت درجاتها على حسب

قتلوا وبذلوا محبتهم لربهم عز وجل وصبروا على ألم الجراح والضرب وثبتوا لعدوهم من غير أن تسلكوا طريقهم ونصبروا صبرهم \* قوله تعالى ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه ) قال ابن عباس لما أخبر الله عز وجل المؤمنين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بما فعل بشهدائهم يوم بدر من الكرامة رغبوا في ذلك فتمنوا قتالا يستشهدون فيه فيلحقون بأخوانهم فأراهم الله يوم أحد فلم يلبثوا أن انزموه إلا من يشاء الله منهم فانزل الله هذه الآية وقيل إن قوما من المسلمين تمنوا يوما كيوم بدر ليقاتلوا فيه ويستشهدوا فأراهم الله يوم أحد ومعنى قوله تمنون الموت أي تطلبون أسباب الموت وهو القتال والجهاد من قبل أن تلقوه أي من قبل أن تلقوا يوم أحد ( فقد رأيتموه ) يعني رأيتم ما كنتم تمنون والهاء في رأيتموه عائدة على الموت أي رأيتم أسبابه مما بين له شاهدين قتل من قتل من أخوانكم بين أيديكم ( وأنتم تنظرون ) قيل ذكره تأكيداً وقال الزجاج معناه فقد رأيتموه وأنتم بصراء كما تقول رأيته وكذا وليس في عيبك علة أي رأيته رؤية حقيقية وقبل معناه وأنتم تنظرون ما عيتم فلم انزمت \* قوله عز وجل ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ) قال أهل المغازي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بالشعب من أحد في سبعمائة رجل وجعل عبد الله بن جبير على الرجال وكانوا خدين رجلاً وقال اقيموا بأصل الجبل وانضحوا عنا بالبلل حتى لا يأتونا من خلفنا فان كانت لنا أو علينا لانبهروا من مكانكم حتى ارسل اليكم فاما ان يزال غالبين ما نبتهم مكانكم وكانت قریش على عيبتهم خالد بن الوليد وحلي يسرتمهم مكرمة ابن أبي جهل ومهم النساء يضربن بالدفوف وينشدن الاشارة فقتلوا حتى حيت الحرب وحل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه على المشركين فهزموهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اخذ سيفاً وقال من يأخذ هذا السيف بحقه ويضرب به العدو حتى ينخن فأخذه أبو دجاجة سمك بن خرشة الانصاري فلما اخذه اعتم بهامة جراء وجعل ينهض في مشيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المشية يفضها الله تعالى ورسوله الا في هذا الموضع فلما نظرت الرماة الى المشركين وقد انكشفوا ورأوا اصحابهم ينهبون الفينة اقبلوا يريدون التهب فلما رأى خالد بن الوليد قلة الرماة واشتغال المسلمين بالفتنة ورأى ظهورهم خالية صاح في خيله وحل على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهزموهم ورمى عبد الله بن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر انفه ورابعيته وشجه في وجهه فاقطعه وقرق عنه اصحابه ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صخرة ليعلوها فلم يستطع وكان قد ظهر بين درعين فجلس تحته طلحة فنهض حتى استوى على الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجب طلحة ووقفت هند والنسوة معها يثلن بالقتل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد عن الآذان والانوف حتى اتخذت من ذلك قلائد واعطتها وحشياً وبقرت عن كبد حزة رضى الله تعالى عنه وكان قد قتل يومئذ فأخذت منها قطعة فلاكتها فلم تسفها فللفظتها واقبل عبدالله بن قتيبة يريد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذب عنه مجصب بن عمر رضى الله عنه وهو يومئذ صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله

تفاوت درجات عالم الملائك من السموات العلى وجنات الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير حضرت دور في انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضراء اشارة الى الاجرام السماوية



ابن فيثة وهو يرى انه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع وقال اني قد قتلتم محمدا وصاح صارخ الا ان محمدا قد قتل ويقال ان الصارخ ابليس العين فانكفأ الناس وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الى عباد الله الى عباد الله فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فحموه حتى كسفوا عنه المشركين ورعى سعد بن ابى وقاص حتى اندقت سيرة قوسه وتثلله رسول الله صلى الله عليه وسلم كسانه وقال ارم فذاك ابى واهى وكان ابو طلحة رجلا راميا شديد التزع كسريو ثم قوسين او ثلاثة وكان الرجل يمر معه جعبة النبل فيقول اسرها لابي طلحة وكان ادارى تشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بنظر موضع نبله واصيبت يد طلحة بن عبيد الله فيستوفي به رسول الله صلى الله عليه وسلم واصيبت عين قتادة بن النعمان يومئذ حتى وقتت على وجهته فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاتت احسن ما كانت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ادركه ابى بن خلف الجمحي وهو يقول لا نجوت ان نجوت فقال القوم يا رسول الله لا يمطغ عليه رجل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه حتى اذا داناهم وكان ابى قبل ذلك يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول عندي رمكة اعطها كل يوم فرق ذرة اقلك عليها فيقول الى صلى الله عليه وسلم بل انا اقلك ان شاء الله فلما داناهم تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب من الحرب بن الصمة ثم استقبله وطعنه في عنقه وخدشه خدشة فسقط عن فرسه وهو يخور كما يخور الثور ويقول قتلى محمد فاحتمله اصحابه وقالوا ايس عليك بأس فقال بل لو كانت هذه الطلعة بربعة ومضى لقتلهم اليس قالى انا اقلك فلو بزق على بعد تلك المقاتلة لقتلنى بها فلم يابث بعد ذلك الا يوما حتى مات بموضع يقال له سرف (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على من قتله نبي في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم ادهوا وجه نبي الله قالوا ونشأ في الناس ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال بعض المسلمين ليت لارسول الله الى عبد الله بن ابى فياخذنا امانا من ابى سفيان وجلس بعض الصحابة والقوا بايديهم وقال اناس من المنافقين ان كان محمد قد قتل فالحق وايدى نكم الاول وقال انس بن النضر هم انس بن مالك يا قوم ان كان محمد قد قتل فان رب محمد لم يقتل وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك بما يقول هؤلاء بعنى المسلمين وبرا اليك بما جابه هؤلاء بعنى المشركين ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى الصخرة وهو يدعو الناس فاول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك قال قد عرفت عينه تزه ان تحت المنقر فاديت باعلى صوتى ياه مشر المسلمين ابشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار الى ان اسكت فانحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم النبي صلى الله عليه وسلم على الفرار فقالوا يا رسول الله فديناك بأبائنا وامهاتنا اتانا اخبر بانك قد قتل فرجبت قلوبنا فولينا مدبرين فانزل الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ومعنى الآية فسيخلو محمد كما خلت الرسل من قبله فكما ان اتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوا انبيائهم فليكن انتم ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان القرض من بمش الرسول تبليغ الرسالة والزام الجملة لا وجوده بين ظهرانى قومه ومحمد اسم علم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة وصفه بذلك وتخصيصه بمناؤه وهو الذى كثرت خصاله المودة

والقناديل هي الكواكب  
أى تعلقت بالسيرات من  
الأجرام السماوية لتزاهتها  
وانهار الجلة منابع العلوم  
ومشارعها ونمازها الاحوال  
والمعارف والانهار والثمار  
الصورية على حسب جنهم  
الغوية او الصورية فان كل  
ما وجد فى الدنيا من المطاعم  
والمشارب والمناجح والملابس  
وسائر الملاذ والمشتات

والمستحق لجميع الحمد لانه الكامل في نفسه صلى الله عليه وسلم فاكرم الله عز وجل نبيه  
صلى الله عليه وسلم فسماء باسمين . مشتقين من اسمه المصود سبحانه وتعالى فسماء محمد واحد  
وفي ذلك يقول حسبان بن ثابت

الم تر ان الله ارسل عبده . برهانه والله اعلى واعجده . اخر عليه بالنبوة حاتم  
من الله . شهود يلوح ويشهد . وشق له من اسمه ليعمله . فذوالعريش محمود وهذا محمد

(ق) عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء . انا محمد وانا احمد  
وانا الماحي الذي يمحو الله به الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب  
الذي ليس بعده شيء . وسماء الله رؤفا رحيم (م) من ابي موسى الاشعري قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه اسماء فقال انا محمد وانا احمد وانا الملقى ونبي اتونة ونبي الرحمة قوله  
الملقى هو آخر الانبياء الذي لا نبي بعده والرسول هو المرسل ويكون بمعنى الرسالة والمراد به  
هذا المرسل بدليل قوله تعالى وانك لمن المرسلين ( فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم )  
يعني انقلبون على اعقابكم ان مات محمد او قتل وترحمون الى دينكم الاول يقال لكل من  
رجع الى ما كان عليه رجع وراءه وركس على عقبه وحاصل الكلام ان الله تعالى بين ان  
موت محمد صلى الله عليه وسلم اوقته لا يوجب ضعفا في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت  
سائر الانبياء قبله وان اتباعهم نذوا على دين ابيائهم بعد موتهم ( ومن يقلب على عقبه ) يعني  
فيرتد عن دينه ويرجع الى الكفر ( فلن نضر الله شيئا ) يعني يارتداده لان الله تعالى لا يضره  
كفر الكافرين لانه تعالى عني عن العالمين وانا يضر المرتد الكافر نفسه ( وسيجزي الله الشاكرين )  
يعني الشاكرين على دينهم الذين لم يفلتوا عنه لانهم شكروا نعمته الله عليهم بالاسلام وثبتهم عليه  
فسماهم الله شاكرين لما فعلوا والمعنى وستبىب الله من شكره على توفيقه وهدايته وروى ابن  
جير عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في قوله وسيجزي الله الشاكرين قال الشاكرين على  
دينهم انا انكر واصحاه وكان علي يقول او بكر امين الشاكرين وامين اخبار الله وكان اشكرهم  
واحبهم الى الله تعالى . قوله عز وجل ( وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله ) اي باسم الله  
وقضائه وقدره وعلمه وذلك ان الله تعالى بأمر ملك الموت يقضى الارواح فلا يموت احدا الا  
باذن الله تعالى وامره والمراد من الآية تحريض المؤمنين على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو  
باعلامهم بان الجبن لا يبع وان الحذر لا يدفع المقدور وان احدا لا يموت قبل اجله وان خاص  
المهالك واقصم المعارك واذا جاء الاجل لم يدفع الموت بحيلة فلا فائدة في الخوف والجبن وفي  
الآية ايضا ذكر حفظ الله رسوله صلى الله عليه وسلم ضد غلبة العدو وتخليصه منهم عند  
التفافهم عليه واسلام اصحابه له فانجاه الله تعالى من عدوه سالما مسلما لم يضره شيء ( كتابا  
مؤسلا ) يعني موثقا احل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان الله تعالى كتب لكل نفس  
اجلا لا يقدر احد على تغييره او تقديمه او تأخيره وقيل الكتاب هو القروح المحفوظ لان فيه  
آجال جميع الخلق ( ومن يرد ثواب الدنيا فؤته منها ) يعني من يرد بماله وطاعته الدنيا ويحمل  
لها فؤته منها ما يكون جزاء لعمله والمعنى فؤته منها ما نشاء على مقدرة له نزلت في الذين  
تركوا المركز يوم احد وطلبوا النجاة ( ومن يرد ثواب الآخرة فؤته منها ) يعني من يرد

موجود في الآخرة وفي  
طبقات السماء الدواني  
في الدنيا ( فحين عاآناهم  
الله من فضله ) من الكرامة  
والعزة والقرب عند الله  
( ويستبشرون - ) حال  
انهم ( الذين لم يلحقوا  
بهم من خلفهم ) ولم يسالوا  
في جنتهم بعد من خلفهم  
لانهم سادهم من قريب مثل  
هم ولحقوهم ( الاخوف

بجملته الآخرة فؤده لولاه فيها نزلت في الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
احد واعلم ان هذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال وذلك  
لان الاصل في ذلك كله يرجع الى نية العبد فان كان يريد بجمله الدنيا فليس له جزاء الا فيها  
وكذلك من اراد بجمله الدار الآخرة فجزاؤه ايضا فيها (ق) عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى  
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنيات وفي رواية بالنية وانما  
لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فمجيته الى الله ورسوله ومن كانت  
هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها وفي رواية بنكسها فمجيته الى ما هاجر اليه وروى  
البغوي بسنده عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت نيته طلب  
الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجعله شمله واتته الدنيا راغبة ومن كانت نيته طلب الدنيا  
جعل الله الفقر بين عينه وثنت عليه امره ولا يأتيه منها الا ما كتب الله \* وقوله تعالى  
( وسنجزي الشاكرين ) يعني المؤمنين المطيعين الذين لم يشغلهم شيء من الجهاد ولم يريدوا  
باعمالهم الا الله تعالى والدار الآخرة \* قوله عز وجل ( وكأين من نبي ) اي وكم من نبي ( قتل  
معه ) وقرئ قاتل معه فمن قرأ قتل بضم القاف فله اوجه احدها ان يكون القتل راجعا  
على النبي وحده فعلى هذا يكون الوقف على قتل لانه كلام تام وفيه اخبار تقديره قتل  
ومعه ربيون كثير ويكون معاه قتل حال ما كان معه ربيون كثير والمعنى ان كثير من الانبياء  
قتلوا والذين بقوا بعدهم ما وهنوا في دينهم وما استكانوا بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة  
دينهم فكان ينبغي لكم ان تكونوا مثلهم الوجه الثاني ان القتل نال النبي ومن معه من الربيون  
ويكون المراد البعض ويكون قوله لا وهنوا راجعا الى السابقين والمعنى وكأين من نبي قتل  
وبعض من كان معه لا ضعف الباقون لقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم  
فكان ينبغي لكم ان تكونوا كذلك الوجه الثالث ان يكون القتل نال الربيون لا النبي والمعنى  
وكأين من نبي قاتل من كان معه وعلى دينه ربيون كثير ومن قرأ قاتل معه ربيون كثير  
فالمعنى وكأين من نبي قاتل معه العدد الكثير من اصحابه فاصابهم من عدوهم قروح وجراحات  
لا وهنوا لا اصابهم بل استمروا على جهاد عدوهم لان الذي اصابهم انما هو في سبيل الله  
وطاعته واقامة دينه ونصرة دينه فكان ينبغي لكم ان تفعلوا مثل ذلك باامة محمد وجمعة هذه القراءة  
ماروى عن سعيد بن جبيرة انه قال ما سمعنا ان نبيا قتل في القتال \* وقوله ( ربيون كثير )  
قال ابن عباس جموع كثيرة وقيل الربيون الالوف وقيل الرية الواحدة عشرة آلاف وقيل  
الرب وقيل ربيون يعني فقهاء علماء وقيل الربيون هم الاتباع ( فلو وهنوا ) اي فاساجنوا عن  
الجهاد في سبيل الله ( لا اصابهم في سبيل الله وما مضوا ) يعني من مجاهدة عدوهم بما نالهم من المجرع  
وقتل الاصحاب ( وما استكانوا ) يعني وما استسلموا وما خضعوا لعدوهم ولكم صبروا على امر  
ربهم وطاعة دينهم وجهاد عدوهم وهذا تمريض بما اصابهم بهم احد من الوهن والانكسار  
عنه الارباب يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وضغفهم عن مجاهدة المشركين واستكانتهم  
لعدوهم اراهم اني جئتكم بالانساقى هداية ابن ابي في طلب الامان من ابي سفيان

عليهم ولاهم يحزنون) بدل  
اشتمال من الذين اي  
يستبشرون بانهم آمنوا لا  
خوف عليهم ولاهم يحزنون  
( يستبشرون نعمة من الله )  
اي اياهم نعمة عظيمة لا يعلم  
كنها هي جنة الصفات  
بحصول مقام الرضوان  
المذكورة بعدهم ( وفضل  
وان الله لا يضيع اجر  
المؤمنين ) وزيادة عابها هي  
جنة الذات والامن الكلي  
من بضية الوجود وذلك كال  
كونهم شهداء لله ومع ذلك  
فان الله لا يضيع اجرايمانهم  
الذي هو جنة الافعال وثواب

والمقصود من الآية حكاية ما جرى لسائر الانبياء واتباعهم لتقتدى هذه الامة بهم وترغب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد ( والله يحب الصابرين ) يعنى في الجهاد والمعنى ان من صبر على تحمل الشدائد في طلب الآخرة ولم يظهر الجزع والهجز فان الله تعالى يحبه ومحبه الله تعالى للعبادة عن ارادة اكرامه واعزازة وايصال الثواب له وادخاله الجنة مع اوليائه واصفيائه \* ثم قال تعالى ( وما كان قولهم ) يعنى قول الربين ( الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا ) فيدخل فيه جمع الصغار والكبار ( واسرافنا في امرنا ) يعنى ما سرفنا فيه فخطينا الى العظام من الذنوب لان الاسراف الافراط في الشيء وبما جاوزة الحد فيه فيكون المعنى اغفر لنا ذنوبنا الصغار منها والكبار ( وثبت اقدامنا ) لكي لاتزل عند لقاء العدو وذلك يكون بازالة الخوف والرعب من قلوبهم ( وانصرنا على القوم الكافرين ) لان النصر على الاعداء لا يكون الا من عند الله بين الله تعالى انهم كانوا مستعدين عند لقاء العدو بالدما والتضرع وطلب الاعانة والنصر من الله تعالى والفرض منه ان يقتدى بهم في هذه الطريقة الحسنه امة محمد صلى الله عليه وسلم يقول هلا فلتهم مثل ما فعلوا وقتلهم مثل ما قالوا ( فاتاهم الله ثواب الدنيا ) يعنى النصر والغنيمة وقهر الاعداء والتناء الحليل وغفران الذنوب والخطايا ( وحسن ثواب الآخرة ) يعنى الجاه وما فيها من النعيم المقيم وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيها على اجلاله وعظمته لانه غير زائل ولم يشب بتقصي ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلته ولانه سريع الزوال مع ما يشوبه من التقصي ( والله يحب المحسنين ) يعنى الذين يفعلون مثل ما فعل هؤلاء وهذا تعليم من الله تعالى لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دققة لطيفة وهى انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكونهم مسيئين سماهم الله تعالى محسنين \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا ) يعنى اليهود والنصارى وقيل المنافقين وذلك في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة يوم احذار جمعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وقيل معناه ان تطيعوهم فيما امرؤنكم به من ترك الجهاد ( يردوكم على اعقابكم ) يعنى يرجعوكم الى امركم الاول وهو الكفر والشرك بالله بعد الايمان به لان قبول قولهم في الدعوة الى الكفر كفر ( فتقلبوا خاسرين ) يعنى مقبونين في الدنيا والآخرة اما خسار الدنيا فهو طاعة الكفار والتذلل للاعداء واما خسار الآخرة فهو دخول النار وحرمان دار القرار ( بل الله مولاكم ) اى وليكم وناصركم وحافظكم فاستعينوا به ( وهو خير الناصرين ) يعنى انه تعالى قادر على نصركم والمعنى انكم انما تطيعون الكفار لينصروكم ويمينوكم وهم عاجزون عن نصر انفسهم فضلا عن غيرهم فاطلبوا النصر من الله تعالى فهو خير الناصرين \* قوله عز وجل ( سئل في قلوب الذين كفروا الرعب ) وذلك ان اباسقيان ومن معه ارتحلوا يوم احد متوجهين الى مكة فلما بلغوا بعض الطريق ندموا وقالوا بش ما صنعنا قتلناهم حتى اذا لم يبق منهم الا الثريد تركناهم ارجعوا اليهم فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك التى الله في قلوبهم الرعب يعنى الخوف الشديد حتى رجعوا عما هموا به فلى هذا القول يكون الوعد بالقاء الرعب في قلوب الكفار مخصوصا يوم احد وقيل انه عام وان كان السبب خاصا لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر فكأنه قال سئل في قلوب الذين كفروا الرعب منكم حتى تهروهم ويظهر دينكم على سائر الاديان وقد فضل الله ذلك

الاعمال ( الذين استجابوا لله )  
بالفناء في الوحدة الذاتية  
( والرسول ) بالمقام بحق  
الاستقامة ( من بعد ما اصابهم  
الفرح ) اى كسر النفس  
( الذين احسنوا منهم ) اى  
ثبتوا في مقام المشاهدة  
( الذين قال لهم الناس ) قبل  
الوصول الى المشاهدة ( ان  
الناس قد جمعوا لكم  
فاخشوهم ) اى اعتبروا  
لوجودكم واشدوا بكم  
فاعتدوا بهم ( فزادهم ) ذلك  
بالقول ( ايماننا ) اى يقينا  
لوتوحيدا بنى الغير وعدم  
المبالاة به وتوصلوا بنى  
ما سوا الله تعالى اثباته بقولهم

يفضله وكرمه حتى صار دين الاسلام ظاهرا على جميع الاديان والملل كما قال تعالى ليظهره على الدين كله (عاشركوا بالله) يعني انما كان لقاء الرعب في قلوبهم بسبب اشراكهم بالله (ما لم ينزل به سلطانا) يعني حجة وبرهانا وسميت الحجة سلطانا لان السلطان مشتق من السليط وهو ما يستصحبه وقيل السلطان القوة والقدرة وسميت الحجة سلطانا لقوتها على دفع الباطل (وماواهم النار) لما بين الله تعالى حال الكفار في الدنيا وهو لقاء الرعب والخوف في قلوبهم بين حالهم في الآخرة فقال تعالى وماواهم النار اى مسكنهم (وبئس مثوى الظالمين) اى المسكن الذى يستقرون به ويقعون فيه وكلمة بئس تستعمل في جميع المقام والمعنى وبئس مقام الظالمين ظللوا انفسهم باكتساب ما اوجب لهم عذاب النار والاقامة فيها (وقوله عز وجل) (ولقد صدقكم الله وعده) قال محمد بن كعب القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من احد الى المدينة وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من الصحابة من اين اصبنا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى ولقد صدقكم الله وعده يعنى بالنصر والظفر وذلك ان الظفر كان للمسلمين في الابتداء وقيل ان الله وعد المؤمنين النصر باحد فنصرهم فلما خالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا الغنية هزموا (اذ تحسونهم) يعنى اذ تقتلون الكفار قتلا ذريعا وقيل معنى تحسونهم تستأصلونهم بالقتل (بآذنه) يعنى بعلم الله وامره وقيل بقضاء الله وقدره (حتى اذا فشتم وتنازعتم في الامر وعصيتم) قال القراء فيه تقديم وتأخير تقديره حتى اذا تنازعتم في الامر وعصيتم فشتتم وقيل معناه ولقد صدقكم الله وعده بالنصر الى ان كان منكم القتل والتنازع والمعصية وقيل فيه معنى الشرط وجوابه محذوف تقديره حتى اذا فشتتم وتنازعتم في الامر وعصيتم منعكم الله النصر ومعنى فشتتم ضعفتم والفتل الضعف مع جبن ومعنى التنازع الاختلاف وكان اختلافهم وتنازعهم ان الرماة الذين كانوا مع عبدالله بن جبير لما انزمت المشركون قال بعضهم لبعض اى قوم مانصنع بمقامنا هنا وقد انزمت المشركون ثم اقبلوا على الغنيمة وقال بعضهم لبعض لا نتجاوزوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عبدالله بن جبير امير القوم في نفر يسير دون العشرة ممن كان معه فلما رأى خالد بن الوليد وعكرمة بن ابى جهل ذلك حلوا على الرماة الذين ثبتوا مع عبدالله بن جبير فقتلوا عبدالله بن جبير واصحابه واقبلوا على المسلمين وتعملت الرياح دبور ابد ما كانت صبا وانتفضت صفوف المسلمين واختلطوا فحملوا يقتلون على غير شعار يضرب بعضهم بعضا وما يشعرون بذلك من الدهش ونادى ابليس ان محمدا قتل فكان ذلك سبب هزيمة المسلمين وقوله وعصيتم يعنى امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما امركم به من لزوم المركز (من بعد ما اراكم ماتحبون) من النصر والظفر والغنيمة يا معشر المسلمين (منكم من يريد الدنيا) يعنى الذين تركوا المركز واقبلوا على الثوب (ومنكم من يريد الآخرة) يعنى الذين ثبتوا مع اميرهم عبدالله بن جبير حتى قتلوا قال عبدالله بن مسعود ما شعرت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان يوم احد نزلت هذه الآية (ثم صرفكم عنهم) يعنى يا معشر المسلمين يعنى عن المشركين بالهزيمة (ليبتليكم) يعنى ليعتصمكم وقيل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا اليه وتستغفروه وقبل معناه ليعتصمكم وهو اعلم ليعتصم المؤمن من المنافق ومن يريد الدنيا ممن يريد الآخرة (ولقد صدقكم الله) يعنى ولقد صدقنا الله عنكم ايها المخالفون امر رسول الله

(حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعو الى تفاصيل الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهى الكلمة التى قالها ابراهيم عليه السلام حين التقي فى النار فصارت بردا وسلاما عليه (فانقلبوا بعمة من الله وفضل) اى رجعوا بالوجود الحقيقى فى جنة الصفات والذات كما مر آنفا (ليعصمهم سوء) البقية ورؤية القبر (و) هم

صلى الله عليه وسلم فلم يستأصلكم بعد المخالفة والعصية وقيل عفا عن حقوبتكم ايها المخالفون  
(والله ذو فضل على المؤمنين) وهذا من تمام نعمه على عباده المؤمنين لانه نصرهم اولاً ثم عفا عن  
الذين منهم ثانياً لانه ذو الفضل والطول والاحسان وفي الآية دليل على ان صاحب  
الكبرة مؤمن وان الله تعالى يصفو بفضله وحكمه ان شاء لانه سماهم مؤمنين مع  
ما ارتكبوه من مخالفة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كبيرة وعفا عنهم  
بمد ذلك \* قوله عز وجل (اذ تصعدون) قيل هو متعلق بما قبله والتقدير ولقد عفا عنكم  
اذ تصعدون لان عفوهم عنهم لا بد وان يتلقوا بأمر اقرؤوه وذلك الامر هو ما بينه بقوله  
اذ تصعدون يعني هاربين في الجبل وقيل هو ابتداء كلام لا يتعلق له بما قبله والمعنى اذكروا  
اذ تصعدون قراءة الجمهور بضم التاء وكسر العين من الاصعاد وهو الذهاب في الارض والابعاد  
فيها وقرا الحسن تصعدون بفتح التاء من الصعود وهو الارتقاء من اسفل الى اعلى كالصعود  
على الجبل وعلى السلم ونحوه للفسرين في معنى الآية قولان احدهما انه صعدوهم في الجبل عند  
الهزيمة والثاني انه ابعاد في الارض في حال الهزيمة ووقت الهرب (ولانلوا من على احد) اي  
لا تخرجون ولا تقيمون على احد ولا يلتفت بمضكم الى بعض من شدة الهرب (والرسول يدعوكم في  
اخراكم) اي في آخركم ومن ورائكم يقول الى عباد الله انا رسول الله من كراى رجوع فله  
الجنة (فانكم غنا بكم) يعني فجزاكم بفراركم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم وفشلكم عن  
عدوكم غنا بكم فسمى العقوبة التي طافهم بها ثوابا على سبيل المجاز لان لفظ الثواب لا يستعمل  
في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه مأخوذ من تاب اذا رجع فأصل  
الواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا فتي حلنا لفظ  
الثواب على اصل اللفظ كان الكلام صحيحا ومتى حله على الاغلب كان على سبيل  
المجاز وهو كقول الشاعر

احاف زيادا ان يكون عطاؤه \* اداهم سودا او محدرجة سمرا

فجعل العطاء مكان العقاب لان الاداهم السود هي القيود الثقالة والمحدرجة هي السباط  
والباء في قوله غنا بكم بمعنى على لان حروف الجر ينوب بعضها عن بعض وقيل الباء على  
لبيها والمعنى غنا متصلا بكم واختلفوا في معنى الغنم فقيل النعم الاول هو ما فانهم من الظفر  
والقسيمة والنم الثاني هو ما نالهم من القتل والهزيمة وقيل النعم الاول ما اصابهم من القتل  
والجراح وانم الثاني هو ما سمعوا بأن محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فانسابهم غنم الاول  
وقيل النعم الاول هو انهم غوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخالفة امره فجزاهم الله بذلك النعم  
القتل والهزيمة وقيل ان غنم الاول بسبب اشراف خالد بن الوليد مع خيل المشركين عليهم  
والنعم الثاني حين اشرف يوسفان عليهم وذلك ان اباسقيان واصحابه وقفوا باباب الشعب فلما  
نظر المسلمون اليهم غنم ذلك ونظروا انهم يميلون عليهم فيقتلونهم فاهمهم ذلك \* قوله تعالى  
(لكيلا) في لفظ لا قولان احدهما انها باقية على اصلها ومعناها التي فعل هذا يكون الكلام متصلا  
بقوله ولقد عفا عنكم والمعنى ولقد عفا عنكم لكيلا (نحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم) لان عفوهم  
بذهب كل هم وحزن وقيل معناه فانابكم لما انكم الحزن على ما فاتكم ولا ما اصابكم وقد روي

(اتبعوا رضوان الله) الذي  
هو جنة الصفات في حال  
ساوكم حين لم يعلموا ما اخفى  
لهم من قرعة عين وهي جنة  
الدات المشار اليها بقوله  
(والله ذو فضل عظيم) فان  
الفضل هو المزيد على  
الرضوان (انما ذلكم الشيطان  
يعرف اوليائه) المحبوبين  
بالسهم مثله من الناس او  
غيرهم اوليائه (فلا  
تخافوهم) ولا تعتدوا

انهم لا سمحوا بان النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل نسوا ما صابهم وما فاتهم والقول الثاني ان لفظة  
لا صلة ومعنى الكلام لكي نخزنوا على ما فاتكم واصابكم عقوبة لكم على مخالفتكم قال  
ابن عباس الذي قاتلهم الغنية والذي اصابهم القتل والهزيمة (والله خير بما تعملون) اي هو عالم  
بجميع اعمالكم خيرا وشرها فيجازيكم عليها قوله عز وجل (ثم انزل عليكم) يا معشر  
المسلمين (من بعد النعم) اذى اصابكم (امنة فاعلموا) يعني امنوا بالامنة والامن واحد وقيل الامن  
يكون مع زوال الخوف والامنة مع بقاء سبب الخوف وكان سبب الخوف بعد بقاء العباس  
اخف من التوم والمعنى اعقبكم بما نالكم من الخوف والرعب ان امنكم امناء مومون معه  
لان الخائف لا يكاد ينام فانهم بعد خوفهم (يفشى طائفة منكم) قال ابن عباس امنهم يومئذ  
بنعاس تغشاهم وانما نعس من يأمن والخائف لا ينام (خ) عن انس عن ابي طلحة قال كنت  
فحين تغشاهم العباس يوم احد حتى سقط سبطي من يدي مرارا يسقط وآخذه وسقط فأخذه  
واخرجه الترمذي عنه قال غشينا العباس ونحن في مصافنا يوم احد وذكره نحو رواية البخاري  
وزاد والدائفة الاخرى المافقون ليس لهم هم الا انفسهم اجبن نوم وارعبه واخذله للحق  
وفي رواية اخرى له قال رفضت راسي يوم احد فجعلت اراهم وما منهم يومئذ احد الا يمدتحت  
جفنته من العباس فذلك قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد النعم امنة فاعلموا وقال الزبير بن العوام  
لقد رايتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد عليا الخوف ارسل الله تعالى عليا اليوم  
والله اني لاسمع قول من تبين فشيروا العباس يفشاني ما سمع الا كالحلم يقول لو كان لنا من الامر شيء  
ما قلنا هنا فقوله تعالى يفشى طائفة منكم يعني المؤمنين (وطائفة قد اهتمت انفسهم) يعني  
المنافقين اراد الله ان يميز المؤمنين من المنافقين فوقع العباس على المؤمنين حتى اءوا ولم يوقع  
العباس على المنافقين فبقوا في الخوف وفي لقاء العباس على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة  
ومجزة باهرة لان العباس كان سبب امن المؤمنين وعدم العباس عن المنافقين كان سبب خوفهم  
وهو قوله تعالى وطائفة قد اهتمت انفسهم يعني حلتهم انفسهم على الهم لان اسباب الخوف وهي  
فقد الاعداء كانت حاصلة عندهم (يفلون بالله غير الحق) يعني يظنون ان الله لا ينصر محمدا  
واسحابه وقيل ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل وان امره يضمحل والمعنى يظنون بالله غير ظن  
الحق الذي يجب ان يظن به (ظن الجاهلية) اي كظن اهل الجاهلية (يقولون) يعني المنافقين  
(هل لنا) اي مالنا (من الامر من شيء) وذلك انه لما شاور النبي صلى الله عليه وسلم عبدالله بن ابي  
ابن سلول راس المنافقين في هذه الواقعة واثار عليه ان لا يخرج من المدينة فلما خاله النبي  
صلى الله عليه وسلم وخرج وقتل من قتل قبل لعبدالله بن ابي قد قتل بوانخرج قال هل لنا من الامر شيء  
وهو استنهام على سبيل الانكار اي مالنا امر يطاع وقيل المراد بالامر النصر والظفر يعني مالنا  
من هذا الذي بعدنا محمدا من النصر والظفر من شيء انما هو للشركين (قل) يا محمد لهؤلاء  
المنافقين (ان الامر كله لله) يعني النصر والظفر والقضاء والقدر كله لله ويده يصرفه كيف  
احب (ينخفون في انفسهم ما لا يدون لك) يعني من الكفر والشك في وعد الله عز وجل وقيل ينخفون  
الندم على خروجه مع المسلمين وقيل الذي اخفوه هو قوله تعالى حكاية عنهم (يقولون لو كان لنا من  
الامر شيء ما قلنا ههنا) وذلك ان المنافقين قال بعضهم لبعض لو كان لنا حقول لم نخرج مع محمد الى قال

بوجودهم (وخافون ان  
كتم مؤمنين) موحدين  
اي لا تخافوا غيري لعدم عينة  
واثره (ولا يحزنك الذين  
يسارعون في الكفر) لطلبهم  
الاصلي وظلمتهم الذاتية خوف  
ان يضرروك (انهم لن يضرروا  
الله شيئا) املاء الكفار  
وطول حياتهم سبب لشدة  
عذابهم وغاية هوانهم  
وصغارهم لا رد يادهم بطول  
عمرهم جهابا على جهاب وبدا  
على بعد وكما ازدادوا بعدا

الحق ما قبلنا ههنا وعن ابن عباس في قوله تعالى اهل مكة ولم تقتل رؤسنا وقبل كانوا يقولون كنا على الحق يظنون بالله غير الحق يعني التكذيب بالقدر وهو قولهم لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا قيل ان الذي قال هل لنا من الامر من شيء هو عبدالله بن ابي بن سلول المنافق والذي قال لو كان لنا من الامر شيء هو معتب ابن قشير (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل) اي قضى عليهم القتل وقدر عليهم (الى مضاجعهم) يعني الى مصارعهم التي يصرعون بها وقت القتل ومعنى الآية ان الحذر لا ينفذ مع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذين قدر عليهم القتل وقضاء وحكم به عليهم لا بد وان يقتلوا والمعنى لو جلستم في بيوتكم لخرج منها ولظهر الذين قضى الله عليهم بالقتل وقدره الى حيث يقتلون فيه (وليبتلى الله ماني صدوركم) اي وليختبر ماني صدوركم ليعلم مشاهدته كما علمه غيلا ان المجازاة انما تقع على ما علمه مشاهدة وقبل معناه ليعلمكم معاملة المبلى المختبر لكم وقيل معناه ابنتى اولياء الله ماني صدوركم فأضاف الابتلاء اليه تعظيما لشان اولياء المؤمنين (وليمحص ماني قلوبكم) قال قتادة اي يطهرها من الشك والارتياب بما يريكم من عجائب صنعه في القضاء الامنة وصرف العدو والظهار سراير المنافقين فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين خاصة وقيل معناه وليبين ويظهر ماني قلوبكم يعني من الاعتقاد لله ورسوله وللمؤمنين من العداوة فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين خاصة (والله عليم بذات الصدور) يعني بالاشياء الموجودة في الصدور وهي الاسرار والضمائر لانه عالم بجميع المعلومات في قوله عز وجل (ان الذين تولوا منكم يوم اتقوا الجمعان) اي انهمزوا وهربوا منكم يا معشر المسلمين فهو خطاب لمن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين يوم احد باحد وكان قد انهمز اكثر المسلمين ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة عشر رجلا وقيل اربعة عشر من المهاجرين سبعة ومن الانصار سبعة فن المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص رضي الله عنهم (انما استزلهم الشيطان) اي طلب زلتهم كما يقال استجلبه اي طلب مجلبته وقيل جلبهم على الزلة وهي الخطيئة وذلك بالقاء الوسوسة في قلوبهم لانه امرهم بها (بعض ما كسبوا) يعني بمعضبة النبي صلى الله عليه وسلم وتركهم المركز وقيل استزلهم الشيطان بذكبر خطايا سبقت لهم ففكر هو ان يقتلوا قبل اخلاص التوبة منها وهذا اختيار الزجاج لانه قال لم يتولوا على جهة المعاندة ولا على القرار من الزحف رغبة في الدنيا وانما ذكرهم الشيطان خطايا سلفت لهم ففكر هو القاء الله الاعلى حالة يرضاها (ولقد غفاه الله عنهم) يعني ولقد تجاوز الله عن الذين تولوا يوم اتقوا الجمعان فلم يعاقبهم بذلك وغفر لهم وقيل ان عثمان عوتب في هزيمته يوم احد فقال ان ذلك وان كان خطأ لكن الله قد غفاه عنه وقرأ هذه الآية (ان الله غفور) يعني لمن تاب واناب (حليم) لا يجمل بالعقوبة وما يستاصلهم بالقتل في قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) يعني المنافقين عبد الله بن ابي واصحابه (وقالوا لاخوانهم) يعني في النفاق والكفر وقيل لاخوانهم في النسب وكانوا مسلمين (اذا ضربوا في الارض) يعني اذا سافروا في الارض لتجارة وغيرها (او كانوا

عن الحق الذي هو منبع العزة ازدادوا هوانا (بريد الله الا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم ولا يحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ايزدادوا انما ولهم عذاب مهين ما كان الله ليذر المؤمنين على ما هم عليه من ظاهر الاسلام وتصدقن اللسان (حتى يميز الخبيث من الطيب) من صفات النفس وشكوك الوهم



( غزا ) جمع غزاي غزاة في الكلام حذف دل المعنى على ذلك الحذف وهو اذا ضربوا في الارض فاتوا او كانوا غزا فقتلوا ( لو كانوا عندنا ) يعني مقبين ( ماماتوا وما قتلوا ليصل الله ذلك ) يعني قولهم وظنهم ( حسرة في قلوبهم ) يعني غما وتأسفا ( والله يحيي ويميت ) هذا رد لقول المنافقين لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا والمعنى ان الامر بيد الله وان الحي والميت هو الله تعالى فقد يحيي المسافر والغزى ويميت المقيم والقاعد عن النزو كما يشاء فكيف يقع الجلوس في البنت في البيت وهل يحى احد من الموت ( والله بما تعملون بصير ) يعني انه تعالى مطلع على ما تعملون من خيراو شرا فيجازيكم به فاتقوه ولا تكونوا مثل المنافقين لان مقصدهم تغير المؤمنين عن الجهاد بقولهم كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا فان الله تعالى هو الحي الميمت فمن قدر له البقاء لم يقتل في الجهاد ومن قدر له الموت لم يبق وان اقام بنيه عند اهله فلا تقولوا انتم ايها المؤمنون لمن يريد الخروج الى الجهاد لا تخرج فتقتل فلائن يموت في الجهاد فيستوجب الثواب فان ذلك خير له من ان يموت في بيته بلا فائدة واليه الاشارة بقوله تعالى ( ولئن قتلتم في سبيل الله او تم للمغفرة من الله ورحمة ) يعني في العاقبة ( خير مما يجمعون ) يعني من القنائم والمعنى ولئن تم عليكم ما تخافونه من القتل في سبيل الله او الهلاك بالموت فان ماتلونه من المغفرة والرحمة بالموت والقتل في سبيل الله خير مما يجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا ( ولئن تم او قتلتم لالى الله تحشرون ) يعني لالى الله الرحيم الواسع الرحمة والمغفرة الثيب العظيم الثواب تحشرون في الآخرة فيجازيكم باعمالكم وقد قسم بعض مقامات العبودية ثلاثة اقسام فمن عبد الله خوفا من ناره امنه الله بما يخاف واليه الاشارة بقوله تعالى للمغفرة من الله ومن عبد الله تعالى شوقا الى جنته اناله ما يرجو واليه الاشارة بقوله تعالى ورحمة لا زارحة من اسماء الجنة ومن عبد الله شوقا الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذي يتجلى له الحق سبحانه وتعالى في دار كرامته واليه الاشارة بقوله لالى الله تحشرون قوله عز وجل ( فبما رحمة من الله لت لهم ) اى فبرحة من الله وما صلة لت لهم اى سهلت لهم اخلاقك وكثرت احتمالك ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان يوم احد منهم ومعنى فبما رحمة من الله هو توفيق الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لفرق والتلفظ بهم وان الله تعالى التى في قلب نبيه صلى الله عليه وسلم داعية الرحمة والعطف حتى فعل ذلك معهم ( ولو كنت فظا ) معنى جانبا ( غليظ القلب ) يعني قاسى القلب سبي الخلق قليل الاحتمال ( لانقضوا من حولك ) اى لنفروا عنك وتفرقوا حتى لا يبق منهم احد عندك ( قاعف عنهم ) اى تجاوز عن زلاتهم وما اتوا يوم احد ( واستغفر لهم ) اى واسأل الله المغفرة لهم حتى يشفعك فيهم وقيل قاعف عنهم فيما يختص بك واستغفر لهم فيما يختص بمحقوق الله وذلك من تمام الشفقة عليهم ( وشاورهم في الامر ) اى استخرج آراءهم واعلم ما عندهم واختلف العلماء في المعنى الذى من اجله امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لهم مع كمال عقله وجزالة رأيه ونزول الوحي عليه ووجوب طاعته على كافة الخلق فيما احبوا او كرهوا فقبل هو تام مخصوص والمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد وذلك في امر الحرب ونحوه

وحفظ الشيطان ودواى  
الهوى من طيات صفات  
القلب كالخلاص واليقين  
والمكاشفة ومشاهدات  
ارواح ومناغبات السر  
ومسمراته وتخلص المعرفة  
والحبة لله بالابتلاء ووقوع  
الفن والمصائب بينكم (وما  
كان الله ليطالعكم على غيب  
وجودكم من الحقائق  
والاحوال الكامنة فيكم  
بلا واسطة الرسول بعد  
ما بينكم وبينه وعدم المناسبة  
وانشاء استعداد التلقى منه

من امور الدنيا لتستظهر برأيهم فيما تشاورهم فيه وقيل امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورتهم تطييبا لقلوبهم فان ذلك اعطى لهم عليه واذهب لاضغاثهم فان سادات العرب كانوا اذا لم يشاوروا في الامور شق ذلك عليهم وقال الحسن قد علم الله تعالى ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن اراد ان يستن به من بعده من امته وقيل انما امر بمشاورتهم ليعلم مقادير عقولهم وافهامهم لا ليستفيد منهم رايًا وروى البغوي بسنده عن عائشة انها قالت ما رأيت رجلا اكثر استشارة لرجال من رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقى العلاء على ان كل ما نزل فيه وحى من الله تعالى لم يحز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشاور فيه الامة وانما امر ان يشاور فياسوى ذلك من امر الدنيا ومصالح الحرب ونحو ذلك وقيل ان يشاورهم في امر الدين والدنيا فيما لم ينزل عليه في شئ لان النبي صلى الله عليه وسلم شاورهم في اسارى بدر وهو من امر الدين قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه والتدبر قبل العمل يؤمنك من الندم وقال بعض الحكماء ما استنبط الصواب بمثل المشاورة ومن فوائده المشاورة انه قد يعزم الابعزم الانسان على امر فيشاور فيه فيتبين له الصواب في قول غيره فيعلم بذلك عجز نفسه عن الاحاطة بضئون المصالح ومنها انه اذا لم يفهم امره علم ان امتناع النجاح محض قدر علم يلم نفسه وقال بعضهم في مدح المشاورة

وشاور اذا وردت كل هذب \* ليباخى حزم لترشد في الامر \* ولاتك بمن يستبد برأيه فتعجز اولًا تستريح من الفكر \* الم تر ان الله قال لعبده \* وشاورهم في الامر حقا بلا نكر \* قوله تعالى ( فاذا عزمتم ) يعنى على المشاورة ( فتوكل على الله ) اى فاستمن بالله في امورك كلها وثق به ولا تعتمد الا عليه فانه ولى الاعانة والصحة واتسديد والمقصود ان لا يكون للعبد اعتماد على شئ الا على الله تعالى في جميع اموره وان المشاورة لاتنافى التوكل ( ان الله يحب المتوكلين ) يعنى المتوكلين عليه في جميع اموره \* قوله عز وجل ( ان ينصركم الله ) يعنى ان يعينكم الله بنصره ويمنعكم من عدوكم كما فعل يوم بدر ( فلا غالب لكم ) يعنى من الناس لان الله تعالى هو المتولى نصركم ( وان ينخذلكم ) كما فعل يوم احد فلم ينصركم ووكلكم الى انفسكم لحاقتكم امره وامر رسوله صلى الله عليه وسلم ( فن ذا الذى ينصركم من بعده ) اى من بعده لان الله فليتوكل المؤمنون ( لاعلى غيره لان الامر كله لله ولاراد لقضائه ولادافع لحكمه فيجب ان يتوكل العبد في كل الامور على الله تعالى لاعلى غيره وقيل التوكل ان لاتعصى الله من اجل رزقك ولا تطلب لنفسك ناصرا غيره ولا لملك شاهدا سواه ( م ) من عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من امتى سبعون الفا بغير حساب قالوا ومن هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتنون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال انت منهم فقام آخر فقال يا نبي الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال سبقك بها عكاشة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافا وتعود اثقالا

(ولكن الله يجنبني من رساله من يشاء) فيطلبه على اسراره وحقايقه بالكشف لهدىكم الى ما غاب عنكم من كنوز وجودكم واسراره للجذبة الفسائية التي بينه وبينكم الموجبة لا مكان اهتدائكم به ( فآمنوا بالله ورسوله ) بالتصديق التام والارادة والتمسك بالشرعية ليجتنبكم التلقى والقبول منهم (وان تؤمنوا) بعد ذلك الايمان

وتروح بطانا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عز وجل ( وما كان لبي ان  
 ينزل ) قال ابن عباس نزلت هذه الآية وما كان لبي ان ينزل في قطيفة حراء فقدت يوم  
 بدر فقال بعض القوم لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها فأزل الله تعالى هذه الآية  
 الى آخرها اخرجه ابوداود والترمذى وقال حديث حسن غريب وروى عن الضحاك  
 قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين نبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم  
 للطلائع فأزل الله تعالى وما كان لبي ان ينزل وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس  
 في قوله تعالى وما كان لبي ان ينزل يقول ما كان لبي ان يقسم الى طائفة من المؤمنين ويترك  
 طائفة ويجوز في القسم ولكن يقسم بالعدل يأخذ فيه بامر الله ويحكم فيه بما ازل الله يقول  
 ما كان الله ليصنع نبياً ينزل من اصحابه فاذا فعل ذلك البى استوابه وقال مقاتل والكلبي  
 نزلت في غنائم احد حين ترك الرماة المركز للقسمة وقالوا نخشى ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم  
 من اخذ شيئاً فهو له وان لا تقسم الغنائم كالم تقسم يوم بدر فتركوا المركز وقصوا في الغنائم فقال لهم النبي  
 صلى الله عليه وسلم الم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يأتيكم امرى قالوا تركنا ببيعة اخوانا  
 وقوفاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل ظنتم انا نفل فلانقسم فأزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة  
 ذكر لنا انها نزلت في طائفة غلبت من اصحابه وقيل ان الاقوياء الخوا على يسألونه من المقسم  
 فأزل الله تعالى ما كان لبي ان ينزل يعني فيعطى قوماً ويمع آخرين بل عليه ان يقسم بينهم  
 بالسوية وقال محمد بن كعب القرظي ومحمد بن اسحق بن يسار هذا في شأن الوحي يقول وما كان  
 لبي ان يكتم شيئاً من الوحي رغبة او رهبة او مدهاة والقلول هو الحياة واصله اخذ الشيء  
 في خفية يقال غل فلان يغفل قرئ بفتح الياء وضم الفين اي وما كان لبي اي يخون لان  
 النبوة والخيانة لا يجتمعان لان منسب النبوة اعظم المناصب واشرفها واعلاها فلا تليق به الخيانة  
 لانها في نهاية الدناءة والخسة والجمع بين الضدين محال فثبت بذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخن  
 امته في شيء لا من الغنائم ولا من الوحي وقيل المراد به الامنة لانه قد ثبت براءة ساحدة النبي صلى الله عليه  
 وسلم من القلول والحياة فدل ذلك على ان المراد بالقلول غيره وقيل اللام فيه مقولة معناه ما كان  
 ليغل على نبي القلول عن الانبياء وقيل معناه ما كان لبي القلول اراد ما غلبني قطفني عن الانبياء القلول  
 وقيل معناه ما كان ليغل القلول واذا لم يحل له لم يفعله ووجه هذه القراءة انهم نسبوا الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم الى القلول في بعض الروايات فيبين الله تعالى بهذه الآية ان هذا الخصلة لا تليق به ونفي عنه  
 ذلك بقوله وما كان لبي ان ينزل وقرئ بضم الياء وفتح التين ولها مني ان احدهما ان يكون  
 من القلول ايضا ومعناه وما كان لبي ان يخون اي ينسب الى الخيانة ( ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة )  
 يعني بالشيء الذي بينه يحمله على ظهره يوم القيامة يزداد فضيحة بما يحمله يوم القيامة وقبل  
 يمثل له ذلك الشيء في النار ثم يقال له ازل فخذ فيصمله على ظهره فاذا بلغ موضعه وقع  
 ذلك الشيء في النار فيكلف ان ينزل اليه ليخرجه يفعل به ذلك ما شاء الله وقيل معناه انه يأتي  
 باثم ما غله فيجازى به يوم القيامة وهو قوله تعالى ( ثم توفى كل نفس ما كسبت ) يعني من  
 خير او شر والمعنى ان كل كاسب خيرا كان ذلك الكسب او شرا فهو مجزى به يوم القيامة

بالتحقيق والسلوك الى اليقين  
 والمتابعة في الطريقة (وتتقوا)  
 الحلب الفسائية وروائع  
 السلوك (ملككم اجر عظيم)  
 من كشف الحقيقة ما آتاهم  
 الله من فضله من المال والعلم  
 والقدرة والنفس ولا يفتقونه  
 في سبيل الله على المستحقين  
 والمستعدين والانبياء  
 والصديقين في الدب عنهم



يوم احدا تبته المؤمنين وتختلف عنه جماعة من المنافقين فاخبر الله تعالى بحال من اتبعه بقوله فمن اتبع  
 رضوان الله وبحال من تخلف عنه بقوله كن باء بسخط من الله ( وماواه جهنم وبئس المصير )  
 يعني التال او المتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم ( هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون )  
 يعني هم ذوو درجات عند الله قال ابن عباس يعني من اتبع رضوان الله ومن باء بسخط  
 من الله يختلفوا المازل عند الله فلن اتبع رضوان الله الثواب العظيم ولن باء بسخط من الله  
 العذاب الاليم والمعنى فمن اتبع رضوان الله كن باء بسخط من الله ليسوا سواء بل هم درجات  
 عند الله على حسب اعمالهم وقيل الضمير في قوله هم درجات حائد على قوله فمن اتبع رضوان  
 الله فقط لان الغالب في العرف استعمال الدرجات لاهل الثواب والدرجات لاهل النار ولان  
 الله وصف من باء بسخط من الله ان مأواه جهنم وبئس المصير فدل على ان الضمير في قوله  
 هم درجات عند الله راجع للاول وفيه تحريض على العمل بطاعته وتحذير عن العمل بمعاصيه  
 قوله عز وجل ( لقد من الله على المؤمنين ) يعني احسن اليهم وتفضل عليهم والمدة العمة  
 العظيمة وذلك في الحقيقة لا يكون الا من الله ومنه قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين ( اذ بعث  
 فيهم رسولا من انفسهم ) يعني من جنسهم عربيا مثلهم ولد بلدهم ونشأيتهم يعرفون نسبه  
 وليس حى من احياء العرب الا وقد ولدوه وله فيهم نسب الابنى تغلب فانهم كانوا نصارى وقد  
 ثبتوا اهل النصرانية فطهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من ان يكون له فيهم نسب وقيل  
 اراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى اقوله تعالى من انفسهم اى بالايمان والشفقة لا بالنسب ومن  
 جنسهم ليس بملك ولا احد من غير بنى آدم وقيل من انفسهم يعني انه من ولد اسمعيل بن ابراهيم  
 الخليل عليهم السلام ووجه المنة والانعام على المؤمنين بجنة الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه  
 داعيا لهم الى ما ينخلصهم من العذاب الاليم ويوصلهم الى الثواب في جنات العيم وكونه من  
 انفسهم ومن جنسهم لانه اذا كان اللسان واحدا سهل الاخذ به فيما يحب عليهم وكانوا واقفين  
 على جميع احواله وافعاله يعرفون صدقه وامانه فكان ذلك اقرب الى تصديقه والوثوق به  
 وفي كونه من انفسهم شرف لهم وكان فيما خطب به ابوطالب حين زوج رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها وقد حضر ذلك بنوهاشم ورؤساء حضر  
 قوله الحمد لله الذى جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل وضئى مدو عنصر حضر  
 وجعلنا سدنة بيته وسواس حرمه وجعل لابينا محجوبا وحرمنا آمننا وجعلنا الحكماء على الناس  
 وان ابنى هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به فتى الارحم وهو والله بمد هذا له نبأ عظيم وخطب  
 جليل وقيل في وجه المنة بجنة الرسول صلى الله عليه وسلم ان الخلق جبلوا على الجهل  
 وقصان العقل وقلة الفهم وعدم الدراية فمن الله تعالى على خلقه وانهم عليهم واحسن اليهم  
 بأن بعث فيهم رسولا من انفسهم انقذهم به من الضلالة وبصرهم به من الجاهلية وهداهم به  
 الى صراط مستقيم وانما خص المؤمنين بالذكر لانهم هم المتفعون بما جاء به دون غيرهم  
 ( يتلوا عليهم آياته ) يعني يقرأ عليهم كتابه الذى ازل عليه بعد ان كانوا اهل جاهلية لم  
 يطرق اسماعهم شئ من الوحي السماوى ( ويزكهم ) اى ويطهرهم من دنس الكفر ونجاسة  
 المحرمات والنجاسات ( ويعلمهم الكتاب والحكمة ) يعنى القرآن والسنة التى سنهالهم على

الفوس وصفاتها كالقوى  
 والقدر والعلوم والاول وال  
 وكل ما ينطبق عليه اسم  
 الوجود فالهم يخلون بحاله  
 عنه ( والله بما تعملون خبير  
 قد سمع الله قول الذين اقالوا  
 ان الله فقير ونحن اغنياء  
 سنكتب ما قالوا وقتهم الانبياء  
 بغير حق ونقول ذووقوا  
 عذاب الحريق ذلك بما قدمت

لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ( وان كانوا من قبل ) يعنى من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم ( لى ضلال مبين ) يعنى انى جهالة وحيرة عن الهدى عيا لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فهذا هم الله بنبيه صلى الله عليه وسلم \* قوله تعالى ( اولما اصابناكم مصيبة ) يعنى ما اصابهم يوم احد ( قد اصبتم مثلها ) يعنى بدر وذلك ان المشركين قتلوا من المسلمين يوم احد سبعين وقتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين واسروا سبعين وقيل ان المسلمين هزموا المشركين يوم بدر وهزموهم في اول الامر يوم احد فلما عصوا الله ورسوله هزمهم المشركون فحصل انهزام المشركين مرتين وانهزام المسلمين مرة واحدة ( قلتم انى هذا ) اى من اين لنا هذا القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله صلى الله عليه وسلم فينا وهو استفهام انكار ( قل هو من عند انفسكم ) يعنى انما وقعتم فيما وقعتم فيه بشؤم ذنوبكم وهو محال فتكم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه وسلم اختار الاقامة في المدينة على الخروج الى العدو واختار وهم الخروج اليه وايضا امر الرماة بالاقامة في الموضع الذى عينه لهم فمخالفوا وتركوا المركز لاجل الغنمة فكان ذلك سبب القتل والهزيمة وروى عبيدة السلماني عن علي بن ابي طالب قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله قد كرمنا صاع قومك في اخذهم الفداء من الاسارى وقد امرتك ان تخبرهم بين ان يضربوا اعناق الاسارى وبين ان يأخذوا الفداء على ان يقتل منهم عدتهم فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فقالوا يا رسول الله عشارنا واخواننا بل نأخذ فداءهم فتقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فقتل منهم يوم احد سبعون عددا اسارى اهل بدر لم يسندوه البغوى واسند ابن جرير الطبري ذلك معنى قوله قل هو من عند انفسكم يعنى بأخذكم الفداء واختياركم القتل لانفسكم ( ان الله على كل شئ قدير ) يعنى من نصركم مع الطاعة وترك نصركم مع المخالفة \* قوله عز وجل ( وما اصابكم ) يعنى من القتل والجراح والهزيمة ( يوم التقي الجمعان ) يعنى جمع المؤمنين وجمع المشركين وذلك باحد يوم احد ( فباذن الله ) يعنى فبعله وقضائه وقدره وحكمه وفيه تسلية للمؤمنين بما حصل لهم يوم احد من القتل والهزيمة ولا تقع انتسالية الا اذا علموا الا ان ذلك كان واقعا بقضاء الله وقدره فحينئذ يرضون بما قضى الله عليهم ( وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا ) اى ليظهر ايمان المؤمنين ببوتهم على ما نالهم ويظهر نفاق المنافقين بقلة صبرهم على ما نزل بهم فالمراد من العلم المعلوم والتقدير ليقين المؤمنين من المنافق ولتتبرح احدهما من الآخر والمنافق هو الذى اظهر الايمان بلسانه واضمر خلافه واشتقاقه من النفق وهو السرب في الارض الفاظ ومنه نفاق البربوع لان له حجرا في الارض له بابان اذا طلب من احدهما خرج من الآخر فكذلك المنافق صنع له طريقين احدهما اظهار الايمان بلسانه والاخر اضمار الكفر بقلبه من انهما طلب خرج من الآخر وقيل لانه دخل في الايمان من باب وخرج من باب اخر والنفاق اسم اسلامي لم تك العرب تعرفه قبل الاسلام ( وقيل لهم تعالوا فاقبلوا في سبيل الله او ادفعوا ) المقول له عبدالله بن ابي ابن سلول المنافق واصحابه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى احد في الف رجل حتى اذا كان بالشوط بين احد والمدينة انخرل عبدالله بن ابي ابن سلول بثلاث الناس وقال ما تدري حلام نقتل انفسنا فرجع بمن معه من المنافقين قبيهم

ايديكم وان الله ليس بظلام  
للعبيد الذين قالوا ان الله عهد  
الينا الا ان يؤمن لرسول حتى  
ياتينا بقرآن تأكله النار قل  
قد جاءكم رسل بالبينات  
وبالدى قتم فلم تلتقوهم  
( ان كنتم صادقين ) روى  
ان انبياء بنى اسرائيل كانت  
مهمزتهم ان يأتوا بقرآن

جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري اخو بني سلة وهو يقول يا قوم اذكركم الله ان  
تخذلوا نبيكم عند حضور عدوه فذلك قوله تعالى وقيل لهم يعني المنافقين عبد الله بن ابي ابن  
سلول واصحابه تعالوا قاتلوا في سبيل الله اى لاجل دين الله وطاعته او اذفوا يعني عن اموالكم  
واهلكم وقيل معناه تعالوا كثروا سواد المسلمين ان لم تقاتلوا ليكون ذلك دفعا وقعا للعدو  
( قالوا ) يعني المنافقين ( لو نعلم قتالا لاتبعناكم ) اى لو نعلم ان اليوم يحجرى فيه قتال لاتبعناكم  
ولم نرجع ولو علموا ماتبعوهم وقيل معناه لو نحسن قتالا لاتبعناكم ( هم للكفر ) يعني المنافقين  
الى الكفر ( يومئذ اقرب منهم للايمان ) اى الى الايمان وانما قال تعالى يومئذ لانهم قيل ذلك  
اليوم لم يظهروا ما اظهروه من المعاندة والرجوع عن المسلمين وقولهم او نعلم قتالا لاتبعناكم  
وانما كانوا قبل ذلك يظهرون كلمة الاسلام ويخفون الكفر ( يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم )  
يعنى يظهرون بالسنتهم الايمان وليس هو في قلوبهم انما في قلوبهم الكفر والفاق وهذه صفة  
المنافقين لاصفة المؤمنين لان صفة المؤمن المحاصر واطاعة القلب للسان على شئ واحد وهو  
اتوحيد ( والله اعلم بما يكتمون ) يعنى من النفاق ( الذين قالوا لايخوانهم ) زلت في عبد الله  
بن ابي المنافق واصحابه وفي المراد باخوانهم قولان احدهما ان المراد باخوانهم الذين استشهدوا  
باحد فيكون اخوانهم في النسب لاق الدين والقول الثاني ان المراد باخوانهم المنافقون فعلى القول  
الاول يكون معنى الآية الذين قالوا في اخوانهم او عن اخوانهم الذين قتلوا باحد لو اطاعونا  
ماقتلوا لانهم بعد ان قتلوا لا يخاطبون وعلى القول الثاني يكون معنى الآية الذين قالوا  
وهم عبد الله بن ابي واصحابه لايخوانهم يعنى في النفاق ( وفعدوا ) يعنى عن الجهاد ( او اطاعونا ) يعنى  
هؤلاء الذين خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اطاعونا يعنى في القعود عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم او الانصراف عنه ( ماقتلوا ) يومئذ فراد الله تعالى عليهم بقوله ( قل ) يعنى  
قل لهم يا محمد ( فادروا ) اى فادفعوا ( عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ) يعنى ان الجذر لا يرفع  
من القدر وفي الآية دليل على ان المقتول يموت باجله خلافا لمن يزعم ان القتل قطع على المقتول  
اجله ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا ) قيل زلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر  
رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وقال اكثر المفسرين انها زلت في شهداء احد  
ويدل على ذلك ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه انه لما اصيب  
ايوانكم بأحد جعل الله ارواحهم في جوف طير خضر تردان الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى  
الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وقبيلهم قالوا  
من يبلغ اخواننا عنا انا احياء في الجنة لئلا يزهودوا في الجنة ولا يئسوا عن الحرب فقال الله تعالى  
انا بلغهم عنكم فانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون  
الى آخر الآية آخرجه ابوداود ( م ) عن مسروق قال سألت ابا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين  
قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما انما قد سألتنا عن ذلك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من  
الجنة حيث شئت ثم تاوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلانه فقال هل تشتهون  
شيئا قالوا اى شئ تشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما

فيدعوا الله فتساقى نار من  
السماء تأكلهم وتؤبى ان يأتوا  
بتفوسهم يتفربون بها الى الله  
ويدعون الله بالزهد والعبادة  
ثاني ناراً لعلق من سماء  
الروح تأكله ونفسيه في  
الوحدة فبعد ذلك صحت  
نبوتهم وظهرت فسمع به عوام  
بنى اسرائيل فاعتقدوا ظاهره

رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا قالوا يارب نريد ان ترد ارواحنا واجسادنا حتى نقتل  
 في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا \* ذكر ما يتعلق بهذا الحديث قول  
 مسروق سألنا عبدالله كذا جاء عبدالله غير منسوب وقد نسبته بعض الناس فقال عبدالله بن  
 عمرو قد ذكره ابو مسعود الدمشقي والحميدي في مسنده عن عبدالله بن مسعود وهو الصحيح وهذا  
 الحديث مرفوع لقوله اما انا قد سألنا عن ذلك فقال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفي  
 الحديث دليل على ان الجنة مخلوقة الآن خلافا للمعتزلة لقوله صلى الله عليه وسلم تدرح من  
 الجنة حيث شاءت وهو مذهب اهل السنة وفيه دليل على ان الارواح باقية لا تنفنى بغناء  
 الجسد وان المحسن ينم ويجازى بالثواب وان المسيء يمدب ويجازى بالعقاب قبل يوم القيامة  
 وهو مذهب اهل السنة ايضا قوله ارواحهم في جوف طير خضر اى يجعل الله ارواح الشهداء  
 في جوف طير خضر وهذا ليس بعيد لاسيما مع القول بان الارواح اجسام لطيفة وقيل ان  
 الدم والمغذب من الارواح والاجساد جزء من الجسد تبقى فيه الروح وهو الذى تلذذ بالنعيم  
 ويتألم بالعذاب فغير مستحيل ان يصور الله تعالى ذلك الجزء طائرا ويجعل في جوف طير فتسرح  
 في الجنة وتأوى الى تلك القناديل وقد تعلق بهذا الحديث من يقول بالتناسخ من المتدعة ويقول  
 بانتقال الارواح وتعيمها في الصور الحسان المرفهة وتعذيبها في الصور القبيحة المنحخرة ويزعمون  
 ان هذا هو الباب والعقاب وهذا ضلال بين وقول سفيان وبعدة باطلة لما في هذا القول من  
 ابطال ما جاءت به الشرائع من الحشر والنشر والمعاد والجنة والنار وقد جاء في بعض روايات  
 هذا الحديث ما يرد عليهم وهو قوله حتى يرجعه الله الى جسده يوم يحشه يعنى يحى جميع  
 جسده يوم يحشه وهو يوم القيامة والله اعلم عن جابر قال لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وانا مهم فقال ما لي اراك منكسرا قلت يا رسول الله استشهد ابى يوم احد وترك عيالا ودينا  
 فقال الا ابشرك بما لى الله به اباك قلت بلى قال ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب وانه احيا  
 اباك وكله كفاحا وقال يا عبدى تمن على اعطيك قال رب تحيينى فاقتل ثانية قال سبحانه انه قد سبق  
 من انهم لا يرجعون فنزلت ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية اخرجه الترمذي وقال حديث  
 حسن غريب وقيل ان الآية نزلت في شهداء بئر معونة وهى بئر بين مكة وحسبان وارض هذيل  
 قال محمد بن اسحق عن اشياخه من اهل العلم قالوا قدم ابو براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الاسنة  
 وكان سيد بنى عامر بن صعصعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واهدى له هدية فابى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان يقبلها وقال انى لا اقبل هدية مشرك ثم عرض عليه الاسلام واخبره بماله فيه وما  
 اعد الله للمؤمنين وقرأ عليه القرآن فلم يسلم ولم يبعد وقال يا محمد ان الذى تدعوا اليه حسن جميل  
 فلو بصت رجلا من اصحابك الى اهل نجد يدعونهم الى امرك رجوت ان يستجيبوا لك فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اخشى عليهم اهل نجد فقال ابو براء انا لهم جار فابعثهم  
 فليدعوا الناس الى امرك فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المذنبين عمرو احنابى ساعدة في  
 سبعين رجلا من خيار المسلمين وكان يقال لهم القراء منهم الحرث بن الصمة وحرام بن ملحان  
 وعروة ابن اسماء بن الصلت ونامع بن يزيد بن رفاء الخزاعى وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر  
 وذلك في صفر سنة اربع من الهجرة بعد احد باربعة اشهر فساروا حتى نزلوا بئر معونة وهى

وان كان ممكنا من عالم القدرة  
 فاقترحوا على كل نبى تلك  
 الآية كما توهو من افراض  
 الله الذى هو بذل المال في  
 سبيل الله بالاتفاق لاستيفاء



ارض بين ارض بنى عامر وحره بنى سليم فلا تزلوها قال بعضهم لبعض ايكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل هذا الماء فقال حرام بن ملحان انا فخرج بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر بن الطفيل وكان على ذلك الماء فلما اتاهم حرام بن ملحان لم ينظر عامر بن الطفيل في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرام بن ملحان يا اهل بئر معونة اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم واني اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله قآمنوا بالله وسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح فضربه به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة ثم استصرخ عامر بن الطفيل بنى عامر على المسلمين فابوا ان يجيبوه الى مادعاهم اليه وقالوا لا نخفرا بآراء فقد عقد لهم عقدا وجوارا فاستصرخ عليهم قبائل بنى سليم عصبه ورعلا وذكوان فاجابوه فخرجوا حتى غشوا القوم فاحاط بهم في رحالهم فلما راوهم اخذوا السيوف فقاتلوه حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب بن زيد فانهم تركوه وبه رمق فارتت بين القتل فاش حتى قتل يوم الخندق وكان في سرح القوم عروب بن امية الضمري ورجل من الانصار احده بنى عروب بن عوف فلم نعلما بحصاب اصحابهما الا الطير تحوم على السكر فقالا والله ان لهذا الطير لثانا فاقبلنا لينظرا فاذا القوم في دملهم واذا الخيل التي اصابتهم واقفة فقال الانصاري لمروب بن امية ماذا ترى قال نلحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ونخبره فقال الانصاري لكني لا ارجب عن وطن قتل فيه المذرب عروثم قاتل القوم حتى قتل واخذ عروب بن امية الضمري اسيرا فلما اخبرهم انه من مضر اطلقه عامر بن الطفيل وجز ناصيته واعتقه عن رقبة زعم انها كانت على امه فقدم عروب بن امية على رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمل ابي براء وقد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك ابا براء فشق عليه اخفار عامر بن الطفيل اياه وما اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسببه وجواره وكان حين اصيب عامر بن فهيرة مولى ابي بكر الصديق فروى محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن ابيه ان عامر بن الطفيل كان يقول من الرجل منهم لما قتل رأيت بين السماء والارض حتى رأيت السماء من دونه قالوا هو عامر بن فهيرة قالوا وبلغ ربيعة بن ابي براء ان عامر بن الطفيل اخضر ذمة ابيه فحمل على عامر بن الطفيل فطعنه فخر عن فرسه قتل وذكر ابن الاثير الجزري في كتاب جامع الاصول له في قسم الاسماء في ترجمة عامر بن الطفيل ان عامر بن الطفيل قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن بضع وثمانين سنة ولم يسلم وعاد من هذه فخرج له خراج في اصل اذنه اخذه منه مثل النار فاشتد حليه ومات منه (ق) عن انس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اقواما من بنى سليم الى بنى عامر في سبعين وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خاله اخلام سليم واسمه حرام في سبعين راكبا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدمكم فان امنوني حتى ابغضهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والا كنتم مني قريبا فتقدم فامنوه فبينما هو يتحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاؤموا الى رجل منهم فطعنه فاتخذ فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة ثم مالوا على بقية اصحابه فقتلوهم الارجلا اعرج صعد الجبل قال همام واره آخر معه فاخبر جبريل

الثواب وبذل الاضال  
والصفات بالحق في السلوك  
لاستبدال صفات الحق وافعله  
وتحصيل مقام الابدال فقر  
الحق وغناهم او كبروا  
الانبياء في الموضمين بعدما  
فهموا (ان كنتم صادقين فان  
كذبوك فقد كذب رسل من  
قبلك جاؤا بالبينات والزبر

عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم قال  
فكننا نقرأ ان بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نسخ بعد فدا  
عليهم اربعين صباحا على رجل وذكوان وبني عصية الذين عصوا الله ورسوله  
وفي رواية ان رجلا وذكوان وبني لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فامدهم بسبعين رجلا من الانصار كنا نسبيهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون  
بالنهار ويصلون بالليل حتى اذا كانوا ببرءة مونة قتلوهم وغدروا بهم فبلغ ذلك النبي صلى الله  
عليه وسلم فغنت عليهم شهرا يدعو في الصبح على احياء من العرب على رجل وذكوان وعصية  
وبني لحيان قال انس فقرأنا فيهم قرآنا ثم ان ذلك رفع بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا  
ولمسلم قال جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه ان ابعث معنا رجلا يعلمونا القرآن  
والسنة فبعث اليهم سبعين رجلا من الانصار وذكر نحو ما تقدم وقيل ان اولياء الشهداء واهليهم  
كانوا اذا اصابهم نعمة وخير تحمروا على الشهداء وقالوا نحن في النعمة والرحاء وآبأونا وآبأونا  
واخوانا في القبور فانزل الله تعالى هذه الآية تطيبا لقلوبهم وتفتيسا عنهم واخبارا عن حال  
قتلاهم فقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اى بل هم احياء وظاهر الآية يدل على كون من قتل  
عبيه وسلم ولكل احد من امته والمضى لا يظن ظان ان الذين قتلوا في سبيل الله اموات بمعنى كاهنات  
غيرهم ممن لم يقتل في سبيل الله (بل احياء) اى بل هم احياء وظاهر الآية يدل على كون من قتل  
في سبيل حيا فاما ان يكون المراد انهم سيصبرون احياء في الآخرة او يكون المراد انهم احياء  
في الحال وعلى تقدير انهم احياء في الحال هل يكون المراد اثبات الحياة الروحانية او اثبات الحياة  
الجسمانية فهذه ثلاثة اوجه في معنى احتمال الحياة فمن قال بالوجه الاول وهوانهم سيصبرون  
احياء في الآخرة قال معنى الآية بل هم احياء في الذكروا نهم يدكرون يخبرنا الله عنهم وانهم استشهدوا  
في سبيل الله وقبل بل هم احياء في الدين وهذا القول ليس بصواب لان الله تعالى اثبت لهم الحياة  
في الحال بقوله بل احياء بمعنى في حال ما يقتلون فانهم يحيون وهو الاحتمال الثاني واختلفوا في معنى  
هذه الحياة هل هي للروح والجسم والروح معا فمن اثبت الحياة للروح دون الجسم قال يدل  
على ذلك صلى الله عليه وسلم ارواح الشهداء في حواصل طير خضر فخص الارواح دون  
الاجساد وقال بعض المفسرين ان ارواح الشهداء تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم  
القيامة ومن اثبت الحياة للروح والجسم معا قال يدل على سباق الآية وهو قوله عند ربهم  
يرزقون فاخبر الله سبحانه وتعالى انهم يرزقون ويأكلون ويشربون كالاحياء وقيل ان الشهيد  
لا يبلى في قبره وتأكله الارض كغيره وروى انه لما اراده ماوية ان يجرى الماء على قبور الشهداء  
امر ان ينادى من كان له قنبل فليخرجه وليحول من هذا الموضع قال جابر فخرنا اليهم فاخرجناهم  
رطاب الابدان فاصابت المسحاة اصبع رجل منهم فانبت دما وذكر البغوي بغير سند عن عبيد  
الله بن عمر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من احد على مصعب بن عمير وهو  
مقتول فوقف عليه ودعاه ثم قرأ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شهدان هؤلاء شهداء عدل الله يوم القيامة تأتوهم وزورهم وسلموا عليهم  
فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم احد الى يوم القيامة الا ردوا عليه وقوله تعالى (عند ربهم)

والكتاب المنير كل نفس  
ذائقة الموت وانما توفون  
اجوركم يوم القيامة فمن  
زحزح عن النار وادخل  
الجنة فقد فاز وما الحياة  
الدنيا الا متاع الغرور  
ابلون فياه والكم وانفسكم  
ولتسمعن من الذين اوتوا  
الكتاب من قبلكم ومن

يعنى في محل كرامته وفضله (يرزقون) يعنى من ثمار الجنة وتحفها (فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعنى بما اعطاهم من الثواب والكرامة والاحسان والافضل في دار النعيم (ويستبشرون) اى يفرحون والاشتبشار هو الفرح والسرور الذى يحصل للانسان عند البشارة (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) يعنى من اخوانهم الذين تركوهم احياء في الدنيا على منجى الايمان والجهاد لعلمهم بانهم اذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة مثل ما نالوا فهم بذلك مستبشرون وقبل ان الشهداء سألوا الله عز وجل ان يخبر اخوانهم بما نالوا من الخير والكرامة ليرغبوا في الجهاد فاخبرهم الله عز وجل انى قد انزلت على نبي محمد صلى الله عليه وسلم واخبرته بما لكم وما صرتم اليه من الكرامة وان محمد صلى الله عليه وسلم قد اخبر اخوانكم بذلك ففرحوا بذلك واستبشروا (ان لا خوف عليهم) يعنى في الآخرة (ولا هم يحزنون) يعنى على ما فاتهم من نعيم الدنيا (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) لما بين الله تعالى ان الشهداء يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ذكر انهم ايضا يستبشرون لانفسهم بما رزقوا من النعيم والفضل فلا متبشار الثاني لانفسهم خاصة (وان الله لا يضيع اجر المؤمنين) يعنى كما انه تعالى لا يضيع اجر المجاهدين والشهداء كذلك لا يضيع اجر المؤمنين

الذين اشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون لانحسبن الذين يفرحون

فصل في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يفرجه الا جهادا في سبيلى وايمانا بى وتصديقا برسلى فهو على ضامن ان ادخله الجنة او ارحمه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا مانال من اجر او غنية والذى نفس تمجديه ما من كلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة كهيمته حين يكلمه او نه لونه دم وريحته ريح مسك والذى نفس تمجديه اول ان يشق على المسلمين ما قدمت خلاف سرية تغزو في سبيل الله ابد اولكن لا اجد سعة فاحلهم ولا يجدون سعة وبشقى عليهم ان يتخلفوا عني والذى نفس تمجديه اوددت انى اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظ مسلم (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يحتم على عمله الا المرابط في سبيل الله فانه يغنى له عمله الى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر اخرجه ابوداود والترمذى عن معاذ بن جبل انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل في سبيل الله صادق من نفسه ثم مات او قتل كان له اجر شهيد ومن حرج جرحا في سبيل الله او نكب نكبة فانها تجبى يوم القيامة كاغز رما كانت لونها لون زعفران وريحها ريح المسك ومن خرج به خراج في سبيل الله فان عليه طابع الشهداء اخرجه ابوداود والنسائي واخرجه الترمذى مفرا في موضعين (ق) عن ابي سعيد قال انى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى الناس افضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل في شعب من اشعاب بعد الله وفي رواية يتقى الله ويبدع الناس من شره (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس

فرسا في سبيل الله ايماناً واحتساباً وتصديقاً بوعده فان شبعه وربه وروحه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسنات (ق) عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما احبب دخل الجنة فيحب ان يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يتخى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وفي رواية لما يرى من فضل الشهادة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغفر للشهيد كل ذنب الا الذين من ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يجد الشهيد من مس القتل الا كما يجد احدهم من القرصة اخرجه الزمذى وللنسائي نحوه عن ابي الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع الشهيد في سبعين من اهل بيته اخرجه ابودود قوله عز وجل (الذين استجابوا لله والرسول) الآية قال اكثر المفسرين ان اباسفيان واصحابه لما انصرفوا من احد فبلغوا الروحاء نداء على انصرفهم وتلاوه وا فقالوا لا محمد اقلتم ولا الكواكب اردتم قتلتم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتمهم ارجعوا فاستاصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراد ان يهرب العدو ويرهبهم من نفسه واصحابه قوة فندب اصحابه للخروج في طلب ابي سفيان فانتدب عصابة منهم مع ملهم من المجرع والفرح الذي اصابهم يوم احد ونادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يخرجن معنا احدا من حضرننا بالاس فكله جابر بن عبد الله فقال يا رسول الله ان ابي كان خلفني على اخوات لي سبع وقال لي يا بني انه لا ينبغي لي ولك ان تترك هؤلاء النسوة ولا رجل فيهن ولست بالذي اوترك على نفسي بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخلف على اخواتك فتخلفت طلين فاذنله رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو وليبلغهم انه خرج في طلبهم فيظنوا به قوة وان الذي اصابهم لم يوهنهم فينصرفوا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطحمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة ابن الجراح وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان في سبعين رجلا من اصحابه حتى بلغوا اجراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية اميال (ق) عن عائشة في قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرع للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم قالت لعروة يا ابن اختي كان ابوك منهم الزبير وابو بكر لما اصاب نجا الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب يوم احد وانصرف المشركون خاف ان يرجعوا فقال من يذهب في اثرهم فانتدب منهم سبعون رجلا كان فيهم ابو بكر والزبير قال فر رسول الله صلى الله عليه وسلم معبد الخزاعي بحمراء الاسد وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم هيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهامة صفتهم معه لا يتخفون عنه شيئا كان بها ومعبد يوءئذ مشرك فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما اصابك في اصحابك ولو دنا ان الله كان قد اعفأك فيهم ثم خرج معبد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقي ابا سفيان ومن معه بالروحاء وقد اجتمعوا على الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد اصبنا جل اصحابه وقادتهم لنكرن على بقيتهم ولنفرغن منهم فلا رأى ابو سفيان معبدا قاله ما وراءك يا معبد قال محمد قد خرج في اصحابه يطالبكم في جمع لم ارمته قط تحرقون عليكم تحرقا

بما اتوا) اي يهبطوا بما فعلوا من طاعة واشار وكل حسنة من الحسنات ويحبون برؤيته (ويحبون ان يمدوا) اي يمددهم الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والتناء من الناس او ان يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله (بالم)

وقد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وتدموا على صنيعهم وفيهم من الخلق عليكم شيء لم ار مثله قط قال ابو سفيان وبك ما تقول قال والله ما اراك ترحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد اجعنا الكثرة عليهم لنسأصل بقيتهم فقال والله اني انما لك عن ذلك فوالله لقد جلني ما رأيت على ان قلت اياتا قال وما قلت قال قلت

كادت تهد من الاصوات راحلتي \* اذ سالت الارض بالجر دالابايل  
تردى باند مكرام لا تنابله \* عند اللقاء ولا ميل معازيل  
فقلت ويل ابن حرب من لقائكمو \* اذ تقطعت البطحاء بالخييل  
اني نذير لاهل السبل ضاحية \* لكل ذي اربة منهم ومعقول  
من جيش احد لا وحش يقابله \* وليس بوصف ما اندرت بالخييل

قالوا فثنى ذلك ابو سفيان ومن معه ومر ركب من عبدالقيس فقال اين تريدون قالوا نريد المدينة لاجل الميرة قال فهل انتم مبلغون عنا بمحمد رسالة واحل لكم آبالكم زبيبا بمكان اذا وافقوها قالوا نعم قال اذا وافقتموه فاخبروه انا قد اجعنا السير اليه والى اصحابه لنستأصل بقيتهم وانصرف ابو سفيان الى مكة ومر الركب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحمراء الاسد فاخبروه بالذي قال ابو سفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حسبنا الله ونعم الوكيل ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة بعد ثلثة وقال بمجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية في غزوة بدر الصغرى وذلك ان اباسفيان يوم احد حين اراد ان ينصرف قال يا محمد موعد ما بيننا وبينك موسم بدر الصغرى لقاتل ان شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بيننا وبينك ان شاء الله فلما كان العام المقبل خرج ابوسفيان في اهل مكة حتى نزل بمجعة من ناحية مر الظهران ثم اتى الله الرعب في قلبه فذله الرجوع فاقى نعيم بن مسعود الاشجعي وقد قدم محمرا فقال له ابو سفيان يا نعيم اني قد واعدت محمد او اصحابه ان نلتقي بموسم بدر الصغرى وهذا عام جدب ولا يصلمحنا الا عام زرعى فيه النحر ونشرب اللبن وقد بدالى ان لا اخرج اليها واكره ان يخرج محمدا ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من قبل فالحق بالمدينة فقبلهم واعلمهم انا في جمع كثير لاطاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل اضعمالك على يد سهيل بن عمرو وفضمنها لك قال وجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد انضمم لي هذه القلائس وانطلق الى محمد فاقبله قال نعم قال فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يجهزون لمعاد ابى سفيان فقال نعيم اين تريدون قالوا واعدنا اباسفيان ان نلقى بموسم بدر الصغرى فقال نعيم بشس الراى رايتم اتوكم في دياركم وقراركم فلم يغلت منكم الا الشريد افتريدون ان تخرجوا اليهم وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يغلت منكم احد فكره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا اخرجن ولو وحدى فاما الجبان فانه رجع واما الشجاع فانه تاهب للقتال وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه حتى وافوا بدر الصغرى وكانوا يلقيون المشركين فيسألونهم عن قريش فيقولون قد جمعوا لكم يريدون بذلك ان يرهبوا المسلمين فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى بانوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون اليها كل عام ثمانية ايام فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ينظر اباسفيان وقد انصرف ابو سفيان من مجعة الى مكة فلم يلق

يفعلوا) بل فعله الله على ايديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون (فلا تحسبهم عفاة من العذاب فانزى من عذاب الحرمان (ولهم عذاب اليم) لما كان استعدادهم واحتجابهم بما فيه وكان من حزمهم ان يسيروا بالفضيلة والفعل الحميل الى الله ويسبوا من حولهم وقوتهم اليه ولا يحتجبوا برؤية الفعل

رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه احدا من المشركين ووافوا السوق وكان معهم تجارات  
وتفقات فباعوا فاصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة سالمين فاعين ذلك قوله تعالى  
الذين استجابوا لله والرسول اى اجابوا الله واطاعوه في جميع او امره واطاعوا الرسول ايضا  
(من بعد ما صابهم القرح) يعنى من بعدما نالهم من الم الجراح (لذين احسنوا منهم  
واتقوا) يعنى احسنوا بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابوه الى القزواتقوا معصية  
والتخاف عنه (اجر عظيم) يعنى لهم ثواب جزيل وهو الجنة \* قوله عز وجل (الذين قال  
لهم الناس) هذا الآية متعلقة بالآية التى قبلها لان المراد بالذين من تقدم ذكره وهم الذين  
استجابوا لله والرسول وفي المراد بالناس وجوه احدها انه نعيم بن مسعود الاشجعي فيكون  
الانط علما اريد به الخاص وانما جاز اطلاق لفظ الناس على الانسان الواحد لان ذلك الواحد  
اذا فعل فعلا او قال قولاً ورضى به غيره حسن اضافة ذلك الفعل والقول الى الجماعة وان  
كان الفاعل واحدا فهو كقوله تعالى واذا قتلتم نفسا والقاتل واحد الوجه الثانى ان المراد  
بالناس الركب مع عبد القيس قاله ابن عباس ومحمد بن اسحق الوجه الثالث ان المراد بالناس  
المنافقون وذلك انهم لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يتجهز لمعاد ابى سفيان نهوا اصابه عن  
الخروج معه وقالوا لهم ان القوم قد اتوكم في دياركم فقتلوا الاكثر منكم فان خرجتم اليهم  
لم يبق احد منكم (ان الناس) يعنى اباسفيان واصحابه من رؤساء المشركين (قد جمعوا لكم)  
يعنى الجموع الكثيرة لان العرب تسمى الجيش جمعا ويجمعونه جوعا (فاخشوهم) اى فخافوهم  
واحذروهم فانه لاطاقة لكم بهم (فزادهم ايمانا) يعنى فزاد المسلمين ذلك التخويف تصديقا  
ويقيناً وقوة في دينهم وثبوتاً على نصر نبيهم صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل لمن يقول  
بزيادة الايمان ونقصه لان الله تعالى نص على وقوع الزيادة في الايمان (وقالوا حسبنا الله  
ونعم الوكيل) اى كافيا الله هو الذى يكفينا امرهم فهو كقول امرئ القيس \* وحسبك  
من غنى شيع ورى \* اى يكفيك الشيع والرى ونعم الوكيل يعنى ونعم الموكل اليه في الامور  
كلها وقيل الوكيل هو الكافي والمعنى يكفينا الله ونعم الكافي هو وقيل الوكيل هو الكفيل ووكيل  
الرجل في ماله هو الذى كفله وقام به الوكيل في صفة الله تعالى هو الكفيل بارزاق العباد  
ومصالحهم وانه الذى يستقل بامرهم كلها (خ) عن ابن عباس قال في قوله تعالى ان الناس قد جمعوا  
لكم الى قوله وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل قاله ابراهيم حين التى في النار وقالها محمد صلى الله عليه  
وسلم حين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم \* قوله تعالى (فانقلبوا) اى فانصرفوا ورجعوا بعد  
خروجهم والمعنى وخرجوا فانقلبوا فحذف الخروج لان الانقلاب يدل عليه (بنعمة من الله) اى  
بمافية لم يلقوا عدوا (وفضل) اى تجارة وبيع وهو ما صابوا في سوق بدر من الربح وقيل النعمة  
منافع الدنيا والفضل ثواب الآخرة (لم عسهم سوء) اى لم يصيبهم اذى ولا مكروه من قتل وجراح  
(واتبعوا رضوان الله) يعنى في طاعة الله وطاعة رسوله وقيل انهم قالوا هل يكون هذا غزوا  
فاعطاهم الله ثواب القز وورضى عنهم بمجرد خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله  
ذو فضل عظيم) يعنى انه تعالى تفضل عليهم بالتوفيق لما فعلوا وقيل تفضل عليهم بالقاء الرعب في قلوب  
المشركين حتى رجعوا \* قوله عز وجل (انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه) يعنى انما ذلكم  
الخوف والمبطل هو الشيطان يخوف بالوسوسة بان التى ذلك في افواههم ليرهبوا المؤمنين

من انفسهم ولا يتوقوا به  
المدح والثناء (ولله ملك  
السموات والارض) ليس  
لاحد فيها شئ حتى يعلى  
غيره فيجب بعطائه (والله  
على كل شئ قدير)  
لا يقدر غيره على فعل ما حث  
بجبر برؤيته فيفرح بفرح  
اعجاب (ان في خالق السموات  
والارض واختلاف الليل  
والنهار آيات لاولى الابواب  
الذين يذكرون الله)

ويخوفهم ويحبونهم وقوله اولياءه يعني الشيطان يخوفكم يا معشر المؤمنين باولياءه وقيل  
معناه يعظم اولياءه في صدوركم لتخافوهم وقيل معناه يخوف اولياءه المنافقين ليقعدوا عن قتال  
المشركين واولياء الشيطان هم الكفار والمنافقون الذين يطيعونه ويؤثرون امره واولياء  
الله هم المؤمنون الذين لا يخافون الشيطان اذا خوفهم ولا يطيعونه اذا امرهم (فلا تخافوهم)  
يعني فلا تخافوا اولياء الشيطان ولا تقعدوا من قتالهم ولا تتبعوا عنهم (وحاقون) اي فجاهدوا  
في سبيل مع رسول فاني وليكم وناصركم (ان كنتم مؤمنين) اي مصدقين بوعدى اني متكفل  
لكم بالنصر والظفر قوله تعالى (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قيل هم كذا  
قريش هم وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هم قوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى ولا يحزنك  
يا محمد من يسارع في الكفر ويجمع الجموع لمحاربتك فان هذا المقصود لا يحصل لهم وقيل يسارعهم  
في الكفر مظاهرتهم الكفار على النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى يسارعون في نصرة  
الكفر فلا يحزنك فعلهم فانك منصور عليهم (انهم لن يضروا الله شيئا) يعني يسارعونهم في الكفر  
انما يضرون انفسهم بذلك وقيل معناه لن يضروا اولياء الله شيئا (يريد الله الان يجعل) يسارعونهم  
(لهم حظا في الآخرة) يعني لا يجعل لهم نصيبا في بواب الآخرة فذلك خذلهم حتى سارعوا  
في الكفر وفي الآية دليل على ان الخير والشر بارادة الله تعالى وفيه رد على القدرية والمعتزلة  
(ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) يعني المنافقين امروا  
ثم كسرو والمعنى انهم استبدلوا الكفر بالايمان فكانهم اعطوا الايمان واخذوا الكفر كما يفعل  
المشترى من اعطاء شيء واخذ غيره بدلا عنه (ان يضروا الله شيئا) يعني باستبدالهم الكفر بالايمان  
وانما ضروا انفسهم بذلك (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة قوله عز وجل (ولا تحسبن  
الذين كفروا) قرى تحسبن بالتاء والياء من قراباتهم فعنه ولا تحسبن يا محمد املا نالك الكفار خيرا لانفسهم  
ومن قرأ بالياء قال معناه ولا تحسبن الكفار املا نالهم خيرا زلت في شركي مكة وقيل زلت  
في يهودي قريظة والفسير (انما على لهم) الاملاء الامهال والتأخير واصله من الماوية وهي  
المدة من الزمان والمعنى ولا تظن الذين كفروا ان امهالنا ايامهم بطول العمر والانساء في الاجل  
(خير لانفسهم) ثم قال تعالى (انما على لهم ليزدادوا اثما) يعني انما نعملهم ونؤخر في آجالهم  
ليزدادوا اثما (ولهم عذاب بهين) يعني في الآخرة روى البغوي بسنده عن عبد الرحمن بن ابي  
بكر عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس خير قال من طال عمره وحسن  
عمله قيل فاي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وروى ابن جرير الطبري بسنده عن الاسود  
قال قال عبد الله ما من نفس برقة ولا فجرة الا والموت خير لها وقرأوا لا تحسبن الذين كفروا انما على لهم  
خير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما وقرأوا نزل من عدالله وما عند الله خير الا براروقال ابن  
الانباري قال جماعة من اهل العلم اتزل الله عز وجل هذه الآية في قوم يعاندون الحق سبق في  
علمه انهم لا يؤمنون فقال انما على لهم ليزدادوا اثما بمعاندتهم الحق وخلافهم الرسول وقوله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله يعطى على المعاصي فان ذلك استدراج من الله  
خلقه ثم تلا هذه الآية وقال الزجاج هؤلاء قوم اعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم انهم لا يؤمنون  
ابدا وان نفاقهم يزيدهم كفرا واثما وهذه الآية حجة ظاهرة على القدرية حيث اخبر الله تعالى  
انه يطيل اعمار قوم ويمهلهم ليزدادوا كفرا واثما وغيا قوله تعالى (ما كان الله ليجز المؤمنين

في جميع الاحوال وعلى  
جميع الهيئات (قياما) في  
مقام الروح بالمشاهدة  
(وقعودا) في محل الغيب  
بالمشاهدة (وعلى حدودهم)  
اي تعالياتهم في مكان النفس  
بالمشاهدة (ويتكروون)  
بالبابهم اي عقولهم الخاصة  
عن سوب الوهم (في خلق  
السموات والارض) عالم  
الارواح والاجساد  
يقولون عند اليهود (ربنا

على ما اتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ( اختلف العلماء في سبب نزول هذه الآية فقال الكلبي قالت قريش يا محمد تزعم ان من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان وان من اطاعك وتبعك على دينك فهو في الجنة والله معه راض فاخبرنا بمن يؤمن بك وبمن لا يؤمن بك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على امي في صورها في الطين كما عرضت على آدم واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر بي فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استنزاء زعم محمد انه يعلم من يؤمن به ومن يكفر عن لم يخلق بعد ونحن معه وما يعرفنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على المنبر فحمد الله تعالى واتى عليه ثم قال ما بال اقوام طعنوا في علي لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة الا نياتكم به فقام عبدالله بن حذافة السهمي فقام من ابي يارسل الله فقال حذافة فقام عز فقال يارسل الله رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبالقرآن اماما وبك نبيا فاعف عنا عفا الله عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل انتم متتهون فهل انتم متتهون ثم نزل عن المنبر فانزل الله هذه الآية وقيل ان المؤمنين سأوا ان يعطوا آية يفرقون بها بين المؤمن والكافر فنزلت هذه الآية وقيل ان قوما من المنافقين ادعوا ان ايمانهم كايماان المؤمنين فاطهر الله نفاقهم يوم اُحد وانزل هذه الآية واختلفوا في معنى الآية وحكمها فقال ابن عباس واكثر المفسرين الخطاب للكفار والمنافقين والمعنى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما اتم عليه يا مشرك الكفار والمنافقين من الكفر والنفاق حتى يميز الخبيث من الطيب وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ما كان الله ليذكركم يا مشرك المؤمنين على ما اتم عليه من اختلاط المؤمن بالمنافق والتباس بعضهم ببعض حتى يميز الخبيث من الطيب يعني المنافق من المؤمن الخاص فيزاله المؤمنين من المنافق يوم اُحد فاطهر المنافقون النفاق وتخلقوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انما حصل التمييز يوم اُحد بالقاء الجميع في الخوف والقتل والهزيمة فمن كان مؤمنا ثبت على ايمانه وتصديقه ولم ينزل ومن كان منافقا اظهر نفاقه وكفره وقيل في معنى الآية حتى يميز المؤمنين من المنافق والكافر بالجهاد والهجرة وقيل في معنى الآية ما كان الله ليذر المؤمنين في اصلاص الرجال المشركين وارضام النساء المشركات والمعنى ما كان الله يدع اولادكم الذين جرى لهم الحكم بالايمان على ما اتم عليه من الشرك حتى يميز الخبيث من الطيب يعني يفرق بينكم وبين من في اصلاصكم وارضام نساكم من المؤمنين فيحكم لاهل الايمان بالجنة ولاهل الشرك والكفر والنفاق بالنار (وما كان الله ليطالعكم على القيب) الخطاب في قوله ليطالعكم لكفار قريش الذين قالوا يا محمد اخبرنا عن يؤمن بك ومن لا يؤمن والمعنى وما كان الله ليبين لكم اي الكفار المؤمنين من الكافر فيقول فلان مؤمن وفلان كافر ومنافق لانه لا يعلم القيب احد غيره وان سنة الله جارية انه لا يطلع على غيبه آحاد الناس فلا يسل الى معرفة المؤمنين من الكفار والمنافق الا بالامتحان بالآفات والمصائب فتميز المؤمنين المحلصين بشيائهم على ايمانهم وينزلون المنافق عند المحسن والسلايا وقيل في معنى الآية وما كان الله ليطالع محمد اعل القيب فيخبركم بالمؤمن من الكافر (ولكن الله يجزي من رسله من يشاء) يعني ولكن الله يصطفى ويختار من رسله من يشاء ويطلع على ما يشاء من غيبه (فامنوا بالله ورسله) يعني انه لما قامت الدلائل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا الايمان بالله ورسله محمد صلى الله عليه وسلم

ما خاقت هذا ( الخلق  
(باطلا) اي شيا غيرك فان  
غير الحق هو الباطل بل  
جعلته اسماءك ومظاهر  
صفاتك (سجما نك) نزهك  
ان يوجد غيرك اي يقارن  
شيء فردا نيتك اويني  
وحدا نيتك (فقتنا عذاب  
السا ر) نار الاحتجاب  
بالاكوان عن افعالك  
وبالافعال عن صفاتك  
وبالصفات عن ذاتك وقاية



وانما قال ورسله على الجمع ولم يقل ورسله على التوحيد لقوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ولانه اذا اقر بجميع الرسول كان مقرا باحدهم وهذه صفة المؤمنين لانهم آمنوا بجميع الرسل (وان تؤمنوا وتنفقوا) يعني وان تصدقوا من اجنبيته رسالي والطلعة على ما شاء من غيبي واعلمه بالنافع منكم والمؤمن المخلص وتنفقوا ربكم فيما امركم به ونهاكم عنه (فلكم اجر عظيم) يعني فلكم بايمانكم واتقانكم ثواب جزيل وهو الجنة \* قوله عز وجل (ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم) يعني ولا يحسبن الذين يخلون البخل خير لهم (بل هو) يعني البخل (شر لهم) والبخل هو امساك المكتنيات عما لا يستحق حبسها عنه والبخل هو الذي يكثر منه البخل والآية دالة على ذم البخل عن عبدالله بن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح امرهم بالبخل فبخلوا وامرهم بالفجور ففجروا اخرجهم ابوداود وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن غريب واختلف العلماء فبين زلت هذه الآية فقال عبدالله بن مسعود وابو هريرة وابن عباس في رواية ابي صالح عنه والشح وبجاهد زلت هذه الآية في الذين يخلون ان يؤدوا زكاة اموالهم ووجه هذا القول ان اكثر العلماء ذهبوا الى ان البخل عبارة عن منع الواجب وان من منع التطوع لا يكون بخيلا ويدل عليه الوعيد الشديد في سياق الآية وهو قوله تعالى سيطوقون ما بخلوا به وهذا لا يكون الا في ترك الواجب لافي التطوع وقال ابن عباس في رواية علية عنه وابن جريج عن مجاهد انها نزلت في اخبار اليهود الذين كنوا صنفه محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وهذا القول هو اختيار الزجاج ووجه هذا القول ان البخل عبارة عن منع الخير والنفع ويدخل فيه العلم كما يقال بخل فلان بعلمه وصحح الطبري القول الاول واختاره \* وقوله (سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) اي سيلزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق فان جلنا معنى الآية على منع الزكاة والبخل بها فقد قال ابن مسعود وابن عباس يجعل مامنه من الزكاة حية تطوق في منقه يوم القيامة تنهش من فرقه الى قدمه ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاع اقرعه زيبتان بطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمته يعني شذقيه ثم يقول انما كنت انا كنزك ثم تلا ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله الآية اخرجهم البخاري قوله له زيبتان قيل هما التكتان السود او ان فوق عيني الحية وقيل هما نقتان تكتفان فاها وقيل هما زيبتان في شذقيها وقد جاء في الحديث تفسير لهزمته بانها شذقه وقيل انهما منقتان في اصل الحنك وقيل هما منقعي الحيين اسفل من الاذنين وكاه متغارب (ق) عن ابي ذر وقال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلارآني قال هم الاخرون ورب الكعبة قال فبشت حتى جلست فلم اتقار ان قت فقلت يا رسول الله فذاك ابي وامى من هم قال هم الاكثر من اموالا الامن قال هكذا وهكذا ومن بين يديه ومن خلفه ومن يمينه وعن شماله وقليل ما هم مامن صاحب ابل ولا بقر ولا فم لا يؤدي زكاتها الاجاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمته تطسه بفرونها وتطوه بانفلاها كانفذت اخرها عادت عليه اولاهها حتى يقضى بين الناس لفظ

مطلقة تامة كافية (ربنا انك من تدخل النار) بالحرمان (فقد اخزيته) بوجود البقية التي كلها ذل وعار وشار (ومال الظالمين) الذين اشركوا برؤية الغير مطلقا او البقية (من انصار ربنا انا سمعنا) باسماع قلوبنا (مناديا) من اسرارنا التي هي شاطيء وادري الروح الامين (ينادي للإيمان) الى الإيمان

مسلم وفرقه البخاري بمعناه في موضعين وقيل في معنى الآية انه يجعل في اعناقهم اطواق من النار وقيل يكلفون يوم القيامة ان يأتوا بما تجلوأ به من اموالهم في الدنيا وان جلتا تفسير الجعل على الجعل بالعلم وكتابه فقد قال ابن عباس في قوله سيطوفون ما تجلوأ به يوم القيامة يحملون وزره وانه فيكون على طريق التخييل كما يقال قلدتك هذا الامر وجعلته في عنقك وقيل يجعل في رقابهم طوق من نار ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل علما يعلمه فكتمه الجحيم بلجام من نار اخرجته الترمذي وفي رواية ابي داود من سئل عن علم فكتمه الجحيم الله بلجام من نار يوم القيامة قيل في معنى الحديث انهم لما سئلوا عن العلم فكتموه ولم ينطقوا به بالسنة ولم يخرجوه من افواههم عوضوا عن ذلك بلجام من نار في افواههم عقوبة لهم والله اعلم \* قوله تعالى ( ولله ميراث السموات والارض ) يعني انه سبحانه وتعالى الباقي الدائم بعد فناء خلقه وزوال اولاكهم فيموتون وتبقى املاكهم فيرثها سبحانه والمقصود من الآية انه يظل ملك جميع المالكين ويبقى الملك لله تعالى وقيل في معنى الآية وله ما فيهما مما توارثه اهلها من ما علم وغير ذلك فما هؤلاء الجحلاء يحملون عليه بما كره ولا يتفقونه في سبيله ( والله بما يعملون خير ) قرئ يحملون بالياء على التثنية على طريقة الالتفات هي ابلغ في الوعيد والمعنى والله بما يعملون يعني الجحلاء من منعمهم الحقوق خير فيجازيهم عليه وقرئ بالياء على خطاب الحاضرين \* قوله عز وجل ( لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ) قال الحسن وقتادة لما نزلت هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان الله فقير يستقرض منا ونحن اغنياء وذكر الحسن ان القائل هذه المقالة هو حبي بن اخطب وقال عكرمة والسدي ومقابل ومحمد بن اسحق كتب الى صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر الصديق الى يهود بني قينقاع يدعوهن الى الاسلام والى اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر ذات يوم بيت مدراسهم فوجدنا ساكنا كثيرا قد اجتمعوا على قحاص بن عازوراء وكان من علمائهم ومعه جبر آخر يقال له اسيد فقال ابو بكر لقحاص اتق الله واسلم فوالله انك تعلم ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة قان من وصدق واقرض الله قرضا حسنا يدخلك الجنة وبضاعف لك الثواب فقال قحاص يا ابا بكر تزعم ان ربنا يستقرض اموالنا وما يستقرض الا النقيير من الفنى فان كان مات قول حقا فان الله اذا فقير ونحن اغنياء فغضب ابو بكر وضرب وجه قحاص ضربة شديدة وقال والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينكم لضربت عنقك يا عدو الله فذهب قحاص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما جعلك على ما صنعت فقال يا رسول الله ان هذا عدو الله قال قولا عظيما زعم ان الله فقير وانهم اغنياء فغضب لله وضربت وجهه فجعد ذلك قحاص فانزل الله تصديقا لابي بكر وتكذبا لقحاص وردا عليه لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء وهذه المقالة وان كانت قد صدرت من واحد من اليهود لكنهم يرضون بمقاتله هذه فندسبت الى جميعهم ولا يخلو ان يكونوا قالوا هذه المقالة عن اعتقاد لذلك القول او قالوها استهزاء واجما كان فهذه المقالة عظيمة القبح لاتصدر عن عاقل وانما صدرت عن كافر متمرد في كفره وضلاله ( سنكتب ما قالوا ) يعني قولهم ان الله

العباني ( ان آمنوا بربكم فآمننا ) اي شاهدوا ربكم فشهدنا ( ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ) ذنوبنا ( وكفرنا سيئاتنا ) سيئاتنا ( وفضلنا برؤية افعالنا ) ( وتوفنا مع الابرار ) عن ذواتنا في صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم في مقام نحو الصفات غير المتوفين

فقبرونحن اغنياء لان ذلك كذب وافتراء والمعنى ستحفظ عليهم ما قالوا وقيل سنثبت ذلك القول في صحائف الهيم التي تكتبها الحنطة عليهم حتى يوافوا بها يوم القيامة فهو وعيد وتهديد لهم (وقتلهم الانبياء بغير حق) قيل معناه سنكتب ما قال هؤلاء اليهود ونكتب ما فعله اسلافهم فنجازي كلا الفريقين بما هو اهل له وانما نسب قتل الانبياء الى اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وانما فعله اسلافهم واوائلهم لانهم رضوا بفعلهم فنسب اليهم وقيل في معنى الآية سنكتب على هؤلاء ما قالوا بانفسهم ونكتب عليهم ايضاً رضاهم بقتل آباءهم الانبياء والفائدة في ضم قتلهم الانبياء الى ما وصفوا الله تعالى بالفقر الاعلام بذلك انهما اخوان في العظم وان هذا القول منهم ليس باول ما ارتكبوه من العظام انهم اصلاء في الكفر والجهل والضلال ولهم في ذلك سوابق وان من قتل الانبياء لا يعد منه الاجزاء بل هذا القول العظيم الفحش والقبح (ونقول) يعني لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ذوقوا عذاب الحريق) اي ننتقم منهم بان نقول لهم يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق كما اذقم المسلمين القصص في الدنيا (ذلك) اي ذلك العذاب المحرق جزاء فمناكم حيث وصفتم الله بالفقر واقدمتم على قتل الانبياء (بما قدمت ايديكم) انما ذكر الايدي على سبيل المجاز لان القائل هو الانسان لا الاله الا ان اليد لما كانت آلة الفعل حسن اسناد الفعل اليها ولان اكثر الاعمال يكون باليد فجعل كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب (وان الله ليس بظالم للعبيد) فيعذب بغير ذنب بل هو سبحانه وتعالى عادل ومن العدل ان يعاقب المسيء ويبيد المحسن قوله عز وجل (الذين قالوا ان الله عهدنا لينا) هل انكبي نزلت في كعب بن الاشرف ومالك بن صبي ووهب بن يهودا وزيد بن تابوت وقحاص بن عازوراء وحبي بن اخشاب من اليهود اتوا الى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد زعم ان الله بعثك الينا رسولا وانزل عليك كتابا وان الله عهد الينا في التوراة ان لانؤمن لرسول يزعم انه جاء من عند الله حتى ياتي بقربان تأكله النار فان جئت به صدقك فانزل الله تعالى الذين قالوا يعني قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد الينا يعني امرنا واوصانا في كتبه (ان لانؤمن لرسول حتى ياتي بنا بقربان تأكله النار) يعني فيكون ذلك دليلا على صدقه وذكر الواحدى عن السدى انه قال ان الله تعالى امر بني اسرائيل في التوراة من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقربان تأكله النار حتى ياتيكم المسيح ومحمد فاذا اتياكم فآمنوا بهما فانهما ياتيان بغير قربان زاد غير الواحدى عنه قال وكانت هذه العادة باقية فيهم الى مبعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل ادعاء هذا الشرط كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتحريفهم ويدل على ذلك ان المقصود في الدلالة على صدق النبي هو ظهور المجزة المخارقة للعادة فاي مجزة اتى بها النبي قبلت منه وكانت دليلا على صدقه وقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمجزات الباهرات الدالة على صدقه فوجب على كافة الخلق اتباعه وتصديقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله عز وجل من اعمال البر من نكاح وصدقة وذبح وكل عمل صالح ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الصوم جنة والصلاة قربان يعني انها مما يتقرب بها الى الله عز وجل وكانت اقرباين والثاني لان الله تعالى امر بني اسرائيل وكانوا اذا قربوا قربانا او غنموا عيمة جمعوا ذلك وجاءت نار بغضاء من السماء لادخان لها ولها دوى وحفيف فاكل ذلك القربان او الغنمة وتحرقه فيكون ذلك دليلا وعلامة على القبول

بالكلية (ربنا واتنا ما وعدتنا على) اتباع (رسلك) او محمولا على رسلك من البقاء بعد الفناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحيد (ولانخرنا يوم القيامة) الكبرى ووقت بروز الخلق لله الواحد القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الكثرة وبالجمع عن التفصيل (انك لا تخلف

واذا لم يقبل ببقى على حاله ولم تنزل نار وقال عطاء كانت بنو اسرائيل يذبحون لله فياخذون الثروب والطايب اللحم فيضعونها في وسط بيت والسقف مكشوف فيقوم نبيهم عليه السلام في البيت ويناجي ربه عز وجل وبنو اسرائيل خارجون حول البيت فتزل نار بيضاء لها دوى وحفيف ولا دخان لها فتأكل ذلك القربان ثم قال الله عز وجل مجيبا عن هذه الشبهة التي ذكرها هؤلاء اليهود واقامة للحجة عليهم ( قل ) يعني قل يا محمد لهؤلاء اليهود ( قد جاءكم يعني يا معشر اليهود ) ( رسل من قبلي ) يعني مثل زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام ( بالبينات ) يعني بالدلالات الواضحات الدالة على صدقهم ( وبالذي قتلتم ) يعني ما طلبتم منهم مثل زكريا ويحيى وسائر من قتلوا من الانبياء واراد بذلك فعل اسلافهم وانما خاطب بذلك اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا راضين بفعل اسلافهم ( ان كنتم صادقين ) يعني في دعواكم ومعتادكم تكذيبهم اياك يا محمد مع علمهم بصدقك كقتل آباءهم الانبياء مع اتيانهم بالقربان ثم قال تعالى مسليا لنبيه صلى الله عليه وسلم ( فان كذبوك ) يعني هؤلاء اليهود ( فقد كذب رسل من قبلك ) يعني مثل نوح وهود وصالح وابراهيم وغيرهم من الرسل ( جاؤا بالبينات ) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات ( والزبر ) اي الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه حكمة فهو زبور واصله من الزبر وهو الزجر وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبورا لانه زبر اى يزجر عن الباطل ويدعو الى الحق ( والكتاب المنير ) اي الواضح المضيء وانما عطف الكتاب المنير على الزبر لشرفه وفضله وقيل اراد بالزبر الصحف والكتاب المنير التوراة والانجيل \* قوله عز وجل ( كل نفس ذائقة الموت ) يعني ان كل نفس مخلوقة ذائقة الموت ولا بد لها منه قبل المآزل قل يتوفاكم ملك الموت قالوا يا رسول الله انما زلت في نبي آدم فابن ذكر الموت للجن والانعام والوحوش والطير فنزلت هذه الآية وقيل لما خلق الله آدم عليه السلام اشنكت الارض الى ربها عز وجل بما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فا احد يموت الاويد فن في التربة التي خلق منها فان قلت الحور والولدان نفوس مخلوقة في الجنة لا تذوق الموت فاحكم لفظ كل في قوله كل نفس ذائقة الموت قلت لفظة كل لا تقتضي التحول والاحاطة بدليل قوله تعالى واوتيت من كل شئ ولم توت ملك سليمان فتكون الآية من العام المخصوص ويحتمل ان يكون المراد بهم المكافين بدليل سياق الآية وهو قوله تعالى ( وانما توفون اجوركم ) يعني توفون جزاء اعمالكم ( يوم القيامة ) ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر ( فن زخرج من النار وادخل الجنة فقد فاز ) يعني فن نجوا بعد عن النار وادخل الجنة فقد ظفر بالجنة ونجا من الخوف ( وما الحياة الدنيا الا متاع الزور ) يعني ان العيش في هذه الدار الغانية يضر الانسان بما يمينه من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بانها متاع الزور لانها تقرب بذل المحبوب وتخيّل للانسان انه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما استمتع به الانسان من مال وغيره وقيل المتاع كالقأس والقدر والقصة ونحوها والفرور ما يفر الانسان بما لا يدوم وقيل الفرور الباطل ومعنى الآية ان منفعة الانسان بالدنيا كنفعته بهذه الاشياء التي يستمتع بها ثم تزول عن قريب وقيل متاع متروك يوشك ان يضمحل ويؤول فخذوا من هذا المتاع واعلموا فيه بضاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير هي متاع الفرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فاما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع وبلاغ الى ما هو خير منها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة

المعاد ) فبقى مقاما وراء  
نالم فصل اليه ( فاستجاب  
لهم ربهم اتي لا اضيع عمل  
عامل منكم من ذكر )  
القلب من الاعمال القلبية  
كالخلاص واليقين  
والكشف ( او اتي ) النفس  
من الاعمال القلبية  
كالطاعات والمجاهدات  
والرياضات ( بعضكم من  
بعض ) يجمعكم اصل واحد

اعين زادا الترمذي وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقرؤا ان شتم وظل ممدود  
وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها واقرؤا ان شتم فن ذرح عن النار وادخل الجنة فقد  
فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفروور قوله عز وجل (تبلون) اللام لام القسم تقديره والله تبلون  
اي تختبرون فتوقع عليكم المحن ليعلم المؤمن من غيره والاختبار طلب المعرفة ليعرف الجيد من الردي  
وذلك في وصف الله تعالى لان الله تعالى عالم بحقائق الاشياء كلها قبل ان يتخلها فعلى هذا يكون معنى  
الاختبار في وصف الله تعالى انه يعامل العبد معاملة المختبر (في اموالكم) يعني بالابتلاء في الاموال  
بالنقصان منها وقليل باداء ما فرض فيها من الحقوق (وانفسكم) يعني بالمصائب والامراض والقتل وقد  
الاقارب والعشائر خوطب بهذه الآية المسلمون ليوطنوا انفسهم على احتمال الاذى وما سيلقون من  
الشدة والمصائب ليصبروا على ذلك حتى اذا تقوها لقوها وهم مستعدون بالصبر لها لا يرهقهم ما يرهق  
غيرهم ممن نصيبه الشدة بفتنة فينكرها ويستمزج منها (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن  
الذين اشرکوا اذى كثيرا) قال عكرمة نزلت في ابي بكر الصديق وقصاص بن عازوراء وذلك  
ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر الى قحاص سيد بني قينقاع يستدعه وكتب اليه معه كتابا  
وقال لابي بكر لا تفتتن على بشي حتى ترجع فجاء ابو بكر وهو متوشح بالسيف الى قحاص واعطاه  
الكتاب فلما قرأه قال قحاص قد احتاج ربك حتى ندمه فهم ابو بكر ان يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي  
صلى الله عليه وسلم لا تفتتن على بشي حتى ترجع فنزلت الآية وقال الزهري نزلت هذه الآية  
في النبي صلى الله عليه وسلم وكعب بن الاشرف اليهودي وذلك انه كان يعجبه النبي صلى الله عليه وسلم  
ويسب المسلمين ويحرم من المشركين على قتالهم في شعره (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة انما يحب ان يقتله قال نعم قال ائذن لي  
فلاقل قال فانه فقال له وذكروا ما بينهم وقال ان هذا الرجل قد اراد العدة وقد عانا فلما سمعه قال وادنا  
والله لئن قلناه قال انما قد اتبعناه ونكره الا ان ندعه حتى ننظر الى اى شئ يصير امره قال وقد اردت ان  
تسلفني سلفا قال فترهني اترهني نساء كم قال انت اجل العرب اترهني نساء نأفاله ترهون اولادكم  
قال يسب ابن احدنا فيقال رهن في وسقين من تمر ولكن ترهنيك الامة يعني السلاح قال نعم وواعده ان  
يأتيه بالحرث وابي عيسى بن جبر وعادة بن بشر قال فجاءوا فدمعوه ليلافزل اليهم قالت امرأته اني لا اسمع  
صوتا كماه صوت دم قال انما هو محمد رضيحي ابوناثلة ان الكريم لودعي الى طنة ليلالاجاب قال نعم  
اني اذا جاء فسوف امديدي الى رأسه فاذا استمكنك منه فدو نكم قال فلما نزل وهو متوشح فقالوا نجد  
منك ريح الطيب قال نعم تحني فلانة اعطر نساء العرب قال فتأذن لي ان اشم منه قال نعم فشم فتناول فشم ثم  
قال ائذن لي ان اعود قال فاستمكن من رأسه ثم قال دونكم فقتلوه زاد في رواية ثم اتوا النبي صلى الله  
عليه وسلم فاخبروه وزاد اصحاب السير والمغازي فاختلف عليه اسايههم فلم تغن شيأ قال محمد بن مسلمة  
قد كرت مغولا في سبي فاخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولها حصن الا وادقت عليه نار قال  
فوضعت في ثدونه ثم تحاملت عليه حتى بلغت عاتقه ووقع عدو الله وقد اصيب الحرث بن اوس بجرح في  
رأسه اصابه بعض اسيا فافخر جنا وقد ابطا علينا صاحبنا الحرث ونزفه الدم فوقنا له ساعة حتى اتانا  
يتبع آثارنا فحملناه وجثته رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو قائم يصلي فسلمنا عليه فخرج  
علينا فاخبرناه بقتل كعب بن الاشرف وجثته رأسه اليه وتفل على جرح صاحبنا فرجعنا الى اهله  
واصبنا وقد خافت اليهود وقتنا بعد والله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفرتم به من

وحقيقة واحدهى الروح  
الانسانية اى بعضكم مذشأ  
من بعض فلا اثيب بعضكم  
واحرم بعضنا ( فالذين  
هاجروا ) عن اوطان  
ألوفات النفس (واخر حوا  
من ديارهم) ديار صفاتها  
اوهاجروا من احوالهم  
التي ائذوا بها واخر حوا  
من مقاماتهم التي يسكنون  
بها (واو ذوا في سبيل)

رجال اليهود فاقتلوه واثرل الله عز وجل في شأن كعب بن الاشرف اليهودي تلبون في اموالكم وانفسكم ولستم من الذين اتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى ومن الذين اشركو ايعني مشركي العرب اذى كثير ايعني بالاذى قول اليهود ان الله فقير ونحن اغنياء وما شبه ذلك من افترائهم وكذبهم على الله ورسوله وما كان كعب بن الاشرف يمجوه النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين فهذا هو الاذى الكثير (وان تصبروا وتقوا) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني وان تصبروا على اداهم وتقوا فيما امركم به ونهاكم عنه لان الصبر عبارة عن احتمال الاذى والمكروه والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك من عزم الامور) اي من صواب التدبير الذي لا شك ان ارشد فيه ولا ينبغي لعاقل تركه واصله من قولك عزمت عليك ان تفعل كذا اي الزمتك ان تفعله لا محالة ولا تتركه وقيل معناه فان ذلك مما قد عزم عليكم فعله اي الزمتكم الاخذ به بقوله تعالى (واذا اخذ الله) اي واذا كرم يا محمد وقت اذا اخذ الله (ميثاق الذين اتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى والمراد منهم العلماء خاصة وقيل المراد بالدين اتوا الكتاب العلماء والاحبار من اليهود خاصة واخذ الميثاق هو التوكيد والارم لبيان ما اوتوه من الكتاب وهو قوله تعالى (ليبينه للناس) يعني ليدبين ما في الكتاب وليظهرنه للناس حتى يعلموه وذلك ان الله اوجب على علماء التوراة والانجيل ان يشرحوا للناس ما في هذين الكتابين من الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ولا يكتمونه) يعني ولا يخفون ذلك على الناس (فتبذوه) يعني الكتاب وقيل الميثاق (وراء ظهورهم) اي فطرحوه وضيعوه وتركوا العمل به (واشترؤا به ثمنا قليلا) يعني المآكل والرشا التي كانوا يأخذونها من حوامهم وسفلتهم (فبئس ما اشتروا) ذمهم الله تعالى على فعلهم ذلك واعلم ان ظاهر هذه الآية وان كان مخصوصا بعلماء اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى فلا يبعد ان يدخل فيه علماء هذه الامة الاسلامية لانهم اهل كتاب وهو القرآن وهو اشرف الكتب قال قتادة هذا ميثاق اخذ الله تعالى على اهل العلم فن علم شيئا فليعلمه واياكم وكتمان العلم فانه هلكة وقال ايضا مثل علم لا يقال به كمثل كنز لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم لا يأكل ولا يشرب وقال ايضا طوبى لعالم باطق ومستمع واع هذا علم علفيذله وهذا سمع خير افضله ووعاه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عما يعلم فكنتمه الجمل بالجمل من نار اخرجه الترمذي ولا يبي داود من سئل عن علم فكنتمه الجمل بالله الجمل من نار يوم القيامة وقال ابو هريرة لولا ما اخذ الله عز وجل على اهل الكتاب ما حدثتكم بشي ثم تلا هذه الآية واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب الآيات وقال الحسن بن عمارة اتيت الزهري بعد ان ترك الحديث فلقيته على بابة فقلت اريد ان تحدثني فقال اما علمت اني قد تركت الحديث فقلت اما ان تحدثني واما ان احديثك قال حدثني فقلت حدثني الحكم بن عيينة عن يحيى بن الخراز قال سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول ما اخذ الله على اهل الجهل ان يعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا قال فحدثني اربعين حديثا بقوله عز وجل (لاتحسبن الذين يفرحون) قرى بالاء على الخطاب اي لاتحسبن يا محمد الفارحين الذين يفرحون وقرى بالياء على القية يعني ولا يحسبن الفارحون والمعنى لا يحسبن الذين يفرحون فرحهم بمجيالهم من العذاب نزلت هذه الآية في المنافقين (ق) عن ابي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القزو وتخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا له واحبوا ان يعمدوا بعالم يفضلوا فزالت لا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا الآية وقيل نزلت في اليهود (ق) عن

اي ابتلوا في سبيل ساوك  
افعالى بالابلايا والمحن  
والشدائد والفتن ليتمنوا  
بالصبر ويفوزوا بالتوكل  
في سبيل سلوك صفاتي  
بسلوات تجليات الجلال  
والعظمة والكبرياء ليصلوا  
الى الرضا (وقاتلوا) البقية  
بالجهاد في (وقتلوا) وافوا  
في الكفاية (لا تكفرن عنهم  
سيئاتهم) كلها من الصغائر

حيد بن عبد الرحمن بن عوف ان مروان قال اذهب يا رافع لبوابه الى ابن عباس فقل اني كان كل امرئ منا فرح بما في و احب ان يحمد بما لم يفعل معذبا لعن الذين اجمعون قال ابن عباس ما لكم و لهذا الآية انما نزلت هذه الآية في اهل الكتاب ثم تلا ابن عباس و اذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب ليدينهم للناس الآية و تلا ابن عباس لا يحسن الذين يفرحون بما اتوا و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا و قال ابن عباس سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه اياه و اخبروه بغيره فخرجوا و قد اروه ان قد اخبروه بما سألهم عنه و استمدوا اليه بذلك و فرحوا بما اتوا من كتبهم اياه ما سألهم عنه (بما اتوا) يعني يفرحون بما فعلوا (و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا) اي و يحبون ان يحمدهم الناس على شيء لم يفعلوه قيل عن ذلك قوم من اخبار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس و نسبة الناس اياهم الى العلم قال ابن عباس و اذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب الى قوله و لهم عذاب اليم يعني قحاص و اسبيع و اشباههما من الاخبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زينوا للناس من الضلالة و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا اي يقول الناس لهم علماء و ليسوا باهل علم و قيل هم اليهود فرحوا باجتاع كتبهم على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم و ذلك انهم كتبوا الى يهود العراق و الشام و اليمن و من بلغهم كتبهم من اليهود في الارض كلها ان محمد ليس بنبي فابتوا على دينكم فاجتمعت كتبهم على الكفر ففرحوا بذلك و قالوا نحن اهل الصوم و الصلاة و احبوا ان يحمدوا على ذلك و قيل فرحوا بما اتوا من تبديلهم التوراة و احبوا ان يحمدهم الناس على ذلك و قيل ان يهود خيبر انت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نحن نعرفك و نصدقك و قالوا لا صحابه نحن على رأيكم و نحن لكم رده و ليس ذلك في قلوبهم و احبوا ان يحمدهم النبي صلى الله عليه وسلم و المسلمون على ذلك (فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) اي فلا تظننهم بمنجاة من العذاب الذي اعد الله لهم في الدنيا من القتل و الاسر و ضرب الجزية و الذلة و الضغار (و لهم عذاب اليم) يعني في الآخرة و هذه الآية و ان كانت قد نزلت في اليهود و ادوا المواقين خاصة فان حكمها عام في كل من احب ان يحمد بما لم يفعل من الخير و الصلاح او ينسب الى العلم و ليس هو كذلك في قوله عز و جل (و لله ملك السموات و الارض) يعني انه تعالى مالك لما فيهما جبر ما تصرف فيه كيف يشاء و فيه تكذيب لمن قال ان الله فقير و نحن اغنياء يقول الله عز و جل ان من له جميع ما حوته السموات و الارض من شيء كيف يكون فقيرا (و الله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على تعجيل العقوبة لهم على ذلك القول لكنه تفضل على خلقه بما لهم في قوله عز و جل (ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار آيات لا ولي الا لباب) قال ابن عباس ان اهل مكة سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم بآية فنزلت هذه الآية و المعنى تفكروا و اعتبروا ايها الناس فيما خلقته و انشأته من السموات و الارض لما شكم و ارزاقكم و مما عفت من ذلك بين الليل و النهار و اختلافهما في الطول و القصر فعملتم ما يختلفان و يمتنعان عليكم لكي تنصرفوا فيهما لما شكم تطالبون ارزاقكم في النهار و تسكنون في الليل لراحة اجسادكم فاعتبروا و تفكروا يا اولي الاباب يعني يا ذوى العقول الصافية يعني الذين يفقهون بصائرهم للنظر و الاستدلال و الاعتبار لا ينظرون اليه فانظر اليه انتم ظافلين عما فيهم من عجايب مخلوقاته و غرائب مبتدعاته (ق) عن ابن عباس انه بات عند ميمنة المؤمنين و هي خالته قال فقلت لا نظرن الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم و سادة فاضطجعت في مرض الوسادة و اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم و اهله في طولها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل ثم استيقظ

و الكبار اي سياة بقاياهم  
(و لا دخلتم اجنات تجري  
من تحتها الانهار) الجنات  
الجنة المذكورة (ثوابا)  
اي عوضا لما اخذت  
منهم من الوعودات الثلاثة  
(و الله عنده حسن الثواب)  
اي لا يكون عد غيره  
الواب المطلق الذي لا يبق  
منه شيء و لهذا قال و الله لانه  
الاسم الجامع لجميع الصفات

رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر آيات الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام إلى شن . معلقة فتوضأ منها فاحسن وضوءه ثم قام يصلي قال عبد الله بن عباس فقمتم فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمتم إلى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي واخذ باذني فقلتها فصلي ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوترتها فجمع حتى جاء المؤذن فقام فصلي ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلي الصبح وفي رواية فقمتم عن يساره فجعلني عن يمينه وفي رواية قال بت في بيت خالتي ميمونة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم قد فلا كان ثلث الليل الاخير فصد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاباب وذكره . قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) قال علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس وقتادة هذا في الصلاة يعني الذين يصلون قياما فان عجزوا فاضل جنوبهم والمعنى انهم لا يتركون الصلاة في حال من الاحوال بل يصلون في كل حال (خ) عن ابراهيم بن حصين قال كانت في بواسير فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فاعلى جنب اخرجه الترمذي وقال فيه سأله عن صلاة المريض وذكر نحوه قال الشافعي رضي الله تعالى عنه اذا صلى المريض مضطجعا وجب ان يصلي على جنب ويومئ برأسه ايماء وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى بل يصلي مستلقيا على ظهره فان وجد خفة فعدو جهة الشافعي ظاهر الآية وهو قوله تعالى جنوبهم وقوله صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين فان لم تستطع فعلى جنب فمن على الجانب دون غيره وقال اكثر المفسرين المراد به المداومة على الذكر في غالب الاحوال لان الانسان قل ان يخلو من احدي هذه الثلاث حالات وهي القيام والقعود وكونه نائما على جنبه (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله عز وجل في كل احيائه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قد مقعدا لم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ومن اضطجع فسطجعا لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة وما شئ احد ممشي لا يذكر الله فيه الا كانت عليه من الله ترة اخرجه ابو داود والترمذي والنقص وقيل هي هاتبة وقوله تعالى (ويفكرون في خلق السموات والارض) اصل الفكر اعمال الخاطر في الشئ وتردد القلب في ذلك الشئ وهو قوة تنظر في العلم الى المعلوم والتفكر جريان تلك القوة بحسب نظر العقل ولا يمكن التفكير الا في حالة صورة في القلب ولهذا قيل تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في آله اذ الله منزه ان يوصف بصورة فلذلك اخبر عن عباد الصالحين بانهم يتفكرون في خلق السموات والارض وما ابدع الله فيهم من عجائب مصنوعاته وعجائب مبتدعاته ليدلهم ذلك على كمال قدرة الصانع سبحانه وتعالى ويعلموا ان لهم خالقا قادرا مدبرا حكيمالا ن عظيم آثاره وافعاله تدل على عظيم خالقها سبحانه وتعالى كما قيل

وفي كل شئ له آية تدل على انه واحد

وقيل ان الفكر قلوب عن الفكر لان الفكر مستعمل في المعاني وهو فرك الامور وبجنتها طلبا لوصول الى حقيقتها وقيل الفكرة تذهب الفعلة وتحدث للقلب الخشية كما يحدث الماء لزرع النماء وما جلبت القلوب بعمل الاحزان ولا امتارت بمنزل الفكرة (ربنا) اي ويقولون ربنا وقيل معناه ويتفكرون في خلق السموات والارض تليين ربنا (ما خلقت هذا باطلا) يعني عبثا وهزلا بل خلقته دليلا على وحدانيتك وكال قدرتك (سبحانك) تنزيها لك عن ان تخلق شيئا عبثا لغير حكمة (فقتلنا ابا النضر) يعني انافد صدقنا بوحدايتك وان لك حنة ونارا فقتلنا ابا النضر والمقصود من قوله سبحانه فقتلنا ابا النضر

فلم يحسن ان يقول والرحمن في هذا الموضع او اسم آخر غير اسم الذات (لا يفرنك) تغلب الذين كفروا في البلاد) اي يجبو عن التوحيد الذي هو دين الحق في المقامات والاحوال (منع قليل) اي هو معنى الاحتجاب بالمقامات والتغلب فيها تمنع قليل (ثم ما اوهام جنهم) الحرمان (وبئس المهاد لكن الذين



تعليم عباده كيفية الدعاء لمن اراد ان يدعو فليقدم التناء على الله اولاً ويدل عليه قوله سبحانه وبعد ذلك التناء  
 يأتي بالدعاء ويدل عليه قوله فقنا عذاب النار (ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيت) اى اهنته واذلته  
 وقيل اهلكته وقيل فضحته وابلنت في ابدائه والخزى ضرب من الاستخفاف او انكسار يلحق الانسان  
 وهو الحياء المفرط فان قلت قد تمسكت المعتزلة بهذه الآية وقالوا قد اخبر الله انه لا يخزى الله النبي والذين  
 آمنوا معه فوجب ان كل من يدخل النار لا يكون مؤمناً لقوله انك من تدخل النار فقد اخزيت والمؤمن  
 لا يخزى قلت قد ذكر العلماء في الجواب وجوهاً احدها ما روى عن انس في تفسير قوله تعالى انك من تدخل  
 النار فقد اخزيت قال من يخلدهم وروى نحوه عن سعيد بن المسيب قال هي خاصة لمن لا يخرج منها وهذا  
 الجواب انما يصح على مذهب اهل السنة الذين يرون اخراج الموحدين من النار لما على مذهب المعتزلة  
 فلا يصح هذا الجواب لان مذهبهم ان الفاسق يخلد في النار فهو داخل في قوله تعالى فقد اخزيت الوجه  
 الثاني في الجواب ان المدخل في النار مخزى في حال دخوله وان كانت عاقبته ان يخرج منها معنى الآية  
 على هذا فقد اخزيت بدخوله فيها وتذيبه بها ويدل على صحة هذا المعنى ما روى عن عمرو بن دينار قال قدم  
 علينا جابر بن عبد الله في عمرة فأنشيت اليه انا وعطاء فسأته عن هذه الآية ربنا انك من تدخل  
 النار فقد اخزيت فقال وما اخزاء حين احرقه بالنار ان دون ذا خزي وهذا الوجه هو اختيار  
 ابن جرير الطبري لان من ادخل النار فقد اخزى بدخوله اياها وان اخرج منها وذلك  
 الخزي هو هتك الخزي وفضيحه وقال ابن الانبارى حل الآية على العموم اولى من نقلها  
 الى الخصوص اذ لا دليل عليه الوجه الثالث في الجواب ما قاله اهل المعاني وهو ان الخزي  
 يحتمل معاني منها الاهانة والاهلاك والابعاد وهذا الكفار ومنها الاخجال يقال خزي خزية اذا  
 استحيى واذا عمل يستحي منه ويخجل فيكون خزي المؤمن الذي يدخل النار الحياء من المؤمنين بدخوله  
 النار الى ان يخرج منها وخزي الكافر الهلاك بالخلود في النار وحاصل هذا الجواب ان لفظ الاخزاء  
 مشترك بين التخييل والاهلاك واللفظ المشترك لا يمكن حله في طرف النفي والاثبات على منيه جميعاً  
 وهذا يسقط الاستدلال الوجه الرابع في الجواب وهو الذي اختاره الفخر الرازي وصححه ان قوله تعالى  
 يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه لا يقتضى نفي الاخزاء مطلقاً وانما يقتضى ان لا يحصل الاخزاء  
 حال ما يكونون مع النبي وهذا النفي لا ينافيه اثبات الاخزاء في الجملة لاحتمال ان يحصل ذلك الاثبات في  
 وقت آخر والله اعلم وقوله تعالى (وما للظالمين) يعنى المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها  
 (من انصار) يعنى يصرونهم يوم القيامة ويمنعونهم من العذاب بقوله عز وجل (ربنا اننا سمعنا نادياً  
 ينادى للايمان) قال ابن عباس واكثر المفسرين المنادى هو محمد صلى الله عليه وسلم ويدل على صحة هذا  
 قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة وقوله وداعيا الى الله باذنه وقال محمد بن كعب القرظى المنادى هو  
 القرآن قال اذ ليس كل احد لقي النبي صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان كل احد يسمع القرآن  
 ويغنيه فاذا وفقه الله تعالى للايمان به فقد فاز به وذلك لان القرآن مشتمل على الرشد والهدى  
 وانواع الدلائل الدالة على الوحدة فصار كال داعي اليها واللام في الايمان بمعنى الى يعنى  
 ينادى الى الايمان (ان آمنوا بربكم فآمنا) اى فصدقنا (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) اى كبار  
 ذنوبنا (وكفر عنا سيئاتنا) اى صغائر ذنوبنا وقيل وان الغفر هو السر والتغطية وكذلك  
 التكفير فهما بمعنى واحد وانما ذكرهما لتأكيد لان الاحاح في الدعاء والمبالغة فيه مندوب  
 اليه وقيل معناه اغفر لنا ما تقدم من ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا في المستقبل وقيل يريد بالتفيران

اتقوا ربهم لهم جنات تجري  
 من تحتها الانهار خالدين فيها  
 من المؤمنين اى تجردوا عن  
 الوجودات الثلاثة لهم  
 الجنات الثلاث (زلاً) معداً  
 (من عند الله وما عند الله خير  
 للابرار \* وان من اهل  
 الكتاب) اى المحبوبين من  
 التوحيد والمذكورين بصفة  
 التقرب في الاحوال والمقامات  
 (لمن يؤمن بالله) اى يتحقق

ما يزول بالتوبة من الذنوب وبالتكفير ما يكفر بالطاعات من الذنوب (وتوفنا مع الارار) يعني في جلتهم وزمرتهم والارار هم الانبياء والصالحون والمعنى توفنا على مثل اعمالهم حتى نكون في درجاتهم يوم القيامة وقبل توفنا في جلة اتباعهم واشياعهم (ربنا وآتانا وعدتنا على رسلك) يعني على السنة وسلك وقيل معناه وآتانا وعدتنا على تصديق رسلك فان قلت كيف سألوا الله انجاز ما وعدوا الله لا يخلف الميعاد قلت معناه انهم طلبوا من الله تعالى التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد وقيل هو من باب الجبا الى الله تعالى والتذلل له واظهار الخضوع والعبودية كما ان الانبياء عليهم السلام يستغفرون الله مع علمهم انهم مغفور لهم بقصدون بذلك ائذ ان ذلك لربهم سبحانه وتعالى والتضرع اليه والرجاء اليه الذي هو سبب العبودية وقيل معناه ربنا واجعلنا ممن يستحق ثوابك وتؤتيهم ما وعدتهم على السنة رسلك لانهم لم يتيقروا استحقاقهم تلك الكرامة فسألوا ان يجعلهم مستحقين لها وقيل انما سألوا ان يجعل ما وعدهم من النصر على الاعداء قالوا قد علمنا انك لا تخاف الميعاد ولكن لا صبر لنا على حلك فجل هلاكهم وانصرنا عليهم (ولا تخزنا يوم القيامة) يعني ولا تهلكنا ولا تنفضنا ولا تنهنا في ذلك اليوم فان قلت قوله وآتانا وعدتنا على رسلك يدل على طلب الثواب متى حصل الثواب اندفع العقاب لا محالة فامعنى قوله ولا تخزنا هو طلب دفع العقاب عنهم قلت المقصود من الآية طلب التوفيق على الطاعة والعصمة عن فعل المعصية كانهم قالوا اوفقنا للطاعات واذا وفقنا لها فاعصمنا عن فعل ما يبطاها ويوقتنا في الخزي وهو الهلاك ولا يحتمل ان يكون قوله ولا تخزنا يوم القيامة سببا لقوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانه ربما يظن الانسان انه على عمل صالح فاذا كان يوم القيامة ظهر انه على غير ما يظن فيحصل الخجل والحيرة والندامة في موقف القيامة فسألوا الله تعالى ان يزيل ذلك عنهم فقالوا ولا تخزنا يوم القيامة (انك لا تخلف الميعاد) قوله تعالى (فاستجاب لهم ربهم) يعني اجاب دعاءهم واعطاهم ما سألوا (اني) اي وقال لهم اني (لا اضيع عمل عامل منكم) يعني لا احبط عملكم اي المؤمنون بل اتيكم عليه (من ذكر او انى) يعني لا اضيع عمل عامل ذكر او كان او انى عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله ما اسمع الله تعالى ذكر النساء في الهجرة بنى فانزل الله تعالى اني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انى بهنكم من بعض الى والله عنده حسن الثواب اخرجه الترمذي وغيره وقوله تعالى (بعضكم من بعض) يعني في الدين والنصرة والموا لاة وقيل كالكم من آدم وحواء وقيل من معنى الكاف اي بعضكم كـبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية فهو كما يقال فلان منى يعني على خلق وسيرى وقيل ان الرجال والنساء في الطاعة على شكل واحد (فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واوطوا في سبيلى) يعني المهاجرين الذين هجروا ووطانهم واهليهم واذا هم المشركون بسبب اسلامهم ومتابعيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا مهاجرين الى الله ورسوله وتركوا ووطانهم وعشائرهم لله ورسوله ومعنى في سبيلى في طاعتي ودينى وابتغاء مرضاتى وهم المهاجرون الذين اخرجهم المشركون من مكة فهاجروا طائفة الى الحبشة وطائفة الى المدينة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد هجرته فلا استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة رجع اليه من كان هاجرا الى الحبشة من المسلمين (وقاتلوا وقتلوا) يعني وقاتلوا الملعون واستشهدوا في جهاد الكفار (لا كفرن عنتم سيئاتهم) يعني لا يحون عنهم ذنوبهم ولا يغفرنا لهم (ولا دخانهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) يعني ذلك الذى اعطاهم من تكفير سيئاتهم وادخالهم الجنة ثوابا من فضل الله واحسانه اليهم (والله عنده حسن الثواب) وهذا تأكيد لكون ذلك الثواب الذى اعطاهم من فضله وكرمه لانه جواد كريم روى ابن جرير الطبري بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

بالتوحيد الذاتى (وما نزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما نزل اليهم) من علم المبدأ والمعاد (خاشعين لله) قابلين لتجلى الذات لا يشترطون بآيات الله ثمنا قليلا التى هي تجليات صفاته ومعنى لبقية الموصوف بالقليلة او تلك هم اجرهم عند بهم) من الجنان المذكورة (ان الله سريع الحساب)

الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ثمة تدخل الجنة فقراء المهاجرين الذين يتق بهم المكروه اذا امروا  
سمعوا واطاعوا وان كانت لرجل منهم حاجة الى سلطان لم تقض له حتى يموت وهي في صدره فان الله  
عز وجل يدعو يوم القيامة الجنة فتاتي بزخرفها وزينتها فيقول ابن عبادى الذين قاتلوا في سبيلى وقتلوا  
واوذا في سبيلى واجاهدوا في سبيلى ادخلوا الجنة فيدخلونها بغير عذاب ولا حساب وتاتي الملائكة  
فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبح لك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول  
الرب عز وجل هؤلاء عبادى الذين قاتلوا في سبيلى واوذا في سبيلى فتدخل الملائكة عليهم من كل باب  
سلام عليكم بما صبرتم فتم عقي الدارقال بعضهم في هذه الآيات تعليم من الله تعالى لعباده كيف يدعى  
وكيف يتهل اليه ويتضرع وتكرر ربنا من باب الابتهاج واعلام بما يوجب حسن الاجابة وقال جعفر  
الصديق من حزه امر فقال خمس مرات ربنا نجاء الله بما يخاف واعطاء ما اراد وقرأ هذه الآيات وقال  
الحسن حكي الله عنهم انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم اخبرانه استجاب لهم قوله عز وجل (لا يفرئك  
قلوب الذين كفروا في البلاد) نزلت في المشركين وذلك انهم كانوا في رخاء ولين من العيش يتجرون  
ويتعمون فقال بعض المؤمنين ان اعداء الله فيما ترى من الخير ونحن في الجهد فانزل الله تعالى هذه الآية  
لا يفرئك الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من الامة لانه صلى الله عليه وسلم لم يفر  
قطو المعنى لا يفرئك ايها السامع قلب الذين كفروا في البلاد يعني ضربهم في الارض وتصرفهم في البلاد  
للتجارات وطلب الارباح والمكاسب (متاع قليل) اي ذلك متاع قليل وبلغة فانية ونعمة زائلة (ثم  
ماؤاهم) يعني مصيرهم في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) اي وبئس الفراش هي قوله تعالى (لكن  
الذين اتقوا ربهم) فاما امرهم به من العمل بطاعته واتباع مرضاته واجتناب ما نهاهم عنه من معاصيه  
(لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها زلا) اي جزاء وثواب والتزل ما يهب للضيف عند قدومه  
(من عند الله) يعني من فضل الله وكرمه واحسانه (وما عند الله) يعني من الخير والكرامة والنعيم  
الدائم الذي لا ينقطع (خير للابرار) يعني ذلك الفضل والنعمة التي اعد الله للطيبين الابرار خير  
بما يتقلب فيه هؤلاء الكفار من نعيم الدنيا ومتاعها فانه قليل زائل (ق) عن عمر بن الخطاب قال جئت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو في مشربة وانه على حصير ما يديه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم  
حشو هاليف وعند رجله قرط معصور وعند رأسه اهب معلقة فرايت اثر الحفصير في جنبه فبكيت فقال  
ما يبكيك قلت يا رسول الله ان كسرى وقبصر فياهم فيه وانت رسول الله فقال اما ترى ان تكون  
لهم الدنيا ولنا الآخرة لفظ البخارى المشربة العرفة والعية والمشارب العلالي قوله عز وجل (وان  
من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم) قال ابن عباس نزلت في النجاشي ملك  
الحبشة واسمه اصممة واهله بالعربية عطية وذلك انه لما مات نعا جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ  
لكم مات بغير ارضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي  
فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المناقبون انظروا الى هذا يصلى على علع حبشى  
نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في اربعين رجلا من اهل  
نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فآمنوا  
بالنبي صلى الله عليه وسلم وصدقوه وقيل نزلت في عبدالله بن سلام واصحابه الذين آمنوا بالنبي صلى

بحاسبهم وبجأزيمهم فيعاقب  
على بقايا من بقى منهم شئ او  
يثيب بنى البقايا على حسب  
درجاتهم في المواطن الثلاثة  
(يا ايها الذين آمنوا اصبروا)  
لله (وصابروا) مع الله  
(ورابطوا) بالله اي اصبروا  
في مقام النفس بالمجاهدة  
وصابروا في مقام القلب مع  
سلطات تجليات صفات  
الجلال بالمكاشفة ورابطوا

الله عليه وسلم وقبل تزلت في جبع مؤمنى اهل الكتاب وهذا القول اولى لانه لما ذكر احوال الكفار واحوال اهل الكتاب وان مصيرهم الى النار ذكر حال من آمن من اهل الكتاب وان مصيرهم الى الجنة فقال تعالى وان من اهل الكتاب يعنى بعض اليهود والصارى اهل التوراة والانجيل لمن يؤمن بالله يعنى من يقربو حدانية الله وما تزل اليكم يعنى ويؤمن بما تزل اليكم ايها المؤمنون يعنى القرآن وما تزل اليهم يعنى من الكتب المنزلة مثل التوراة والانجيل والزبور (خاشعين لله) يعنى خاضعين لله متواضعين له غير مستكبرين (لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) يعنى لا يغيرون كتبهم ولا يحرّفونها ولا يكتنون صفة محمد صلى الله عليه وسلم لاجل الرياسة والماكلا والرشا كما يفعل غيرهم من رؤساء اليهود (اولئك) اشارة الى من هذه صفته من اهل الكتاب (لهم اجرهم عند ربهم) يعنى لهم ثواب اعمالهم التى عملوها لله ذلك الثواب لهم ذخرا عند الله يوفيه اليهم يوم القيامة (ان الله سريع الحساب) يعنى انه تعالى عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شئ من اعمال عباده فيجازى كل احد على قدر عمله لانه سريع الحساب قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) يعنى على دينكم الذى انتم عليه ولا تدعوه لشدة ولا تغيرها واصل الصبر حبس النفس عما لا يقتضيه شرع ولا عقل والصبر لفظ عام تحته انواع من المعاني قال بعض الحكماء الصبر على ثلاثة اقسام ترك الشكوى وقبول القضاء وصدق الرضا وقيل فى معنى الآية اصبروا على طاعة الله وقيل على اداء الفرائض وقيل على تلاوة القرآن وقيل اصبروا على امر الله وقيل اصبروا على البلاء وقيل اصبروا على الجهاد وقيل اصبروا على احكام الكتاب والسنة (وصابروا) يعنى الكفار والاعداء وجاهدوهم (ورابطوا) يعنى وداوموا على جهاد المشركين واثبتوا عليه واصل المراقبة ان يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من الخصمين مستعدا للقتال الاخر ثم قيل لكل مقيم بغير يدفع عن وراءه رابطوا وان لم يكن له مركب مربوط (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رابط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروح خير من روحها العبد فى سبيل الله او القدوة خير من الدنيا وما عليها (م) عن سلمان الخير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رابط يوم و ليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات فيه جرى عليه عمله الذى كان يعمل واجرى عليه رزقه وان القتان وقيل المراد بالرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة قال ابو سلمة بن عبد الرحمن لم يكن فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم غزو يربط فيه ولكنه انتظار الصلاة خلف الصلاة ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ادلكم على ما يحمو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط اخرجه مسلم (واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال محمد بن كعب القرظى يقول الله عز وجل واتقوا الله فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذا امتحنوني وقال اهل المعاني فى معنى هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اصبروا على بلائى وصابروا على نعمائى وربطوا على مجاهدة اعدائى واتقوا محبة سوائى لعلكم تفلحون بلفظى وقيل اصبروا على النعماء وصابروا على البأساء والضراء وربطوا فى دار الاعداء واتقوا الله الارضى والسماء لعلكم تفلحون فى دار البقاء وقيل اصبروا على الدنيا ومحنها رجاء السلامة وصابروا عند القتال باثبات والاستقامة وربطوا على مجاهدة النفس اللوامة واتقوا ما يعقبكم الندامة لكم تفلحون غدا فى دار الكرامة والله اعلم بمراحه واسرار كتابه

فى مقام الروح ذواتكم  
بالمشاهدة حتى لا يضلكم فترة  
او غفلة او غيبة بالثلويات  
(واتقوا الله لعلكم تفلحون)  
فى مقام الصبر عن المحافة  
والرياء وفى المصابرة  
عن الاعراض والامتلاء  
وفى المراقبة عن البقية  
والجفاء لعلكم تفلحوا الفلاح  
الحقيقى السرمدى الذى  
لا فلاح وراءه ان شاء الله

فهرست الجزء الاول من تفسير القرآن العظيم الامام علي بن محمد المعروف بالخازن

صفحة	صفحة
١٠٨	٤ مقدمة الكتاب وهي تنقسم ثلاثة فصول
١١٧	٤ الفصل الاول في فضل القرآن وتلاوته وتعليمه
١١٩	٦ الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من اوتي القرآن فسيه ولم يتعمده
١٢٠	٧ الفصل الثالث في جميع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة احرف
١٢٣	١٠ فصل في كون القرآن نزل على سبعة احرف وما قيل في ذلك
١٢٥	١٢ فصل في معنى التفسير والتأويل
١٢٩	١١ القول في الاستاذة
١٥٧	١٣ (تفسير سورة الفاتحة)
١٥٨	١٤ فصل في ذكر فضلها
١٥٩	١٦ فصل في حكم البسملة وفيه مثلتان
١٦٣	١٦ المسئلة الاولى في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة
١٦٩	١٧ المسئلة الثانية في حكم الجهر بالسجدة والاسرار
١٧٢	١٨ فصل في آيتين وحكم الفاتحة وفيه مثلتان
١٧٧	٢٠ المسئلة الاولى السنة للقاري الخ
١٨٠	٢١ المسئلة الثانية في حكم الفاتحة
١٨٢	٢١ (تفسير سورة البقرة)
١٨٩	٢١ فصل في فضلها
١٩٩	٣٦ فصل في ماهية الملائكة وقصة خلق آدم عليه السلام
٢٢٢	٤٥ ذكر سياق قصة فرقة البحر بين اسرائيل
٢٢٦	٤٧ ذكر القصة في مياد موسى عليه السلام وذخاير المراجعة
٢٣٦	٥٣ ذكر الاشارة الى قصة اهل البت
٢٦٣	٥٤ ذكر الاشارة الى قصة ذبح البقرة
٢٩١	٥٦ فصل في حكم القتل اذا وجد في موضع ولم يعرف قاتله
٢٩٢	٦٨ فصل في القول بسمية الملائكة
٢٩٥	٧٠ فصل في حكم النسخ
٣٣٦	٩٩ فصل في ذكر احاديث وردت في ثواب اهل البلاء واجرا الصابرين
٣٩٠	١٠٠ فصل اختلاف العلماء في حكم السبي بين الصفا والمروة والحج والعمرة
٣٩٦	١٠٢ فصل فيما يتعلق بهذه الآية من الحكم (اي قوله تعالى ان الذين كفروا وما تواؤمهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة الخ)
٣٤٣	فصل في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله تعالى

## فهرس الجزء الأول من المجلد الأول الخاص بتفسير ابن عربي

الصفحة	السورة
14	الفاتحة
23	البقرة
222	آل عمران

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)